

خیراتیہ

در ابطال صوفیہ

تألیف

علامہ ذوفنون فقیہ متبحر

آقا محمد علی بن علامہ وحید بہبہانی رحمۃ اللہ علیہ

جلد دوم



خیراتیہ

در ابطال صوفیہ

علامہ ذوفنون فقیہ متبحر

آقا محمد علی بن علامہ وحید بہیہانی رحمۃ اللہ علیہ



تذکرات و تبصرات فیها تأییدات للمقام و تشییدات للمرام

تذکره

در ذکر بعضی از ترهات و هرزه‌های مولوی رومی

در اکثر؛ بلکه در کل آن با باقی صوفیان شریک است، و آن چند چیز است، یکی آنکه: مانند همه صوفیه قائل است به وحدت وجود، بلکه وحدت موجود؛ و آن کفر است، چنانکه انشاء الله تعالی به تفصیل مذکور خواهد شد.

سقوط تکالیف شرعیه از نظر صوفیه

دیگر آنکه مانند دیگران گفته است که: چون کسی به ریاضت دل خود را معالجه کند و صحت یابد و به حقیقت رسد، - که امور عقائد بر او منکشف گردد، که از برای او یقین به آنها حاصل شود - جمیع تکالیف شرعیه و احکام شریعت از وی ساقط گردد، و جمیع محرمات مثل زنا و لواط و شراب و بنگ و غیر اینها بر او حلال شود.

چنانکه در اوّل مجلد پنجم « مثنوی » گفته است به این عبارت که: بدانید و آگاه باشید که: شریعت همچون شمعی است که راه می‌نماید، بی آنکه شمعی به دست آری راه رفته نشود، و کاری کرده نگردد، و چون در راه آمدی این رفتن تو طریقت است، و چون رسیدی به مقصود آن حقیقت است، جهت

آنکہ فرمودہ اند : « لو ظهرت الحقائق بطلت الشرائع » همچنان کہ مسی زر شود ، یا خود از اصل زر بود ، او را نہ بہ علم کیمیا حاجت است کہ آن شریعت بود ، ونہ زر خود را در کیمیا مالیدن کہ آن طریقت است ، طلب الدلیل بعد الوصول إلى المدلول قبیح ، وترك الدلیل قبل الوصول الى المدلول مذموم .

حاصل آنکہ : شریعت همچون علم کیمیا آموختن است ؛ از استاد یا از کتاب ، و طریقت استعمال کردن آن داروہاست و مس را در کیمیا مالیدن ، و حقیقت زر شدن مس است ، کیمیا دانان بہ علم کیمیا شادند کہ ما عمل بہ علم می کنیم ، و حقیقت یافتگان بہ حقیقت شادند کہ ما زر شدیم و از علم و عمل کیمیا آزاد شدیم و ما عتقاء اللہ ایم ، ﴿ کُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾^(۱) یا مثال شریعت همچون علم طب آموختن است ، و طریقت پرهیز کردن ، و بہ موجب علم طب داروہا خوردن ، و حقیقت صحت یافتن ابدی و از ہر دو فارغ شدن^(۲) .

گویند کہ : انسان بر بساط شریعت رود تا بہ توحید رسد ، و چون بہ توحید رسد شریعت از چشمش بیفتد .

و شیخ عطار در کتاب « جوہر ذات » گفته است :

خدا را یافتم دیدم حقیقت برون رفتم من از عین شریعت^(۳)

و از احمد حواری نقل نمودہ کہ : کتابہای خود را برداشت و بہ دریا برد و گفت : (نیکو دلیل و راہبری بودید ما را ، اما بعد از رسیدن بہ مقصود مشغول

(۱) الزّوم (۶۰) : ۳۲ .

(۲) مثنوی : ۵ / ۱ (دیباچہ) .

(۳) تحفة الاخیار : ۱۷۳ (نقل از جوہر الذات عطار) .

بودن به دلیل محال بود ، که دلیل تا آنگاه باید که مرید در راه بود ، چون به پیشگاه رسید درگاه و راهبر را چه قیمت ؟ پس کتابها را به دریا انداخت^(۱).

و ابو الحسن حُصری که عطار او را بسیار مدح کرده گفته که : خلیفه از وی پرسید که چه مذهب داری ؟ گفت : مذهب بو حنفیه داشتم ، به مذهب شافعی باز آمدم ، و اکنون خود به چیزی مشغولم که از هیچ مذهبم خبر نیست ، گفت : آن چیست ؟ گفت : تصوّف^(۲).

و از ابو الحسن خرقانی نقل کرده که گفت : هشتاد تکبیر کردم ، یکی بر دنیا ، دوّم بر خلق ، سوّم بر نفس ، چهارم بر آخرت ، پنجم بر طاعت^(۳)
و در « نفحات » در ترجمه روزبهان گفته که : در کتاب تحفه مذکور است که شنیدم از شیخ ابوالجناب که می گفت : شنیدم از روزبهان در مصر که می گفت که : گفته شد به من چندین مرتبه که نماز را ترک کن ، زیرا که تو احتیاج به نماز نداری ، من گفتم : پروردگارا من طاقت ندارم این تکلیف را ، دیگر به من کن^(۴).

شبستری در « گلشن » در باب سقوط شریعت نزد وصول به حقیقت گفته :

تبه گردد سراسر مغز بادام
گرش از پوست بخراشی گه خام

(۱) تذکرة الأولیاء : ۱ / ۲۸۶ (با اندکی اختلاف) .

(۲) تذکرة الأولیاء : ۲ / ۲۸۸ و ۲۸۹ .

(۳) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۲۸۸ .

(۴) نفحات الانس : ۴۱۸ .

ولی چون پختہ شد بی پوست نیکوست
 اگر مغزش برآری برکنی پوست
 شریعت پوست ، مغز آمد حقیقت
 میان این و آن باشد طریقت
 خلل در راه سالک نقص مغز است
 چو مغزش پختہ شد بی پوست نغز است^(۱)

* * *

چه برخیزد تو را این پرده از پیش
 نماند نیز حکم مذهب و کیش
 من و تو چون نماند در میانه
 چه کعبہ چه کنش ، چه دیر و خانه^(۲)
 و مولوی در « مثنوی » گفته است :
 چون کہ بی رنگی اسیر رنگ شد
 موسی با موسی در جنگ شد
 چون بہ بیرنگی رسی کآن داشتی
 موسی و فرعون دارند آشتی^(۳)

* * *

(۱) شرح گلشن راز : ۷۴۰.

(۲) شرح گلشن راز : ۷۳۷.

(۳) مثنوی : ۱ / ۶۸.

زانکه عاشق در دم نقد است هست

لاجرم از کفر و از ایمان برست^(۱)

* * *

کفر و ایمان هر دو چون دربان اوست

اوست مغز و کفر و دین او دو پوست

ملت عشق از همه دینها جداست

عاشقان را مذهب و ملت خداست^(۲)

وسید مرتضی در کتاب « تبصره » به این مضمون فرموده که : صوفیان می‌گویند که : ما واصلیم به حق ، و نماز و روزه و زکات و حج و احکام دیگر مقرر شده که سالک بدان مشغول شود ، و تهذیب اخلاق حاصل نماید ، و او را معرفت حاصل گردد ، یعنی به حق رسد ، و چون واصل شد تکلیف از وی برخاست ، و هیچ از شرایع دین بر او واجب نیست ، هر چه او کند نیکو کند ، و طی مادر و خواهر و دختر و پسر و شرب خمر و مال مردم بر وی حلال باشد ، و کسی را بر وی اعتراض نبود ، و اگر دیگری با او مباشرت کند مباح باشد ، و اگر یکی از این واصلان را شهوت حرکت کند و خواهد که با واصل دیگر که به مرتبه کمال معرفت رسیده مباشرت نماید ، و آن واصل کامل ابا و مضایقه کند ، از درجه کمال بیفتد ، و از دایره اعتبار خارج گردد ، بلکه کافر شود .

و اگر کودکی یا زنی که در مرتبه نقص باشد ، کامل واصلی به ایشان دخول کند ، ایشان به مرتبه عالیة ولایت و کمال معرفت رسند ، بی آنکه

(۱) مثنوی : ۴ / ۸۷ (با اندکی اختلاف) .

(۲) مثنوی : ۲ / ۴۶ .

مجاہدہ و ریاضتی کشیدہ باشند ، زیرا کہ راحتی بہ واصل کاملی رسانیدہ اند ، بعد از آن گفتہ است کہ : این مذهب ہمہ عارفان است کہ در زمان مایند ، و ایشان اعتقاد ندارند بہ سؤال قبر و قیامت و حشر و نشر ، و گویند کہ عالم قدیم است^(۱) .

و علامہ حلّی در کتاب « کشف الحق » بعد از آنکہ ابطال مذهب حلول و اتحاد نمودہ بہ طریقی کہ انشاء اللہ مذکور می شود ، کلامی بہ این مضمون فرمودہ کہ : عبادت صوفیان رقصیدن و دستک زدن و زمزمہ و خوانندگی است ، و حال آنکہ حق سبحانہ در قرآن عیب کردہ است کفار را بہ این شعار و فرمودہ : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءٌ وَتَصْدِيَةٌ ﴾^(۲) و کدام غفلت است ابلغ از غفلت کسی کہ برکت می جوید از کسی کہ عبادت می کند بہ طریقی کہ حق سبحانہ عیب کردہ است بہ آن کفار را ، پس بہ درستی کہ چشمهای سر ایشان کور نیست ولیکن چشم دل ایشان کور است .

و نیز فرمودہ کہ : من مشاہدہ کردم جماعتی از صوفیہ را در روضہ حضرت امام حسین علیہ السلام کہ ایشان نماز شام کردند سوای یک شخص کہ نشستہ بود و نماز نکرد ، بعد از آن یک ساعت کہ گذشت نماز عشا کردند سوای آن شخص کہ نشستہ بود و نماز نکرد ، پس از بعضی از ایشان پرسیدم از ترک نماز آن شخص ، گفت کہ : آن شخص چہ حاجت بہ نماز دارد و حال آنکہ واصل شد ! آیا جایز است کہ بگردانند در میان خود و خدا حاجبی و مانعی ؟ گفتم : نہ ، پس گفت : نماز حاجب میان بندہ و خداست .

(۱) تبصرة العوام : ۴۹ ، حذیقة الشیعة : ۵۷۷ .

(۲) الانفال (۸) : ۳۵ .

بعد از آن علامه فرمود که : نظر کن ای عاقل ! به این جماعت و اعتقادات ایشان در معرفت آنچنان که گفته شد ، و عبادتشان آنچنان که مذکور شد ، و عذر ایشان در باب ترک عبادت چنانکه گذشت^(۱) .

تذکره

شکی نیست که اعتقادات مذکوره ، و استحلال ترک عبادات از برای مکلفین با استجماع شرائط موجب کفر است به اجماع مسلمین ، بلکه به ضرورت دین ، و هیچ یک از پیغمبران و اوصیاء ایشان و صلحا مؤمنان با بلوغ و عقل و حصول شرائط تکلیف ترک واجبات ننموده اند ، و مستحل ترک عبادت نشده اند .

و حضرت رسالت ﷺ با کمال ضعف و نقاهت در مرض موت ترک نماز نفرموده ؛ نشسته گزارد^(۲) ، و همچنین شاه ولایت بعد از خوردن ضربت شهادت نماز را نشسته بجا آورد^(۳) ، و این ملاعین افعال معصومین را حمل بر اراده تعلیم و تفهیم امت می نمایند ، و این باطل است به ضرورت ، بلکه نماز شب و وتر بر امت سنت است ، و بر حضرت رسالت واجب است ، به نص کتاب^(۴) و سنت^(۵) و اجماع مسلمین^(۶) .

(۱) نهج الحق : ۵۸ و ۵۹ .

(۲) صحیح بخاری : ۱ / ۱۷۵ ، مرشد القلوب : ۳۴۰ .

(۳) بحار الانوار : ۴۲ / ۲۸۳ - ۲۹۰ .

(۴) الاسراء (۱۷) : ۷۹ .

(۵) خصائص سیوطی : ۲ / ۲۹۹ .

(۶) خصائص سیوطی : ۲ / ۲۲۹ و ۲۳۰ ، تذکره علامه حلی : ۲ / ۵۶۵ ، بحار الانوار :

و بر فرض محال کہ آن حمل صحیح باشد، متابعت آن حضرت در تعلیم و تفہیم اُمت در مجموع ایّام تکلیف و عدم ترک عبادت اصلاً - چنانکہ آن حضرت ملتزم شدہ اند - واجب است بہ نصّ آیات و روایات، و عدم ثبوت مخصص بہ ظواہر نقول و درایات، بہ علاوۃ اجماع بلکہ ضرورت.

مولوی شیعۃ امامی نبودہ است

و دیگر از بدیہای مولوی کہ صریح است در عدم تشیع او؛ آن است کہ: امامت و خلافت پیغمبر را مخصوص آل اطہار آن حضرت نمی داند، بلکہ گمانش آن بودہ کہ: ہر کہ خلق و خوی خود را خوب کند او خلیفہ و ہادی و مہدی می شود، خواه از نسل علی باشد، و خواه از نسل عمر، چنانکہ در دیوان خود گفتہ، و دیگر مقدمۃ پیر چنگی است کہ بر سبیل اعتقاد و استشہاد نقل کردہ است، و ما مختصری از آن را در اینجا نقل می کنیم، در «مثنوی» گفتہ:

مطربی کز وی جہان شد پر طرب
رستہ ز آوازش خیالات عجب
چونکہ مطرب پیر تر گشت وضعیف
شد ز بی کسبی رہین یک رغیف
گفت عُمر و مہلتم دادی بسی
لطفہا کردی خدایا با خسی
معصیت ورزیدہ ام ہفتاد سال
باز نگرفتی ز من روزی نوال

نیست قوت^(۱) امروز مهمان توام
چنگ بهر تو زخم کآن توام
چنگ را برداشت شد الله جوی
سوی گورستان یثرب راه پوی^(۲)
گفت خواهم از حق ابریشم بها
کوبه به نیکوئی پذیرد قلبها
چنگ زد بسیار و گریان سر نهاد
چنگ بالین کرد وبر گوری فتاد
خواب بردش مرغ جان از حبس رست
چنگ و چنگی را رها کرد و بجست
آن زمان حق بر عمر خوابی گماشت
تا که خویش از خواب نتوانست داشت
در عجب افتاد کاین معبود^(۳) نیست
این زغیب آثار^(۴) بی مقصود نیست
سر نهاد و خواب بردش ؛ خواب دید
کآمدش از حق ندا ؛ جانش شنید
بانگ آمد مر عمر را کای عمر
بنده ما را ز حاجت باز خر !

(۱) مصدر : کسب .

(۲) در مصدر به جای « راه پوی » (آه گو) آمده است .

(۳) مصدر : معبود .

(۴) مصدر : افتاد .

بندہ‌ای داریم خاص و محترم
 سوی گورستان ؛ تو رنجه کن قدم
 ای عمر برچین^(۱) زبیت المال عام
 هفت صد دینار بر کف نه تمام
 پیش او بر کای تو ما را اختیار
 این قدر بستان کنون معذور دار
 این قدر از بهر ابریشم بها
 خرج کن چون خرج شد اینجا بیا
 پس عمر زان هیئت و آواز جست
 تا میان را ؛ بهر آن خدمت ببست
 سوی گورستان عمر بنهاد رو
 در بغل همیان ، دوان در جستجو
 گرد گورستان دوان شد او بسی
 غیر آن پیر ، ندید آنجا کسی
 گفت این نبود ؛ دگر باره دوید
 مانده گشت و غیر آن پیر ؛ او ندید
 گفت حق فرمود ؛ ما را بندہ‌ای است
 صافی و شایسته و فرخنده‌ای است
 پیر چنگی کی بود خاص خدا ؟ !
 حَبْذا ای سرّ پنهان حَبْذا

بار دیگر گرد گورستان بگشت
همچو آن شیر شکاری گرد دشت
چون یقین گشتش که غیر پیر نیست
گفت در ظلمت؛ دل روشن بسی است
آمد و با صد ادب آنجا نشست
بر عُمر عطسه فتاد و پیر جست
مر عمر را دید ماند اندر شگفت
عزم رفتن کرد ولرزیدن گرفت
پس عمر گفتش مترس از من مَرَم
کِت بشارتها زحق آورده‌ام
چند یزدان مدحت خوی تو کرد
تا عمر را عاشق روی تو کرد
پیش من بنشین و مهجوری مساز
تا به گوشت گویم از اقبال راز
حق سلامت می‌کند؛ پرسدت
چونی از رنج و غمان بی حدت
نک قراضه چند ابریشم بها
خرج کن این را؛ و باز اینجا بیا^(۱)

قاصر گوید: از این حکایت موضوعه مستفاد می‌شود که اعتقاد مولوی این بوده، اولاً آنکه: بر عمر وحی می‌آمده، و ثانیاً آنکه: پیر چنگی که هفتاد

سال چنگ نواخته به محض آنکه یک ساعت از برای خدا چنگ نواخته؛ در پیش خدا عزیز و محترم و برگزیده شد، و حق تعالی از برای او ابریشم بها فرستاده.

وظاهراً منظورش از وضع و جعل این حکایات ستر قبایح خلفای جور و مشایخ صوفیه باشد، تا کسی رغبت به التزام شریعت ننماید، و تعجب نکند - که با وجود ائمه معصومین علیهم السلام که به کمال علم و ادب و شرافت حسب و نسب آراسته بودند - چگونه خلفاء جور غصب خلافت ایشان نمودند؟ و حال آنکه بعضی از آنها مدت‌ها بت پرست بودند، و بعد از اظهار اسلام انواع قبایح از ایشان به عمل می‌آمد؛ که نزد جاهلان به امثال این دروغها هموار شود اعمال شنیعه آنها.

مزخرفات مولوی

وا از قبیل حکایت مذکوره، حکایتی است که از برای شیخ محمد شیرازی غزنوی^(۱) مجهول جعل نموده، که طالب جمال الهی شده، و بالای کوه می‌رفته و می‌گفته که: خدایا خود را به من بنما و گرنه خود را از کوه به زیر می‌اندازم! پس از عشق لقا خود را به زیر می‌انداخته و نمی‌مرده، و هفت سال در بیابان گردیده و علف می‌خورده، آخر خدا به وی وحی کرد که باید بروی و گدائی کنی و به درویشان بدهی، و دو سال به گدائی مشغول شد و به درویشان می‌داد.

معلوم است که در مذهب امامیه رؤیت حق تعالی خصوصاً در دنیا ممتنع

(۱) در مثنوی (شیخ محمد سررزی) آمده است.

است، ودر غیر جهاد خود را به کشتن و به تهلکه افکندن حرام است به اجماع اهل اسلام، واز این طرفه تر آن است که : مثل آن را نسبت به حضرت رسالت داده، به طریقی که شیخ محمد را بر آن حضرت ترجیح داده، به اینکه حق تعالی پیوسته با شیخ محمد متکلم شده، و به وساطت جبرئیل با حضرت گفتگو نموده، و بین تفاوت ره از کجاست تا به کجا؟!، پس در مقدمه شیخ محمد گفته :

بس عجائب دید از شاه وجود	لیک مقصودش جمال شاه بود
بر سرگه رفت آن از خویش سیر	گفت بنما یافتادم من به زیر
گفت نامد نوبت آن مکرمت	ور فرو افتی نمیری نکشمت
اوفرو افکند خود را از و داد	در میان عمق آبی اوفتاد ^(۱)

و در مقدمه حضرت ﷺ چنین بافته :

مصطفی را هجر چون بفراختی	خویش را از کوه می انداختی
تا نگفتی جبرئیلش هین مکن	که ترا بس دولت است از امر کن
مصطفی ساکن شدی زانداختن	باز هجران آوریدی تاختن
باز خود را سرنگون از کوه او	می فکندی از غم و اندوه او
باز چون پیدا شدی آن جبرئیل	که مکن این ای تو شاه بی بدیل ^(۲)

وشکی نیست در کذب این حکایت، و چگونه حضرت رسالت خود را از کوه به زیر می اندازد به قصد هلاکت؟ و حال آنکه امت را از آن نهی

(۱) مثنوی : ۷۱ / ۵.

(۲) مثنوی : ۹۴ / ۵.

می فرماید ، چنانکه در قرآن فرموده : ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾^(۱) ودر صورت جهاد نه یقین است و نه ظن به هلاکت ، و بر فرض ظن هلاک خارج است به نص چنانکه در امت است .

صوفیه وصول به حقیقت ذات را ممکن می دانند

از جمله عقاید باطله ایشان آن است که : وصول به حقیقت ذات باری را ممکن می دانند ، چنانکه در مقدمه اعتراض شمس تبریزی بر مولوی گذشت ، و در « مثنوی » گفته :

عجز از ادراک ماهیت عمو حالت عامه بود در باب او^(۲)
زانکه ماهیات و سرّ سرّ آن پیش چشم کاملان باشد عیان
در وجود از سرّ حقّ و ذات او دورتر از وهم استبصار کو^(۳)

* * *

صنع بیند مرد محبوب از صفات در صفات آن است کو گم کرد ذات
واصلان چون غرق ذاتند ای پسر کی کنند اندر صفات او نظر
چون که اندر قعر جو باشد سرت کی به رنگ آب افتد منظر^(۴)
و حال آنکه حضرت رسالت اعتراف نموده است به عجز از معرفت حقیقت ، چنانکه فرموده : « ما عرفناك حق معرفتك »^(۵) و از ائمه اطهار علیهم السلام

(۱) البقره (۲) : ۱۹۵ .

(۲) در مصدر به جای « باب او » (مطلق مگو) آمده است .

(۳) مثنوی : ۳ / ۹۷ .

(۴) مثنوی : ۲ / ۷۳ .

(۵) بحار الانوار : ۶۶ / ۲۹۲ و ۶۸ / ۲۳ .

صوفیه ایزد متعال را بر بندگانش اطلاق می‌کنند ۱۷

متواتر است که هیچ مخلوق به کنه ذات باری نرسد^(۱)، وقول حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام : « لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً »^(۲) منظور از آن عدم زیادتی علم به وجود است، و نه حصول معرفت کنه ذات.

صوفیه ایزد متعال را بر بندگانش اطلاق می‌کنند

از عقائد فاسده ایشان تجویز اطلاق خداست بر بندگان؛ با اقتران به قرائن موکده اراده معنی حقیقی از آن، چنانکه گذشت از بایزید که: لا اله الا انا فاعبدون^(۳)، و لیس فی جبّتی سوی الله^(۴)، و سبحانی ما أعظم شأنی^(۵)، وقول حلاج: من الله الى فلان^(۶)، و نیز گذشت که اخي محمد دهستانی دعوی خدائی کرده، تا شش سال ترک اکل و شرب نمود^(۷)، چنانکه مولوی گفته:

آمد از حق سوی موسی از عتیب

کای طلوع ماه تو دیده زجیب

مشرقت کردم به نور ایزدی

من حقم رنجور گشتم نامدی

(۱) توحید شیخ صدوق: ۴۵۴ - ۴۶۱.

(۲) بحارالانوار: ۴۶ / ۱۳۵ حدیث ۲۵.

(۳) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۳۷.

(۴) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۴۰.

(۵) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۷۶.

(۶) تحفة الاخیار: ۴۰۸.

(۷) نفحات الانس: ۴۴۶.

گفت سبحانا ! تو پاکی از زیان
 این چه رمزاست این بکن یارب یان!
 گفت آری بنده خاص گزین
 گشت رنجور او منم نیکو بسین^(۱)

* * *

آنکه او بی درد باشد رهن است
 زآنکه بی دردی انا الحق گفتن است
 آن انا بی وقت گفتن لعنت است
 وین انا در وقت گفتن رحمت است
 آن انا منصور رحمت شد یقین
 وآن انا فرعون لعنت شد بسین^(۲)

و همچنین کلمات و عباراتی چند؛ که بعضی از اشقیا کرمان به نور علی
 نوشته، مثل: ما عرفناك حق معرفتك، وما عبدناك حق عبادتك، ویا منزل
 السکینه فی قلوب المؤمنین، ویا من بذکرك تطمئن القلوب، وبرحمتك یا ارحم
 الراحمین، چنانکه گذشت در عبارات کرمانی نظاماً و نثراً^(۳)، باره آن از بعضی
 از فضلاء خراسان؛ بخیر منها او مثلها.

و در بعضی از کتب معتبره به نظر رسیده که: از شمس تبریزی احوال
 مولوی را پرسیدند، گفت: اگر از قولش می پرسی ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ

(۱) مثنوی: ۲ / ۵۶.

(۲) مثنوی: ۲ / ۶۵.

(۳) خیراتیہ: ۱ / ۸۱، ۸۴، ۹۸.

يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(۱) و اگر از فعلش می‌پرسی ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(۲) و اگر از ذاتش می‌پرسی ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(۳).

صفات مذکوره؛ صفات مختصّه حق تعالی است، خصوصاً با وجود قرائن مؤکده، و از ضروریات دین است که اسماء خاصّه الهی را به غیر باری اطلاق نمی‌توان کرد، خصوصاً با قرائن مؤکده اراده حقیقت، و همچنین الفاظ عامّه را با قرائن اراده معنی خدائی، چنانکه ایشان می‌کنند، و از عبارات مراسله سابقه کرمانیه، و مراسلات حلاج و غیرها ظاهر است.

و اسماء خاصّه حق تعالی نزد عرب «الله» است، و نزد فارس «خدا»، و نزد ترک «تاری» و نزد هنود «رام»، و نزد حبشه «ماتکو» و اسماء عامّه مانند «رب» و «حی» و «قیوم» و امثال آنهاست؛ از قریب به هزار نام که مشهور است، و شکی نیست در کفر و ارتداد قائل الفاظ و عبارات مذکوره، و الاّ ارتداد بلفظی و عبارتی ثابت نخواهد شد اصلاً، چنانکه گذشت.

شیخ صدوق و غیره روایت کرده‌اند که جمعی نزد امیرالمؤمنین علیه السلام آمدند که از آن جمله عبدالله بن سبا بود، و گفتند که: تو پروردگاری! پس حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: چاه کردند و آنها را در چاه افکندند و به دود آتش ایشان را هلاک کردند^(۴)، و حال آنکه رب از اسماء خاصّه نیست، و قابل حمل و توجیه هست، و این از جمله مؤیدات عدم جواز توجیه و تأویل کلام

(۱) یس (۳۶): ۸۲.

(۲) الحشر (۵۹): ۲۲.

(۳) الشوری (۴۲): ۱۱، تحفه الاخیار: ۱۳۹ (با اندکی اختلاف).

(۴) رجال کشی: ۱/ ۳۲۳.

ملاحده ومرتدین است .

تذکرہ

صوفیہ حضرت ابوطالب [ؑ] را مسلمان نمی دانند

بسیاری از ایشان ، مثل مولوی وجامی وجمعی دیگر تصریح کرده اند به
کفر حضرت ابوطالب پدر امیرالمؤمنین ؑ ، چنانکہ مولوی گفته :

صد دل و جان عاشق صانع شده

چشم بد یا گوش بد مانع شده

خود یکی بوطالب آن عمّ رسول

می نمودش شنعت عربان مهول

کہ چه گویندم عرب کز طفل خود

او بگردانید دین معتمد

گفتش ای عمّ یک شہادت تو بگو

تا کنم از حق شفاعت بہر تو

گفت لیکن فاش گردد از سماع

کلّ سرّ جاوز الاثنین شاع

من بمانم در زبان این عرب

پیش ایشان خار گردم زین سبب

لیک اگر بودیش لطف ما سبق

کی بُدی این بد دلی با جذب حق^(۱)

و اعتقاد ملا جامی در این باب قبل از این مذکور شد^(۱)، و اشعارش در آن مشهور است، و شکی نیست که اعتقاد مذکور باطل است، و معتقدش فاسق است به اجماع شیعیان، بلی موافق است با حدیث «صحیح بخاری» از طریق سَنِّان^(۲)، و عبارت مولوی صریح است در جبر که بطلانش - انشاء الله تعالی - به زودی خواهد آمد.

و مروی است که: روزی حضرت امیرالمؤمنین بر منبر خطبه می‌خواند، پس شخصی به آن حضرت گفت: تو در این مرتبه‌ای و پدرت در جهنم معذب است؟ حضرت به او فرمود: «ثُكِّلَتْكَ أُمَّكَ يَعَذُّبُ أَبِي بِالنَّارِ وَابْنَهُ قَسِمَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ»^(۳) یعنی مادرت به عزایت بنشیند آیا پدر من معذب به آتش می‌شود، و حال آنکه پسرش قسمت کننده بهشت و دوزخ است، یعنی به سبب او بعضی به بهشت می‌روند و بعضی به جهنم.

تذکره

صوفیه معتقد است به ریاضت می‌توان امام شد

اعتقاد مولوی و جمعی دیگر از صوفیه آن است که: چون کسی به ریاضت و مجاهده صاحب خلق و خوی شد؛ امام و خلیفه و هادی می‌تواند شود، و هفتصد پرده نور حق را طی می‌کند، خواه از اولاد عمر و خواه از اولاد علی باشد، و هر که ششصد و نود و نه پرده طی کند قنديل امام می‌شود، و مولوی

(۱) خیراتیة: ۶۱ / ۱.

(۲) صحیح بخاری: ۲۰۸ / ۵.

(۳) بحار الانوار: ۳۵ / ۶۹ حدیث ۳ (با اندکی اختلاف).

ششصد ونود و هشت پرده تا آن وقت که بوده طی کرده ، چنانکه در مثنوی گفته :

پس به هر دوری ولیّ قائم است
 تا قیامت آزمایش دائم است
 هر که را خوی نکو باشد برست
 هر کسی کو شیشه دل باشد شکست
 پس امام حیّ قائم آن ولی است
 خواه از نسل عمر خواه از علی است
 مهدی هادی وی است ای نیک‌خو^(۱)
 هم نهان و هم نشسته پیش رو
 او چو نور است و خرد جبریل او
 و آن ولیّ کم از او قنديل او
 و آنکه ز آن قنديل کم مشکات ماست
 نور او در مرتبه ترتیهاست
 ز آنکه هفتصد پرده دارد نور حق
 پرده‌های نور دارد صد^(۲) طبق
 از پس هر پرده ، قومی را مقام
 صف صفند این پرده هاشان تا امام^(۳)

(۱) در مصدر به جای « نیک خو » (راه جو) آمده است .

(۲) در مصدر به جای « دارد صد » (دان چندین) آمده است .

(۳) مثنوی : ۲ / ۲۱ و ۲۲ .

واعتقادش دربارهٔ پیرش - شمس تبریزی - چنین بوده که: هفتصد پرده را طی کرده، و امام هادی مهدی شده، چنانکه مولوی در دیوان گفته:

مطربم سرمست شد انگشت بر رق می‌زند
پردهٔ عشاق را در دل به رونق می‌زند
رخت بر بندید ای یاران؛ که سلطان دو کون
ایستاده بر لوای چرخ سنجق می‌زند
انبیاء و اولیاء حیران شده در حضرت
یحیی و یعقوب و یوسف خوش معلق می‌زند
جان ابراهیم مجنون گشت اندر شوق تو
تیغ را بر حلق اسماعیل و اسحاق می‌زند
احمدش گوید که واشوقا لنا اخواننا
بر وفای^(۱) عشق او صدیق و صدق می‌زند
لیلی و مجنون بفاقه آه حسرت می‌خورند
خسرو و شیرین به عشرت جام را دق می‌زند
رستم و حمزه فکنده تیغ و اسپر پیش او
همچو حیدر گردن هشام و ابرق می‌زند
ای حسام‌الدین تو بر گو نام آن سلطان عشق
گرچه منکر در هوای روی او دق می‌زند
منکر است و روسیه مردود و ملعون ابد
از حسد همچون سگان از دور وق وق می‌زند

شمس تبریز ایستاده مست و در دستش کمان

تیر زهرآلود را بر جان احمق می زند^(۱)

و شک نیست در کفر صاحب این اعتقاد ، و مولوی به اعتقاد مریدانش در آخر به مرتبہ کمال رسیده ، و تمام هفتصد طبقه را طی نموده ، امام و هادی گردیده ، بلکه از آن ترقی نموده و به مرتبہ خدائی رسیده ، چنانکه تصریح به آن از شمس تبریزی گذشت .

تذکرہ

دعا و نیایش در مذهب صوفیہ

جمعی از صوفیان دعا را برای دفع قضا و بلا حرام می دانند ، چنانکه مولوی گفته :

زاولیا اهل دعا خود دیگرند گه همی دوزند و گاهی می درند
قوم دیگر می شناسم ز اولیا که دهانشان بسته باشد از دعا
از رضا که هست دام آن کرام جستن دفع قضاشان شد حرام^(۲)
و حال آنکه این منافی نص کتاب است ، مثل : ﴿ اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾^(۳) و اخبار معصومین و طریقه همه مؤمنین و مسلمین^(۴) ، و مخالف اوامر

(۱) تحفة الأخیار : ۱۳۷ و ۱۳۸ .

(۲) مثنوی : ۵۰ / ۳ .

(۳) الفافر (۴۰) : ۶۰ .

(۴) تفسیر در المنثور : ۵ / ۶۶۶ و ۶۶۷ ، کافی : ۲ / ۴۶۶ ، برای اطلاع بیشتر به : المعجم المفهرس لألفاظ الحدیث النبوی : ۲ / ۱۳۲ و ۱۳۵ مراجعه شود .

ونواهی وارده در طلب شفا و دفع بلا؛ که به تصدّق و دعاست^(۱)، و انبیاء و ائمه و مؤمنان دعا می‌کردند در استسقا و طلب باران^(۲) و شفای بیماران، و دعا منافاتی با رضا به قضا ندارد، چنانکه ایشان توهم کرده^(۳)، و شاید یکی از اسباب ترک نمازشان حرمت دعا باشد، زیرا که سورة حمد مشتمل بر دعاست، به علاوه قنوت.

تذکره

عوام فریبی صوفیه

در ترجمه ابو عبدالله بابونی گذشت^(۴) که: یک شب ریاضت کشید به ذکر، از گفتن عبارت «کزیره عصفره» که بر سبیل مزاح و سخریه تعلیم او کرده بودند، و به آن سبب در صبح آن شب به گفتن آن دو کلمه هرزه؛ معنی جمیع علوم پیغمبران و اسرار ایشان بر او منکشف شد، و با وجود آنکه کرد بود و عربی نمی‌دانست، در همان صبح عارف به زبان عرب شد، و گفت اُمسیّتُ کردیاً و اُصبحت عربیاً، یعنی در وقت شام گُرد بودم، و در وقت صبح عرب

(۱) وسائل الشیعه: ۹ / ۳۷۴ حدیث ۱۲۲۷۶.

(۲) صحیح بخاری: ۱ / ۲۲۲ باب ۳۵، بحار الانوار: ۱۷ / ۲۳۰، برای اطلاع بیشتر به مستدرک سفینه البحار: ۵ / ۷۳ - ۷۷، والمعجم المفهرس لالفاظ الحدیث النبوی: ۲ / ۴۸۴ و ۴۸۵ مراجعه شود.

(۳) صحیح بخاری: ۷ / ۱۰ و ۱۱ باب ۲۰، بحار الانوار: ۱۸ / ۹ و ۱۰ حدیث ۱۶ و ۱۷، برای اطلاع بیشتر به مستدرک سفینه البحار: ۶ / ۷ - ۱۱، والمعجم المفهرس لالفاظ الحدیث النبوی: ۳ / ۱۵۵ - ۱۵۷ مراجعه شود.

(۴) خیراتیه: ۱ / ۲۸۰، نفحات الانس: ۳۲۰.

شدم، چنانکہ مولوی در مثنوی اشارہ بہ آن نمودہ وگفتہ :

ہمچو آہن ز آہنی بی رنگ شو در ریاضت آئینہ بی رنگ شو
خویش را صافی کن از اوصاف خود تا ببینی ذات پاک صاف خود
بینی اندر دل علوم انبیا بی کتاب و بی معید واوستا
بی صحیحین و احادیث و روایات بلکہ اندر مشرب آب حیات
سر امسیت و کردیاً بدان رمز اصبحت عربیاً بخوان
ور مثالی خواہی از علم نہان قصہ گو از رومیان و چینیان^(۱)
وظاہر است کہ امثال این ہرزہ ہا را جعل کردہ اند از برای استخفاف
و استہزاء بہ شرع و دین و علم و علما ، و از اجماعیات مسلمین است کہ راہ
تحصیل علم منحصر است در تعلّم قرآن و احادیث ، و طلب علم واجب است بر
ہر مسلم و مسلمہ ، چنانکہ در صحیحین - صحیح بخاری و صحیح مسلم -
است ، کہ نزد سنیان اعتبار بسیار دارد ، بلکہ بعد از قرآن کلامی را صحیح تر از
احادیث آن دو کتاب نمی دانند ، و مشہور میان ایشان آن است کہ « صحیح
بخاری » اصح است از « صحیح مسلم » ، و اہل مغرب زمین برعکس آن
گویند^(۲).

و شاید وجہ ترجیح صحیحین بر سایر کتبشان این باشد کہ بسیاری از
اخبار صحیحہ کہ در فضائل ائمہ اطہار وارد شدہ بخاری و مسلم از نہایت
تعصّب در صحیحین ذکر نکردہ اند ، تا آنکہ حاکم آنها را در کتاب
« مستدرک » ذکر نمودہ ، و امام احمد بن حنبل بہ بخاری گفت : چگونه کتاب

(۱) مثنوی : ۱ / ۹۵ .

(۲) صحیح مسلم : ۱ / ۱۴ .

خود را صحیح نامیده؛ با آنکه اکثر روایتش از خوارج بوده‌اند، در جواب گفته که: اگرچه خوارج بوده‌اند اما می‌دانم که دروغ نگفته‌اند^(۱).

(۱) تحفة الاخیار: ۳۳۸.

ای کاش بخاری فقط از خوارج و نواصب حدیث نقل می‌کرد و به بزرگان از اهل بیت علیهم‌السلام جسارت نمی‌نمود ولی متأسفانه بخاری از «عمران بن حطّان» - که برای رضایت زن ملعونه‌اش به مذهب خوارج گرویده؛ - روایت نقل کرده است، تهذیب التهذیب: ۸/ ۱۲۷ و ۱۲۸ و او همان است که در مدح ابن ملجم اشقی الاشقیاء این اشعار بسیار زشت را سروده است:

یا ضریة من تقي! ما أراد بها إلا ليلغ من ذي العرش رضواناً

إنني لأذكره لو ما فاحسبه أوفي البرية عند الله ميزاناً

الإصابة: ۳/ ۱۷۹ و کتب دیگر، یعنی: چه زیبا بود آن ضربه‌ای از شخصی متقی، بر فرق علی فرود آمد، که هدف آن رسیدن به رضای الهی بود، هرگاه آن روز را به یاد می‌آورم.

چنین می‌پندارم که با این عمل کفّه میزان اعمالش، از اعمال نیک تمام جهانیان، سنگینتر می‌باشد، ولی به اعتراف مزّی در تهذیب الکمال: ۵/ ۷۴، و ابن حجر در تهذیب التهذیب: ۸/ ۱۰۳ و بزرگان دیگر از اهل سنت در صحیح بخاری حتی یک روایت از جعفر بن محمد (امام صادق علیه‌السلام) به چشم نمی‌خورد!!

برای توضیح بیشتر مراجعه شود به «سیری در صحیحین: ۱/ ۸۴ و ۸۵ و ۸۹ - ۹۱ و کتب دیگر.

ای کاش این فاجعه به همین جا ختم می‌شد، ولی متأسفانه این روش بخاری پایه و سنگ بنای رجال اهل تسنن قرار گرفته تا آنجا که دشمنی با امیرالمؤمنین علیه‌السلام جزء ارزشها، و دوستی با امیرالمؤمنین علیه‌السلام از گناهان نابخشودنی به حساب آمد.

ابن حجر عسقلانی در تهذیب التهذیب: ۸/ ۴۵۸ در شرح حال «لمازة بن زبار ازدی می‌نویسد: «این برایم مشکل و سنگین بود که می‌دیدم علمای ما غالباً ناصبی‌ها و دشمنان امیرالمؤمنین علیه‌السلام را موثق و مورد اطمینان؛ ولی شیعیان را مطلقاً بی‌ارزش

تذکرہ

صوفیہ معتقد بہ جبرند

در معتقدات صوفیان قول بہ جبر است ، چنانکہ می‌گویند کہ : جمیع آنچه می‌شود از خیر و شر از مظاهر صفات الہیہ است ، چنانکہ ملا جامی گفتہ :
 تا حق شود از جملہ اوصاف عیان
 واجب بود اینکہ ممکن آید بہ میان
 ورنہ بہ کمال ذاتی از عالمیان
 فرداست و غنی چنانکہ خود کردہ عیان
 و ہم از جملہ اشعار اوست :
 ای صاحب عقل و دانش و دین بہ ہش
 از نسبت افعال بہ خود باش خمش

❧ و غیر موثق معرفی می‌کردند ؛ با اینکہ درباره علیؑ روایت داریم : (لا یحبہ إلا مؤمن ولا یبغضہ إلا منافق) یعنی فقط مؤمنان بہ علی محبت دارند و غیر از منافقین کسی با آن حضرت دشمن نیستند ، سپس بر من روشن شد کہ حق با علمای ماست - سپس با فلسفہ بافیہای بی‌جا بہ این جا می‌رسد - : (وأیضاً فأكثر من یوصف بالنصب یكون مشهوراً بصدق اللہجة والتمسك بأمر الدیانة بخلاف من یوصف بالرفض فإن غالبهم کاذب ولا یتورع فی الأخبار ...) یعنی اکثر ناصبیا راستگو و متدینند ، اما بیشتر رافضی‌ها « شیعیان » دروغگو می‌باشند .

خوانندگان عزیز ! شما قضاوت کنید آیا معنی این حرف آن نیست کہ پیغمبر - العیاذ باللہ - اشتباه کردہ کہ دشمنان علی بن ابی طالبؑ را منافق معرفی کردہ است ؟ !!
 برای توضیح بیشتر مراجعه شود بہ کتاب « کاوشهای علمی » صفحہ ۳۳۴ کہ رد سخن ابن حجر نوشته است .

نیکو مثلی شنو مکن روی ترش
ثَبَّتَ العرشَ اَوَّلًا ثُمَّ انقش

و شبستری گفته :

هر آن کس را که مذهب غیر جبر است

نبی فرمود کو مانند گبر است^(۱)

واز بسیاری از اشعار ملّای روم در مثنوی نیز عیان است ، از آن جمله
حکایت ابن ملجم است در آخر سفر اول ، در اول داستان که ابن ملجم ملعون
می گوید که : امیر المؤمنین علیه السلام به او می گفت :

هیچ بغضی نیست در جانم ز تو زانکه این را من نمی دانم ز تو
آلت حقّی تو ؛ فاعل دست حق چون زخم بر آلت حق طعن و دق
و در آخر داستان می گوید که آن حضرت فرمود به او :

لیک بی غم شو شفیع تو منم خواجّه روحم نه مملوک تنم^(۲)
و در جای دیگر گفته :

دیده ای باید سبب سوراخ کن تا حُجُب را بر کند از بین و بن
تا مسبّب بیند اندر لا مکان هرزه بیند جهد و اسباب دکان
از مسبّب می رسد هر خیر و شرّ نیست اسباب و وسائط ای پدر
جز خیال معتقد بر شاهراه تا بماند دور ؛ غفلت چندگاه^(۳)
واز این باب اشعار بسیار است که حاجت به اشعار نیست ، اگر بگوئی

(۱) شرح گلشن راز : ۷۴۹ .

(۲) مثنوی : ۱ / ۱۰۵ - ۱۰۷ .

(۳) مثنوی : ۵ / ۴۱ و ۴۲ .

کہ ملا در مواضع دیگر ہم اشعار بسیار دارد کہ مشعر بہ اختیار و صریح در نفی جبر واضطرار است ، چنانکہ گفتہ در سفر چہارم در حکایت رستن خر نوبہ در مسجد اقصی در فراق آدم و ابلیس .

از پدر آموزای روشن جبین	ربنا گفت و ظلمنا پیش از این
نی بہانہ کرد و نی تزویر ساخت	نی لوای مکر و حیلت برفراخت
باز آن ابلیس بحث آغاز کرد	کہ بُدم من سرخ رو ؛ کردیم زرد
رنگ رنگ توسست صباغم توئی	اصلِ جرم و آفت داغم توئی
ہین بخوان ربِّ بما اغویتنی	تا نگردی جبری و کژ کم تنی
بر درختِ جبر تا کی برجھی	اختیار خویش یک سو می نہی
ہمچو آن ابلیس و ذریات او	با خدا در جنگ اندر گفتگو ^(۱)

گوئیم : بلی چنین است ، بلکہ از کلمات او در اواخر سفر پنجم نیز تقویت اختیار ظاہر می شود ، در آنجائی کہ مباحثہ و مجادلہ اہل جبر و اختیار را ذکر می کند ، و بسیار طول می دہد ، واز جملہ اشعاری کہ در تأیید اختیار است این است :

آن یکی بر رفت بالای درخت	می فشاند آن میوہ را دزدانہ سخت
صاحب باغ آمد و گفت ای دنی	از خدا شرمِت بگو چہ می کنی ؟
گفت از باغ خدا بندہ خدا	گر خورد خرما کہ حق کردہ عطا
عامیانہ چہ ملامت می کنی	بخل بر خوان خداوند غنی ؟
گفت ای ایبک بیاور این رسن	تا بگویم من جواب بوالحسن
پس بیستش سخت آن دم بر درخت	می زدش بر پشت پهلوی چوب سخت

گفت آخر از خدا شرمی بدار می‌کشی این بی‌گنه را زار زار
گفت کز چوب خدا این بنده‌اش می‌زند بر پشت دیگر بنده خوش
چوب حق و پشت و پهلوی آن او من غلام و آلت فرمان او
گفت توبه کردم از جبر ای عیار اختیار است اختیار است اختیار^(۱)

ولکن بعد از اتمام این داستان و اشباع کلام در ادله طرفین می‌گوید:

زان مهتر گفتنی‌ها هستمان که بدان فهم تو به باید نشان
اندکی گفتیم زان بحث عُثُل زاندکی پیدا شود قانون کُل
همچنین بحث است تا حشر ای پسر در میان جبری و اهل قدر
گر فرو ماندی زدفع خصم خویش مذهب ایشان بر افتادی ز پیش
چون برون سوشان نبودی در جواب پس رمیدندی از آن راه تباب
چونکه مفضی بُد رواج آن روش می‌دهد شان از دلائل پرورش
تا نگردد ملزم از اشکال خصم تا بود محبوب از اقبال خصم
تا که این هفتاد و دو ملت دوام در جهان ماند الی یوم القیام^(۲)

و بر ناقد بصیر و تأمل‌خیز مخفی و ستیر نیست که این قولی است به جبر
بر وجه اکمل و اداق، و موافق است با آنچه در السنه و افواه مشهور، و در سطور
مسطور است که (الصوفی لا مذهب له) چنانکه گذشت، عارف شیرازی گفته:

همه جا خانه عشق است چه مسجد چه کنشت

و از بعضی صوفیه ظاهر می‌شود کلامی که موجب اعتذار است به جهت
اختلاف کلام ملا، و ظاهر آن است که عذر بدتر از گناه است، و حاصل این

(۱) مثنوی: ۵/ ۸۲.

(۲) مثنوی: ۵/ ۸۶.

کلام این است که جبر چهار قسم است : جبر جزئی ، وجبر تیقن ، وجبر تخلّق ، وجبر تحقّق که آن را جبر کلی گویند .

اما جبر جزئی ، پس سالک را در اوّل حال باید یقین گردد که اختیاری هست که ، امر ونهی در وعد ووعید مترتب بر آن می شود ، ولکن در حقیقت مجبور است ، وسالک از آن خبر ندارد ، پس این جبر را به اعتبار خفای آن جبر جزئی می گویند .

واما جبر تیقن ، پس آن در مرتبه توحید وافعال اوست ، وگویا مراد ایشان این است که بر سالک ظاهر می شود که افعال همه از خداست سبحانه وتعالی .

واما جبر تخلّق ، پس این در مرتبه توحید صفات است ، وگویا مراد ایشان این است که سالک در این مرتبه به سبب اینکه بر او ظاهر می شود که او وافعال او مظهر صفات الّٰهند ، پس مجبوریت خود را مشاهده می کند ، واین دو مرتبه ؛ مرتبه متوسطان است .

واما جبر تحقّق که ، آن را جبر کلی گویند ، پس آن در مرتبه بقاء بعد الفناء است که این مختص خواصّ است ؛ که مآل این کلام به توحید ذات برمی گردد ، وگویند که در این مرتبه جبر وجابر ومجبور یکی باشد ، وگویند که باز در اینجا اختیاری رو دهد چنانکه در اول بود اما نه چنان ، پس بنابراین اشعاری که دال بر اختیار است محمول است بر بیان مرتبه اولی که جبر جزئی است ، واز جمله اشعارش این است :

جمله عالم مُقرّر بر اختیار

امر ونهی این بیار آن میار

رو همی گوید که امر ونهی لاست
 اختیاری نیست این جمله خطاست
 در خرد جبر از قَدَر رسواتر است
 زان که جبری حس خود را منکر است^(۱)

تا آخر آنچه گفته ، پس در این حال مجبور است ، بر سالک مخفی است ، این کلمات بر طبق آن حال است ، چنانکه مولوی گفته و بر زبان او جاری شده . و اما سائر کلمات که صریح یا ظاهر در جبر است ؛ پس وارد است بر طبق احوال متوسطان که در مرحله توحید افعال یا صفاتند که مرتبه جبر تخلّق است ، یا بر طبق حال کاملین که در مرتبه جبر تحقّق است که آن را جبر کلی گویند .

و این که گفتیم که این عذر بدتر از گناه است ، به جهت آن است که این سخن رفع ناخوشی ؛ تناقض در کلام را اگر چه می کند ، لیکن مبنی است بر قول به وحدت وجود و وحدت موجود ، و حقیقتاً قول به جبر صوفیه هم ناشی از این است ، و اما قول به جبر اشاعره ، پس آن ناشی است از نفی ادراک عقل حسن و قبح را^(۲) ، و تمسک به اینکه اختیار فعل محتاج است به مرجع ، و اینکه صدور فعل بعد از وجود مرجع یا اختیاری است یا اضطراری ، در صورت ثانی مطلب حاصل ، و در صورت اول باز کلام عود می کند ، پس یا باید به تسلسل محال قائل شد یا به اضطرار^(۳) ، و شبهه ثانی قلب می شود بر ایشان در

(۱) مثنوی : ۵ / ۸۰ و ۸۱ .

(۲) مطالب عالیّه : ۹ / ۲۷۱ .

(۳) شرح المقاصد : ۴ / ۲۳۰ (با اندکی اختلاف) .

واجب سبحانه و تعالی ، و حال آنکه قائلند در او به اختیار و اما شبهه اول پس بطلان او واضح تر است از آن که محتاج به بیان باشد .

تحقیق مسأله جبر و اختیار

چون کلام به اینجا رسید ، پس باکی نیست که فی الجمله سخنی در تحقیق مسأله جبر و اختیار - بر وفق فهم عامه با عموم نفع آن نسبت به خاصه - نیز گفته شود بر وجه اختصار و اجمال ، به سبب عدم وفای وقت ، و عدم اقتضای حال و مقام جز این را .

و چون این شبهه میشومه مانند خمر ؛ امّ الخبائث و اصل المفسد است ، و چنانکه از شرب آن زوال عقل حاصل می شود ، و بعد از زوال عقل قوه شهویه و غضبیه خود سر شده ، رادعی و مانعی در نظر نمی ماند ، و لهذا از هیچ معصیتی پروا نمی کند ، از زنا و لواط و قتل نفس و غیر ذلك ، همچنین صاحب این شبهه - العیاذ بالله - همین که این شبهه در ذهن او رسوخ کرد همه معاصی بر او آسان می شود و قبح آن را از نظر او می برد ، و گاه هست که قتل نفوس کثیره و خرابی معموره های غفیره از او صادر می شود ، و گمان می کند که اینها به رضای خدا ، بلکه به قضا و حکم اوست ، تعالی الله عن ذلك ، و این شبهه را در اغلب اوقات شیاطین جن و انس در نظر ملوک و سلاطین و اهل ترفع و تنعم و طالبان لذات فانیه جلوه می دهند .

پس بدان اولاً ؛ این که : صاحب این شبهه تأمل کند ، پس ببیند که از حال خود چه می فهمد ، چرا که هر جا که فعل موافق خواهش شهوت و غضب اوست - مثل اخذ اموال و قتل نفوس ، و ارتکاب زنا و لواط و امثال آنها - آن را

به عمل می آورد، و عذر می آورد که اگر خدا نمی خواست نمی شد، و هرگاه فقری در نظر او مقصّر آمده باشد یا کوتاهی در خدمت او کرده باشد او را نسبت به خدا نمی دهد، و از او انتقام شدید می کشد.

بعد از تأمل در این معنی معلوم می شود که چون تجاوز از تقصیر و نگرفتن مال و امثال آن مخالف خواهش اوست یک مرتبه احتمال نمی دهد که این شخص تقصیر ندارد، و آنچه کرده خدا بر دست او جاری کرده، و آنچه موافق خواهش و غضب اوست به عمل می آورد در کمال جدّ و اهتمام، و می گوید که این به رضای خداست.

و چون ابطال شبهه جبر محتاج است به متوجه شدن به سخنان دقیقی و گفتگوهای مشکلی که اکثر مردم از ادراک آن عاجزند، ما در اینجا اکتفا می کنیم به قدری که مطلب واضح شود و حاجت به آنها نباشد، و آن این است که: اثبات مطلب و رفع شبهه یا به اقامه دلیل است بر اصل مدّعی و رفع شبهه، که آن را حل می گویند، یا به اقامه دلیل بر نقیض مدّعی و مطلب صاحب شبهه، که آن را معارضه می گویند.

و چون بحمدالله عدل و حکمت و منزه بودن خدای تعالی از لغو و عبث و ظلم و فعل قبیح ثابت است، پس هر چه دلالت کند بر آلودگی خدا به اینها باطل بود، اما اینکه خدا عادل است و منزه است از قبیح، پس به جهت آنکه هر عاقلی که تأمل کند در اینکه شخصی توانائی صاحب قوتی، مثل آقای غلامی مثلاً هرگاه کاردی در دست غلام خود بگذارد، و دست غلام خود را بگیرد تا کارد را بزند و دیگری را بکشد، به نحوی که غلام نتواند دست خود را از دست آقا خلاص نماید، و این قتل با کارد و دست غلام به قوّت و مباشرت آقا عمل

بیاید، پس از غلام مؤاخذہ کند کہ چرا او را کشتی، و او را تأدیب و تنعذیب کند، ہمگی آقا را ملامت و سرزنش می کنند و می گویند کہ او فعل قبیح کرد؛ کہ قتل را خود بجا آورد و باز خواست را از غلام می کند.

ہر گاہ این را بہ مخلوقی نتوانند روا داشت چگونہ بر واجب الوجود قادر علیم حکیم روا بدارند؟ و شکی نیست کہ فعل قبیح یا از جہت جہل بہ قبح است، یا از جہت احتیاج بہ فعل قبیح است، یا محض لغو و عبث است، و خداوند تعالی شأنہ اگر جاہل باشد یا محتاج یا عبث کار؛ و لغو کردار باشد ناقص و بی عیار، بلکہ ممکن الوجود و بی اعتبار خواهد بود، پس دیگر واجب الوجود کی خواهد بود؟ و خالق عالم کہ ہمہ ممکنات از اثر صنع او باشد کہ خواهد بود؟ پس چگونہ می شود کہ حق تعالی قتل و اخذ اموال و سایر معاصی را بہ ارادہ خود، بہ دست بندہ جاری کند و باز او را در جہنم بسوزاند؟ پس ہمہ آیات و احادیث پیغمبر و اولاد اطہار - صلوات اللہ علیہم - در امر ونہی و وعد و وعید قبیح یا عبث و لغو خواهد بود.

پس ہر گاہ منزہ بودن خدا از ظلم و قبح ثابت شد قول بہ جبر باطل گشت، اگرچہ حلّ شبہۂ آن بر تو مشکل باشد، بہ جہت آنکہ بدیہی عقل است کہ اجتماع نقیضین محال است، ہر گاہ ما بہ برہان یقین ثابت کردیم کہ حق تعالی فعل قبیح نمی کند، و اینکہ جبر قبیح است، پس این شبہ و دلیلی کہ دلالت دارد بر ثبوت جبر باطل خواهد بود، والا لازم می آید کہ جبر بر خدا ہم جایز باشد و ہم ممتنع، و تو دانستی کہ اجتماع نقیضین محال است.

و دیگر در تمام قرآن حق تعالی مدح نیکو کاران و مذمت بدکاران کردہ، و آنها را وعدہ ثواب و اینہا را وعید عقاب دادہ، و مردم را امر بہ طاعت ونہی

از معصیت کرده ، هرگاه فعل از بنده نباشد و افعال همه از خدا باشد ، دیگر نه مدح و نه ذم معنی دارد ، و نه وعده و وعید جهتی دارد ، و نه امر و نه نهی فایده دارد ، هرچه خود می خواهد آنچنان می کند .

و دیگر - العیاذ بالله - هرگاه به این معنی قائل باشیم ، پس ابن ملجم چه تقصیر دارد و شمر چه تقصیر ؟ چرا آنها مستحق لعن و مورد عذاب باشند ؟ و چرا حاجت به شفاعت دارند که امیرالمؤمنین به ابن ملجم وعده فرموده ؟ پس کلام مولوی بر فرض صدق مستلزم جمع بین النقیضین است .

بلی ، در اینجا دو سخن باقی می ماند که صاحبان شبهه به آنها متمسک می شوند ، یکی اینکه : حق تعالی در قرآن مجید آیاتی فرموده که دلالت دارد بر آن ، مثل ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(۱) و ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنَّ وَالْإِنسِ﴾^(۲) و امثال آن .

و دوم اینکه : خدا می تواند که حائل شود میان ظالم و مظلوم و قاتل و مقتول ، پس چون مانع آنها نمی شود معلوم می شود که راضی است به فعل آنها و به اراده او سبحانه و تعالی فعل به عمل آمده است ، و مؤید آن است اینکه : وارد شده که هیچ چیز بدون قضای الهی نمی شود ، و ما از این هر دو جواب می گوئیم :

اما اوّل : پس جواب آن این است که : حق تعالی خود در قرآن مجید فرموده : ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي

(۱) النحل (۱۶) : ۹۳ .

(۲) الاعراف (۷) : ۱۷۹ .

قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴿^(۱)﴾ الْآيَةُ .

و حاصل آنکه : در قرآن آیاتی هست که محکم است ، و مدلول و مفهوم آن صحیح و مطابق عقل صریح و بی عیب است ، و آیات دیگر هست که متشابه است ، یعنی یا معنی آنها هیچ معلوم نیست ، مثل « الم » و « حم » و « الر » و امثال اینها ، یا اگر ظاهر باشد مطابق قواعد عقول ظاهره و افهام عامه نیست ، بلکه علم به معنی آنها در نزد خدا و راسخین در علم است ، و منع کرده از متشابهات ؛ و فرموده است که رد کنید علم آنها را به خدا و راسخین در علم ، پس باید متابعت محکّمات کرد ، پس هر چند آیه ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ظاهر در جبر باشد لکن آیه ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾^(۲) و امثال آن صریح در نفی جبر است ، و علم به مراد از آیه ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴾ با خدای تعالی و اولیای او است ، چنانکه فرموده اند که : مراد از هدایت و اضلال در آیه توفیق و خذلان است ، و این منافاتی با اختیار ندارد ، چنانکه محقق است .

و اما ثانی پس می گوئیم : اولاً ، هرگاه مانع نشدن جناب اقدس الهی دلیل رضای او باشد ، پس باید که حق تعالی راضی به فعل ابن ملجم و شمر هم باشد ، پس آنها بد نکرده اند ، و موافق رضای خدا کرده اند ، و دیگر لعن کردن و بد گفتن آنها بی وجه است .

و ثانیاً ، می گوئیم که : مانع/نشدن حق تعالی مستلزم رضا به افعال ایشان نیست ، و این محتاج است به تمهید دو مقدمه .

مقدمه اولی این است که : حق تعالی بنده را مختار خلق کرده ، یعنی

(۱) آل عمران (۳) : ۷ .

(۲) النحل (۱۶) : ۱۱۸ .

هرکار را که خواهد می‌کند، و اگر خواهد نمی‌کند، و وجه این از ابطال جبر سابقاً معلوم شد، و بعد از آنکه او را خلق کرد راه نجات و راه هلاک را به او نمود، چنانکه فرمود: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾^(۱) ولیکن راه نجات را صعب و سنگلاخ و پر از دزد و درنده و پست و بلند قرار دارد؛ که آن طریق عبادت و مخالفت نفس و هواست، و راه هلاک را هموار و سبزه‌زار و پر از اشجار و اثمار و آب و هوای خوش و مراحل دلکش قرار داد، که آن لذت‌های دنیا و نعمت‌های فانیه این دار فناست، که موافق نفس و خواهش راحت خواه است، و عقل را کرامت کرد که ممیز و رهبر است و شهوت و غضب را هم در آن قرار داده که زمام او را به جانب مشتهیات می‌کشد.

پس آنکه در سر دو راه، عقل را پیش نهاد کرده، دست از لذات فانیه برداشته، مآل آن راه را خوف و خطر؛ و منزل فرود آمدن از آن سفر سعادت اثر را منظور نظر نموده، روان شود افتان و خیزان، گاهی به دست درندگان شبهات و وسوسه‌های شیطانی اسیر، و گاهی به دست دزدان و تلبیسات نفس‌آماره و خداع این مکاره و ستمکاره دستگیر این محنتها را بر خود قرار داده و می‌رود، و حق تعالی لطف خود را رفیق او نموده، او را اعانت می‌کند، و محنت را بر او گوارا، و استمرار مجاهدات و بقاء بر آن حالت را عطا می‌کند، این را توفیق گویند، و آنکه در سر دو راه پشت به عقل کرده نقد را به نسیه نداده؛ و مانند حیوانات چشم خود را به سبزه‌زار دوخته؛ از پی ثمار لذات دنیوییه از اشجار و اموال و ازواج و جاه و عزّت، و به آبهای روان و نسیم فرح افزای آن خوش کرده، و غافل که عاقبت کار به مغاک جحیم و زندان جهنم

وزقوم وشراب من غسلین خواهند کشید ، هرچند در عقب او الطاف الہی ندا کرد -از قرآن ورسل ناصحین - کہ برگرد کہ عاقبت ہلاک می شوی ! ملتفت نشدہ ، بہ چریدن مشغول شدہ ؛ روانہ شد ، ودر این صورت حق تعالی او را بہ خود می گذارد و دیگر امداد او نمی کند ، و او را مخذول می کند ، یعنی او را دیگر اعانت نمی کند ، واز این تقصیری بر خدا لازم نمی آید ، واین معنی ﴿ تَضِلُّ مَنْ تَشَاءُ ﴾ است .

و مقدمہ ثانیہ آن است کہ : بندہ مختار کہ معصیت اختیار کردہ و مستحق عقوبت الہی شدہ گاهی عقوبت او را در دنیا قرار می دہد ، و گاهی بہ قیامت می اندازد ، واز بسیاری عفو می کند ، چنانکہ فرمودہ است : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾^(۱) .

و چون این دو مقدمہ معلوم شد ، پس بدانکہ ہر بندہ کہ مستحق شد و مشیت الہی قرار گرفت کہ در دار دنیا او را عقوبت کند واز او انتقام بکشد ، گاهی ہست کہ ایشان را بہ بیماری و مصائب اقرباء مبتلا می کند ، و گاہ بہ طاعون و وبا ، و گاہ بہ قحط و غلا ، و گاہ باشد کہ جمعی از بندگانہش بہ سبب کثرت معاصی مستحق انتقام او شدہ باشد ، و بہ سوء اختیار خود مشغول ظلم و تعدی بر بندگان خدا شود ، ودر این بین رو کند بہ طائفہ ای از بندگان خدا کہ مستحق انتقام شدہ باشند ، فی الحال اگر حق تعالی در مقام انتقام بہ ہمین ظلم ظالم اکتفا کند ، یعنی مانع او نشود ؛ نہ اینکہ راضی بہ فعل او باشد ، کہ ہم او بہ سوء اختیار خود و مستدرج بودن ظلم خود را کردہ ، و ہم انتقام و عقوبت این بندگان بہ عمل آمدہ خواہد بود ، در این وقت ہیچ قبیحی لازم نمی آید ، بہ

جهت آنکه ظالم به سوء اختیار ظلم می کند؛ بعد از اتمام حجت خدا بر او، و مستحق عقوبت خواهد بود به سبب ظلم، و مظلوم هم که بلا را کشیده بی جهت نبوده، و در عوض معاصی خود بلا کشیده و زیاده نکشیده، و خدا هم به فعل ظالم راضی نبوده.

با وجود اینکه می توان گفت که: هر چند بندگان مستحق انتقام و عقوبت هم نشده باشند، می تواند شد که حق تعالی مانع ظالم نشده از مظلوم، و او را مستدرج و مخدول کرده؛ به خود وا گذاشته باشد، ولیکن به مظلومین در عوض این محنت و بلا، بهشت عنبر سرشت عطا خواهد کرد، به نحوی که اگر مشاهده این جماعت مظلومین بشود که چه چیز در عوض دارند راضی می شوند که اضعاف مضاعف این بلا را در دنیا بکشند، چنانکه در دنیا بعضی به جهت رفع مرض یا دفع آن و حفظ صحت راضی به احتقان و فصد و حجامت، بلکه بریدن بعضی از اعضاء و کندن دندان و امثال آن می شوند.

واز اینجا جواب ظاهر می شود از این شبهه که کسی بگوید: بعضی از امامان و پیغمبران را چه معصیتی بود که مستحق انتقام چنانی شوند، که ابن ملجم و یزید بر آنها مسلط شوند، و کلام در این مقام بسیار است، ولیکن وقت و مقام بیش از این اقتضا نمی کند، المأمور معذور، ولا یترك المنیسور بالمعسور.

و دیگر اینکه: هرگاه کسی خدا را شناخت، و دانست که قبیح نمی کند، و قبیح بر واجب الوجود روا نیست، هرگاه نتواند سر کار و حکمت فعل پروردگار را بداند، نباید نقص و قبح را نسبت به او بدهد، بلکه عجز و نقص از خود اوست که نمی تواند به گنه کاری برسد.

وہمچنان کہ در کُنہ ذات او نباید فکر کرد ، وبہ آن نمی توان رسید ، در کُنہ صفات او ہم نباید فکر کرد ، واز اینجاست کہ ہر کس در حقیقت علم او سخنی گفتہ ، وہیچ یک بہ حقیقت نرسیدہ اند ، بلکہ قائل بہ امری ناخوش شدہ اند از اثبات شریکی یا تعدد قدیمی یا حلول حادثی در او .

وہمچنین است حقیقت افعال کہ بہ کنہ حکمت در فعل او ، بلکہ در حقیقت تعلق ارادہ وارتباط حادث بہ قدیم وکیفیت ایجاد نمی توان رسید ، بلکہ بسیاری از اوقات ؛ کہ بہ حقیقت افعال بندگان ووجہ حکمت آن نمی توان رسید چہ جای فعل خدا ، چنانکہ موسی پیغمبر الوالعزم ، آیہ کبری ، حکمت افعال خضر علیہ السلام را ندانست ، وبر او اعتراضات کرد^(۱) ، چہ می شود کہ ما حقیقت فعل خدا ووجہ مانع نشدن او ظالم را از مظلوم ندانیم ، نمی باید بہ سبب عجز از ادراک حکمت ، نسبت قبح وجهالت بہ او بدہیم .

واگر متوہمی گمان کند کہ ہرچہ بود بہ رضاء اوست ، وآنچہ او بہ او راضی شود قبیح نخواہد بود ، پس دیگر قبیح کدام است ؟ ومعصیت کدام است ؟ وتمام قرآن وحديث کہ منع از آنها در معاصی شدہ لغو وعبث خواہد بود ، چنانکہ مولوی گفتہ :

سنگ را ہرگز نگوید کس بیا

از کلوخی کس کجا جوید وفا؟

آدمی را کس نگوید تو بپر

یا بیا ای کور تو در من نگر^(۲)

(۱) الکھف (۱۸) : ۷۰-۷۸ .

(۲) مثنوی : ۵ / ۷۹ و ۸۰ .

شیخ صدوق در کتاب توحید از حضرت امام رضا علیه السلام روایت نموده که گفته: ابو حنیفه از پیش امام جعفر صادق علیه السلام بیرون آمد، پس امام موسی علیه السلام را دید، به وی گفت: ای پسر معصیت از کیست؟ فرمود: از سه حال بیرون نیست، یا آنکه معصیت از خداست، پس سزاوار نیست که خدای کریم عذاب کند بنده را به سبب معصیتی که آن را نکرده است، و یا معصیت از خدا و بنده است [چنین نیست] پس سزاوار نیست که شریک قوی ظلم کند بر شریک ضعیف، یا معصیت از بنده است، و در واقع از بنده است، پس اگر عقاب کند بنده را پس به گناهش عقاب کرده خواهد بود، و اگر عفو کند گناه او را پس به کرم وجود خود او را عفو کرده خواهد بود^(۱).

پس بر مذهب مولوی جبر بر دو قسم است: جبر ممدوح، و جبر مذموم^(۲).

صوفیه جمیع افعال را از خدا می‌دانند

سوم: مذاهب صوفیه نظر به وحدت وجود که معتقد جمیع متأخران ایشان است جمیع افعال را از خدا می‌دانند، و ماسوای ذات خدا را عدم محض و خیال می‌دانند، چنانکه گفته‌اند:

همه عالم خیال می‌بینم	در خیال آن جمال می‌بینم ^(۳)
کل مافی‌الکون وهم او خیال	او عکوس فی‌مرایا او ظلال

(۱) توحید شیخ صدوق: ۹۶ / ۲.

(۲) مثنوی: ۸۲ / ۵.

(۳) تحفة الأخیار: ۳۵۳.

و فرق میان این دو مذهب و مذهب اشعریه آن است که : بنده را غیر خدا می دانند لیکن فعلش را از خدا می دانند ، و این مذهب باطنی مولوی است ، و مذهب ظاهری او مذهب اشعری است ، زیرا که مانند شبستری قائل به وحدت وجود است ، و محیی الدین در باب سیصد و شصت و نهم از « فتوحات » گفته : **أما العارفون من أهل الله فلا يرون ثمة قدرة يكون فيها فعل شيء**^(۱).

صوفیه همچون فلاسفه بنده را در فعل خود مضطر می دانند

چهارم : مذهب فلاسفه است ، که گویند بنده در فعل خود مضطر است ، و هر چه کند نمی تواند که نکند ، و هر چه نکند نمی تواند که بکند^(۲) ، در این مذهب نیز لازم می آید تکلیف مالا یطاق ، و بطلان ثواب و عقاب و قبیح تکلیفات .

بطلان مذهب تفویض

پنجم : مذهب جمعی از معتزله است که گویند : طاعت و معصیت به توفیق و اراده و مشیت الهی واقع نمی شود^(۳) ، و بعضی از ایشان عین فعل بنده را مقدور خدا نمی دانند ، و ایشان را مفوضه گویند ، که حق تعالی تفویض امر به بنده کرده ، و چنانچه مستقل ساخته که بی اراده و مشیت الهی هر چه می خواهند

(۱) فتوحات مکّیه : ۵۶۶ / ۳ .

یعنی : عرفاء اللّٰهی برای هیچکس قدرتی بر انجام چیزی قائل نیستند .

(۲) شرح مقاصد تفتازانی : ۲۲۴ / ۴ .

(۳) ملل و نحل شهرستانی : ۷۴ / ۱ .

می‌کنند^(۱)، به نحوی که از آن عجز خدا لازم می‌آید، و ایشان از جبر و ظلم خدا فرار کرده به عجزش قائل شده‌اند، و ایشان منکر جبرند و قدریه‌اند.

مذهب امامیه در جبر و تفویض

ششم: مذهب اثنا عشریه، که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرموده: «لا جبر ولا تفویض بل امر بین الأمرین»^(۲) یعنی نه جبر است و نه تفویض، بلکه امری است در میان این دو امر، و مراد آن است که: بنده فاعل فعل خود است، لیکن آنچه می‌کند از طاعات به توفیق خداست، و آنچه می‌کند از معصیت به خذلان خداست، یعنی توفیق آن است که حق تعالی قادر بر فعل و ترک طاعت، و فعل و ترک معصیت را اعانت می‌کند بر فعل طاعت و ترک معصیت، که آنها در نظرش راجع می‌آید و دلش مایل به آن شود، به طریقی که به حدّ الجاء و جبر نرسد، و توفیق را عصمت نیز می‌نامند، و خذلان و وا گذاشتن به حال خود است.

و از حضرت صادق علیه السلام پرسیدند از معنی «الأمر بین الأمرین» فرمودند که: «این مردی است که او را بر معصیتی می‌بینی، پس او را نهی کنی و او قبول نهی نکند، پس او را واگذاری تا آن را بجا آورد، پس از اینکه او را گذاشته بعد از نهی؛ لازم نمی‌آید که تو او را امر کرده باشی به معصیت»^(۳).
و در حدیث است که: قدریه گبران این امتند^(۴)، و ظاهراً از آن مراد

(۱) ملل و نحل شهرستانی: ۱ / ۵۶.

(۲) توحید شیخ صدوق: ۸ / ۳۶۲، تحفة الاخیار: ۳۵۵، کافی: ۱ / ۱۶۰ حدیث ۱۳.

(۳) توحید شیخ صدوق: ۸ / ۳۶۲.

(۴) سنن ابن ماجه: ۱ / ۳۵، ۹۲، شرح مقاصد تفنّازانی: ۴ / ۲۶۷، توحید شیخ صدوق:

مفوضہ باشند ، والله العالم الموفق .

خلاصہ در مسأله جبر شش مذهب است :

یکی : مذهب جہمیہ است ، تابعان صفوان بن جہم ؛ کہ گویند : بندہ فاعل فعل خود نیست ، بلکہ آن فعل خداست^(۱) ، و فرق نیست میان حرکت مرتعش و حرکت صحیح ، و بطلانش واضح است ، چنانکہ عارف معتزلی در شأن بشر مریسی جبری گفتہ کہ : خر بشر عالمتر است از بشر ، زیرا کہ چون خر بہ نہری رسد کہ داند جستن آن مقدورش ہست می جہد ، واگر داند کہ مقدورش نیست نمی جہد ، پس خر فرق گذارد میان مقدور خود و غیر مقدور خود ، و بشر این فرق را نمی کند .

دوم : مذهب اشعریہ است ، تابعان ابوالحسن اشعری ، کہ قائل بہ قدرت کسبیہ شدہ اند ، و بہ آن فرق میان حرکت مرتعش و صحیح کردہ اند^(۲) ، ہر چند کہ قدرت کسبیہ را اثری نیست ، و فعل بندہ فعل خداست ، و این مذهب مولوی است ، چنانکہ گفتہ :

گفت آن ^(۳) آدم ظلمنا نفسنا	او ز فعل حق نبد غافل چو ما
یک مثال ای دل پی فرقی بیار	تا بدائی جبر را از اختیار
چون یدی جنبان شود از ارتعاش	و آنکہ دستی را تو لرزانی زجاش
ہر دو جنبش آفریدہ حق شناس	لیک نتوان کرد این با آن قیاس
زان پشیمانی کہ لرزانیدیش	مرتعش را کی پشیمان دیدیش ^(۴)

(۱) ملل ونحل شہرستانی : ۱ / ۸۰ .

(۲) ملل ونحل شہرستانی : ۱ / ۸۸ ، شرح مقاصد تفتازانی : ۴ / ۲۲۳ .

(۳) در مصدر (آن) نیامدہ است .

(۴) مثنوی : ۱ / ۴۲ .

و مخفی نیست که فرق مذکور در نهایت قصور است ، مانند آنکه مثلاً:
 زید عمر را به دست خود بکشد بی وساطت آلتی ، و دیگری را بکشد به
 وساطت آلت شمشیر که در هر دو شرعاً و عرفاً زید قاتل آنهاست ، به علاوه
 آنکه پشیمانی غیر مرتعش دلیل است بر آنکه آن حرکت را فعل خود می داند ،
 زیرا که پشیمانی از فعل غیر معنی ندارد ، و قدرت بی اثر وجود و عدمش
 مساوی است ، و بنابر این امر ونهی انسان مثل امر ونهی سنگ و کلوخ
 بی صورت و قبیح است ، مانند عذاب عاصیان .

تذکره

بعضی عقائد قبیحه مولوی رومی

از قبایح عقاید مولوی آن است که : حدیث مشهور بین الطرفين را که
 همگی آن را به طریق صحیح روایت کرده اند از حضرت رسالت که فرموده:
 « مثل اهل بیتی کمثل سفینه نوح من رکبها نجی ومن تخلف عنها غرق »^(۱) حمل بر
 صحابه نموده و گفته :

بهر این فرمود پیغمبر که من همچو کشتی ام به طوفان زمن
 ما واصحابم چون کشتی نوح هر که دست اندر زند یابد فتوح^(۲)
 و حال آنکه اهل اسلام از سنی و شیعه این حدیث را از فضائل اهل
 بیت علیهم السلام شمرده اند ، و اهل بیت را به حضرت امیر و فاطمه و حسن و تفسیر

(۱) کنز العمال : ۱۲ / ۹۴ حدیث ۳۴۱۴۴ ، مستدرک حاکم : ۲ / ۱۶۳ حدیث ۳۱۸ ، حلیه
 الاولیاء : ۴ / ۳۰۶ ، بحار الانوار : ۲۳ / ۱۰۵ ، برای اطلاع بیشتر مراجعه شود به خلاصه
 عبقات الانوار جلد چهارم که اختصاص به این حدیث دارد ، و غایة المرام : ۲۲۷ - ۲۴۰ .
 (۲) مثنوی : ۴ / ۱۵ .

نموده‌اند.

واز اکاذیب مولوی - مانند دروغ شیخ سعدی در اعتراف حضرت امیر به خطا چنانکه گذشت - این است که در « مثنوی » گفته :

گفت پیغمبر علی را کای علی شیر حق و پهلوانی پر دلی
لیک بر شیری مکن هم اعتمد اندر آور سایه نخل امید
تو درآور سایه آن عاقلی کس نداند برد از ره غافلی
چون گرفتی پیر هین تسلیم شو همچو موسی زیر حکم خضرو
چون گزیدی پیر نازک دل مباش سست ورزیده چه آب و گل مباش^(۱)

وبعد از این ابیات حکایت پهلوان قزوینی بی جرأت و شجاعت را نقل نموده ، و در هیچ حدیثی نرسیده که حضرت رسول حضرت امیر را امر به اطاعت کسی نموده ، یا کسی را بر او امیر فرموده باشد .

و این افترا مانند افترائی است که مذکور شد از حکایت حضرت امیر به ابن ملجم ، و وعده شفاعت به او دادن ، و بغض او را در دل نداشتن ، و کشتن را از ابن ملجم ندانستن^(۲) ، بلکه از خدا دانستن ، زیرا که همه آنها کذب و افتراست ، زیرا که ابن ملجم اشقی الاخرین بوده و قابل شفاعت نبوده ، چنانکه شیخ عطار گفته در مصیبت نامه :

اشتر حق گشته اشقی الأولین شیر حق را کشته اشقی الاخرین^(۳)
و شقی دشمن خداست ، و بغض اعداء الله از ارکان دین ، و فعل بنده را

(۱) مثنوی : ۱ / ۸۱ و ۸۲ .

(۲) خیراتیہ : ۲ / ۲۶ ، مثنوی : ۵ / ۴۱ و ۴۲ .

(۳) تحفة الاخیار : ۳۴۲ نقل از مصیبت نامه عطار .

فعل خدا دانستن؛ بنا بر مذهب جبر است، که بطلانش معلوم شد.
مشهور است که: شخصی جبری مذهب کسی را دید که با زن او زنا می‌کند، خواست او را بکشد، زنش گفت: مگر تو جعفری شده‌ای، من و این مرد چه تقصیر داریم؟ این فعل خداست و خدا ما را به این داشته، پس آن مرد دست از آنها برداشته، گفت: الحمد لله که خدا زن عارفه فقیه به من کرامت فرموده که داخل خون دو مسلمان نشدم^(۱).

وعطار در «تذکره» گفته که: شیخ ابوالحسن بوشنجی را ترکی قفائی زد، و چون مردمان آن ترک را ملامت کردند؛ شیخ به او فرمود: که فارغ باش که ما این از تو نمی‌دانیم، از آنجا که رفت غلط نرود^(۲).

تذکره

در ادله بر تسنن بلکه نصب مولوی

به علاوه آنچه از شعر او گذشته که:

کور کورانه مرو در کربلا تا نیفتی چون حسین اندر بلا
آن است که: روز عاشورا را روز فرح و سرور خود دانسته‌اند، و عکس شیعه در گرفتن تغزیه کرده، و قاتلان را ناجی و درستکار^(۳) می‌دانند، از این جهت که باعث این شده‌اند که روح آن حضرت از بدن خلاصی یافته، به مرتبه شاهنشاهی رسیده، پس در «مثنوی» گفته:

(۱) صراط المستقیم بیاضی: ۳ / ۶۵ و ۶۶، تحفة الاخیار: ۳۴۵.

(۲) تذکره الاولیاء: ۲ / ۹۰.

(۳) ج: رستگار.

روز عاشورا همه اهل حلب
 باب انطاکیہ اندر تا بہ شب
 گرد آمد مرد وزن جمعی عظیم
 ماتم آن خاندان دارد مقیم
 تا بہ شب نوحہ کنند اندر پکا
 شیعہ عاشورا برای کربلا
 بشمرند آن ظالمها وامتحان
 کز یزید و شمر دید آن خاندان
 نعرہ‌هاشان می‌رود بر ویل ودشت^(۱)
 پرہمی گردد همه صحرا ودشت
 یک غریبی شاعری از رہ رسید
 روز عاشورا و آن افغان شنید
 شهر را بگذاشت و آن سو رأی کرد
 قصد جُست وجوی آن ہیہای کرد
 پرس پرسان می‌شد اندر افتقاد
 چیست این غم بر کہ این ماتم فتاد
 این رئیسی زفت باشد کو بمرد
 این چنین مجمع نباشد کار خُرد

(۱) در مصدر بہ جای « نعرہ‌هاشان می‌رود بر ویل ودشت » (از غریو ونعرہا در سرگذشت) آمده است.

نام او القاب او شرحم دهید
 که غریم من شما اهل دهید
 چیست نام پیشه و اوصاف او
 تا بگویم مرثیه الطاف او
 مرثیه سازم که مردی شاعرم
 تا از اینجا برگ و لالنگی برم
 آن یکی گفتش که تو دیوانه‌ای
 تو نه‌ای شیعه عدو خانه‌ای
 روز عاشورا نمی‌دانی که هست
 ماتم جانی که از قربی بهست
 پیش مؤمن کی بود این قصه خوار
 قدر عشق گوش ؛ عشق گوشوار^(۱)
 پیش مؤمن ماتم آن پاک روح
 شهره‌تر باشد ز صد طوفان نوح
 گفت آری لیک کو دور یزید
 کی بداست آن غم چه دیر اینجار رسید
 چشم کوران آن خسارت را بدید
 گوش کران این حکایتها شنید
 خفته بودستید تا اکنون شما
 تا کنون جامه دریدید از عزا؟

(۱) کلمه «گوشوار» را کنایه از «سبط پیغمبر» آورده است.

پس عزا بر خود کنید ای خفتگان
 زانکہ بد مرگی است این خواب گران
 روح سلطانی ز زندانی بجست
 جامہ چون دریم ؛ چه خائیم دست
 چون کہ ایشان خسرو دین بوده اند
 وقت شادی شد چو بگسستند بند
 سوی شادِ روان دولت تاختند
 کُنده و زنجیر را انداختند
 دور ملک است و گہ شاهنشہی
 گر تو یک ذرہ از ایشان آگہی
 ورنہ ای آگہ برو بر خودگری
 زان کہ در انکار نقل و محشری
 بر دل و دین خرابت نوحہ کن
 چون نمی بیند جز این خاک کهن
 ورنہ می بیند چرا نبود دلیر
 پشت دارد جان سپارد چشم سیر
 در رخت کوازی دین فرّخی
 گر بدیدی بحر کو کفّ سخی؟
 آنکہ چون دید آب را نکند دریغ
 خاصہ آن کو دید آن دریا را و میغ^(۱)

و عباراتش ظاهر است در آنکه غرضش تمسخر و استهزاء به شیعه است، و ظاهراً همین مراد عبدالملک بن عمیر لخمی بوده است، در وقتی که در کربلا در عسکر عمر بن سعد بود، و چون یکی از اصحاب سید الشهداء از اسب بر زمین می افتاد و هنوز رمقی داشت، عبدالملک مذکور پیاده می شد، او را تمام کش می کرد و سرش را می برید، و می گفت منظور من راحت اوست.

و از ادله تسنن مولوی، آن است که معاویه را مؤمن پاک اعتقاد می داند، بلکه از جمله اولیای می شمرد، چنانکه از مکالمه او با ابلیس - که در مثنوی به نظم آورده - مستفاد می گردد، و مختصری از آن حکایت آن است که: ابلیس در وقت نماز معاویه را بیدار کرد، معاویه برخاست و ابلیس را دید، گفت: غرض تو از بیدار کردن من چیست؟ ابلیس وجهی گفت و معاویه آن را رد کرد، تا آخر راستش را با معاویه گفت که: غرض من این بود که مبادا به سبب خواب نماز جماعت از تو فوت شود، و تو را از فوت ثواب فضیلت جماعت تأسف و سوز و دردی حاصل گردد، و ثواب این حال ثواب صد نماز است، پس بنابراین تو را بیدار کردم که از این ثواب عظیم محروم نشوی، پس معاویه تصدیق قولش نمود^(۱).

و کذب این حکایت ظاهر است، و مقتضای آن این است که: معاویه را خوب می دانسته، و یافته بود که از پاکی اعتقادش از فوت نمازش او را سوز و دردی حاصل می شد، و حال آنکه مدتها با حضرت امیر جنگ کرد و بسیاری از اکابر صحابه از مهاجر و انصار را به قتل آورد، که از آن جمله عمار بن یاسر بود، که حضرت در شأن او فرموده بود: «تقتله الفئة الباغية لا أنا لهم الله

شفاعتی»^(۱).

با آنکہ می دانسته کہ حضرت رسالت در حق شاه ولایت فرمود کہ : «یا علی حربک حربی ، وسلمک سلمی»^(۲) ، و «لا یحبک الا مؤمن ، ولا یبغضک الا منافق»^(۳) و «من کنت مولاہ فعلی مولاہ ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر

(۱) این حدیث با الفاظ واسناد مختلف در کتب شیعه و سنی وارد شدہ است بطوریکہ آن را در ردیف اخبار متواتر ضبط کردہ اند ، بنابراین جای تردید نیست کہ این حدیث را پیغمبر ﷺ فرمودہ است .

کسانی کہ ادعای تواتر این حدیث را دارند فراوانند ما بہ عنوان نمونہ از چند تن آنان نقل می کنیم :

ابو عمرو در «الاستیعاب بہامش الاصابہ : ۲ / ۴۸۱» ، ابن حجر در «الاصابہ : ۲ / ۵۱۲ و تہذیب التہذیب : ۷ / ۴۰۹» ، سیوطی در «خصائص الکبری : ۲ / ۱۴۰» و برای اطلاع بیشتر مراجعہ شود بہ «الغدیر : ۹ / ۲۱ و ۲۲ ، و احقاق الحق : ۸ / ۴۲۲ - ۴۶۸ ، و ۱۸ / ۱۱۴ - ۱۱۸ ، و بحار الانوار : ۳۳ / ۷ - ۳۸» .

(۲) مناقب خوارزمی : ۲۰۰ ، وینایع المودۃ : ۱ / ۶۱ ، و مناقب ابن مغالزی : ۵۰ .

لازم بیاد آوری است کہ این حدیث با الفاظ واسناد دیگر با ہمین مضمون وارد شدہ است مثل : «حرب علی حرب اللہ وسلم علی سلم اللہ» و برای اطلاع بیشتر مراجعہ شود بہ «احقاق الحق : ۵ / ۴۳ و ۵۳ ، ۶ / ۴۳۹ - ۴۴۱ ، ۷ / ۲۹۶ ، ۹ / ۴۹ و ۱۶۱ - ۱۷۴ و ۴۶۷ ، ۱۳ / ۷۰ ، ۱۸ / ۱۷۶ و ۴۱۱ - ۴۱۵» .

(۳) مسند احمد حنبل : ۱ / ۱۵۳ حدیث ۷۳۳ و ۲۰۷ حدیث ۱۰۶۵ ، خصائص نسائی : ۲۷ ، سنن ترمذی : ۵ / ۶۰۱ حدیث ۳۷۳۶ ، کفایۃ الطالب : ۷۲ .

توضیح : این حدیث با الفاظ مختلف دیگر مثل «لا یحبنی الا مؤمن ولا یبغضنی الا منافق» نقل گردید ، صحیح مسلم : ۲ / ۶۴ و نظیر آن در دہها مصدر معتبر نیز آمدہ است . برای اطلاع بیشتر مراجعہ شود بہ «احقاق الحق : ۴ / ۱۰۰ و ۲۸۷ و ۵ / ۴۱ و ۴۳ و ۶ / ۴۰۸ و ۴۱۳ و ۷ / ۱۶۴ و ۱۸۹ - ۲۱۶ و ۲۴۸ و ۲۶۵ - ۲۶۶ و ۱۷ / ۱۶۳ - ۱۶۵ و ۱۹۹ - ۲۱۵ و ۱۸ / ۴۲۷ ، و چنانچہ دیگر روایاتی کہ در فضائل اہل بیت علیہ السلام نقل

من نصره ، واخذل من خذله»^(۱) ، و «من تمسك بعلي فقد تمسك بالعروة الوثقى في

○ شده به آنها بیفزائیم بالغ بر صدها روایت خواهد شد ، برای اطلاع بیشتر مراجع شود به «فهرس ملحقات احقاق الحق : ۱۴۶ - ۱۶۱ ماده حُب» .
(۱) تذکرة الخواص : ۲۸ و ۲۹ ، و تاریخ دمشق : ۲ / ۴۴ و ۴۵ .

توضیح : این حدیث را علامه امینی در الغدير : ۱ / ۱۵ - ۶۱ از ۱۱۰ نفر از اصحاب پیغمبر ﷺ و صفحه ۷۳ - ۱۵۱ از ۳۶۰ نفر از علمای بزرگ مثل : شافعی ، واحمد بن حنبل ، و بخاری ، و نسائی ، و ترمذی ، و ابن ماجه و بزرگان دیگر نقل کرده است ، و از صفحه ۱۵۲ - ۱۵۸ از ۲۶ نفر از بزرگان که اکثر آنها از اهل تسنن هستند یاد می کند که کتاب مستقل در رابطه با حدیث غدیر تألیف کرده اند .

و در صفحه ۱۵۸ از کتاب ینابیع المودة صفحه ۳۶ « چاپ نجف ۳۹ » نقل می کند که : امام الحرمین اَبی المعالی جوینی استاد غزالی با تعجب می گفت : در یکی از صحافیهای بغداد کتابی دیدم که نوشته بود جلد ۲۸ اسناد حدیث غدیر ، و در پی آن جلد ۲۹ را خواهی دید .

و از صفحه ۲۹۴ - ۳۱۳ از ۴۳ نفر از علمای بزرگ اهل تسنن تصحیح این حدیث را نقل کرده که عده ای از آنها ادعای تواتر این حدیث را نموده اند و در صفحه ۳۱۴ و ۳۱۵ نام عده ای از بزرگان اهل تسنن را می برد که ادعای تواتر این حدیث را نموده اند .

و در صفحه ۳۱۴ یاد آور شده است که قبل از ، حافظ سجستانی این حدیث را از ۱۲۰ نفر از صحابه ، و حافظ اَبی العلاء همدانی از ۲۵۰ نفر از صحابه نقل کرده اند ، و این بدان معنی است که کسی خیال نکند علامه امینی و یا بزرگان دیگر همه اسناد غدیر را برای ما بازگو کرده اند .

لازم بیادآوری است که : در رابطه با این حدیث در « عبقات الانوار » بحثهای بسیار جالب و مفصل - چه از نظر اسناد و چه از نظر متن - انجام شده است ، بنابراین کسانی که فرصت بیشتری دارند می توانند به این کتاب شریف و یا حداقل خلاصه آن « خلاصه عبقات الانوار : ۱ / ۶ و ۷ و ۸ و ۹ » مراجعه فرمایند تا از آن همه نکات بدیع و جالب محروم نمانند .

و همچنین به « احقاق الحق » جلد های ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۸ و ۲۰ و ۲۱ ویژه

دینہ»^(۱)، إلى غير ذلك، ومستفاد از آنها می شود که حرب با علی کفر است و بغضش نفاق، و حبش فرض است.

و جماعت معتزله سنیان معاویه را با جمیع بنی امیه زندق می دانند و لعن می کنند، و علامه زمخشری روایت کرده که حضرت؛ ابوسفیان را با دو پسرش یزید و معاویه لعن کرده، و اشاره به آنها نموده، فرموده: «لعن الله الراكب والقائد والسائق»^(۲).

تذکره و تبصره

در ذکر معنی وحدت وجود و دلیل آن ورد آن

و بسیاری از ترهات صوفیان که مبتنی بر آن است

بدانکه! ظاهراً کسی از صوفیه قبل از بایزید دعوی انا الله، و انا الحق، و لا اله الا انا فاعبدون، و لیس فی جبتی سوی الله ننموده^(۳)، و بعد از آن حلاج و خرقانی پیروی او نموده اند.

عطار در «تذکره» گفته است که: ابوالحسن خرقانی می گفته: من

② جلد ۲ / ۴۲۶ - ۴۶۵ و ۳ / ۳۲۲ - ۳۲۷ و ۴ / ۴۰۸ - ۴۱۰ و ۴۴۷ - ۴۴۳ و ۴۴۷ - ۴۵۰، ۶ / ۲۲۵ - ۳۰۴ و ۱۶ / ۵۵۹ - ۵۸۷ و ۲۱ / ۱ - ۹۳ مراجعه فرمائید.

(۱) ینابیع الموده: ۱ / ۳۰۸ (با اندکی اختلاف)، احقاق الحق: ۷ / ۱۵۹، برای اطلاع بیشتر مراجعه شود به «فهرس ملحقات احقاق الحق: ۵۱۹ و ۵۲۰».

(۲) تذکرة الخواص: ۲۰۱، شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: ۶ / ۲۸۹، وقعة صفین: ۲۲۰، برای اطلاع بیشتر مراجعه شود به «الغدير: ۱۰ / ۱۳۹ و ۱۶۹».

(۳) مثنوی: ۴ / ۵۵ و ۵۶.

مصطفای و قتم و من خدای و قتم^(۱)، و حلاج این دعاوی را به جایی رسانید که به قتلش رسانیدند، بلکه بعضی از صوفیه نیز به قتلش راضی شدند، نظر به آنکه کشف اسرار و هتک استار و مخالفت ظاهر شرع نمود، بلکه حلاج نیز چنانکه نقل نموده‌اند قاتلین خود را مصیب مثاب دانست، چنانکه جمعی از ایشان تصریح نموده‌اند به عدم جواز کشف اسرار، چنانکه گفته‌اند.

بنابر این کلمات؛ هرکس از ایشان که کشف سرّ کرد کشتنی؛ بلکه سوختنی است، چنانکه گذشت که ابوالحسن سیروانی مشرف بر جهنم گردید و اکثر اهل آن را از صوفیان دید، و ابوبکر یزدانیار خدا را به خواب دید و او را مژده داد که از دست بند صوفیان افتاد.

عطار نقل کرده که: بایزید در اثنای سفر مکه به شهری رسید، و چون از آن شهر بیرون رفت مردمان از عقب او بیرون رفتند، پرسید که اینها کیانند؟ گفتند که: اینها با تو صحبت خواهند داشت، پس بایزید بعد از آنکه نماز بامداد بگزارد؛ روی به سوی ایشان کرد و گفت: *إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدون*، یعنی منم خدا و نیست خدایی غیر از من، پس مرا عبادت کنید، چون این کلمات را از وی بشنیدند گفتند: این شخص دیوانه است همه برفتند^(۲).

وایضاً عطار گفته که: یک بار بایزید در خلوت بر زبانش برفت که سبحانی ما أعظم شأني، چون به خود آمد مریدان گفتند: شما چنین لفظی گفتید! شیخ گفت: خدای تعالی خصم شما باشد که اگر یکبار دیگر از من این کلمات صادر شود، مرا پاره پاره نکنید، پس هر یکی را کاردی بداد و گفت که اگر

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۲۱۱.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۳۷، تحفة الاخیار: ۱۶۸.

یکبار دیگر از من چنین سخنی بشنوید بدین کاردها مرا پاره پاره بکنید، بعد از آن روزی همان کلمات بر زبانش گفتن گرفت، اصحاب قصد او کردند و کاردها بر او حواله کردند، خانه را از بایزید پر بدیدند، کارد بر بایزید کار نکرد، چون ساعتی برآمد باز به حال خود آمد، اصحاب او را خبر دادند، جواب گفت: بایزید این است که می بینید آنها بایزید نبودند^(۱).

ومولوی اشاره به این حکایت نموده:

با مریدان آن فقیر محتشم

بایزید آمد که نک یزدان منم

گفت مستانه عیان آن ذوفنون

لا إله الا أنا ه فاعبدون^(۲)

شک نیست که قائل این قول کافر است، بلکه کافر است کسی که اعتقاد داشته باشد که قائل این قول کافر نیست، بلکه کافر است کسی که در کفر قائل این قول شک داشته باشد، و در حدیث صحیح گذشت که هر که تأویل کلام صوفیان کند از صوفیان است، و تمام صوفیان مخالف ائمه و شیعیان اند.

بعد از آن مولوی چند بییتی به نظم آورده که معنیش این است که: در صبح آن شب که از بایزید این کلمه کفر سر زد و مریدان کاردها و تیغها حاضر ساختند، چون بایزید به شورش درآمد و گفت لیس فی جبتی سوی الله، و این بیت ملا ترجمه این کلام است:

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۴۰.

(۲) مثنوی: ۴ / ۵۵.

نیست اندر جُبهام غیر از خدا

چند جوئی در زمین و در سما^(۱).

پس کاردها بر بایزید زدند، تیغها برگردید و بدنهای مریدان را مجروح ساخت، وشک نیست در اینکه این دروغها را مریدان بایزید از برای صلاح کفر بایزید ساخته‌اند، ولیکن کفر او نه از این کفری است که به این نوع مزخرفات هموار تواند شد، و مولوی که از تابعان اوست این نوع کفرها از وی بسیار سر زده، و از آن جمله این ابیات است که در دیوان خود گفته:

هر لحظه به شکلی بت عیار برآمد

دل برد و نهان شد

هر دم به لباس دگران یار برآمد

که پیر و جوان شد^(۲)

تا آخر ایاتی که گذشت. و ایضاً گفته:

ای قوم به حج رفته کجائید کجائید

معشوق همین جاست بیائید بیائید^(۳)

تا آخر آنچه گذشت، و بعضی به این طریق نقل کرده‌اند:

آنان که طلبکار خدائید خدائید

حاجت به طلب نیست شمائید شمائید

(۱) مثنوی: ۴ / ۵۶.

(۲) دیوان شمس تبریزی: ۴۸۳.

(۳) دیوان شمس تبریزی: ۲۷۴.

چیزی کہ نکردید گم از بهر چه جوئید
 با خویشتن آئید بیائید بیائید
 حرفید و حروفید و کلامید و کتابید
 آدم صفتانید ولی نور خدائید
 در خانه نشینید و نگردید به هر سو
 زیرا که شما خانه و هم خانه خدائید
 خواهید بینید که شمس الحق تبریز
 آئینہ مرآت بہ صیقل بزدائید^(۱)
 و نیز گفته :

جملہ تصویرات عکس آب جو است
 چون بمالی چشم خود خود جملہ اوست
 و ایضاً در « مثنوی » گفته :
 قبلہ وحدانیت دو چون بود
 خاک مسجود ملایک چون شود

دو مگو و دو مدان و دو مخوان
 بندہ را در خواجہ خود محو دان

چشم دل را هین گذاره کن زطین

این یکی قبله است و دو قبله مبین^(۱)

وشکی نیست که غرضش آن است که بیان کند که ملائک به سجدهٔ آدم
خدا را سجده کرده‌اند، و چون ابلیس دو بین بود قائل به وحدت وجود نبود
بنابر این سجده نکرد، و عطار در کتاب «جوهر ذات» گفته:

تو ذاتی در صفات آدم نموده

وز آن دم خویشتن این دم نموده

تو ذاتی در صفات آدم چرائی

که حق را مطلق زاندم خدائی

خدائی لیک در صورت نمودار

خدائی این حجاب از پیش بردار

چرا در صورت خود مبتلانی

چه صورت برفکندی خود خدائی^(۲)

وایضاً در آن کتاب گفته:

چه کُل خواهی شدن اندر طریقت

ز دست خود مهل جانا شریعت

چه کُل خواهی شدن در عین ذرات

شوی عین صفات و پس شوی ذات

(۱) مثنوی: ۶ / ۶۳۷.

(۲) تحفة الاخیار: ۱۷۲ (نقل از جوهر ذات).

شریعت رہبر ذرات آمد
 ز عین جان نمود ذات آمد
 خدا را یافتم در شرع بی خویش
 نموده صورتم رفتست از پیش
 خدا را یافتم کو جبرئیل است
 ز عقل کل مرا اینجا دلیل است
 خدا را یافتم چون مصطفی من
 یکی دیدم همین عین صفا من
 خدا را یافتم در عرش اعظم
 نموده عکس او در جملہ عالم
 خدا را یافتم دیدم حقیقت
 برون رفتم من از عین شریعت^(۱)

وایضاً خدا را در آنجا تشبیہ نموده بہ الف ، واعتقاد باطلش این است
 چنانکہ الف گاہی بہ صورت ب در می آید ، و گاہی جیم ، و گاہی بہ صورت
 سایر حروفات تا آنچه سر از گریبان « لام الف » در آرد ، و همچنین حق تعالی
 گاہی عناصر شود ، و گاہی آسمان ، و گاہی زمین ، و گاہی ملک ، و گاہی غیر
 اینہا ، چنانکہ در این باب رفتہ :

تمامی سرّ بی چون در الف دان
 یقین عشق را در لام الف دان

زلا دم زن تو چون منصور حق شو
نمود عشق جانان هان تو بشنو
الف بشناس با را هم الف دان
چرا هستی بر این معنی تو نادان
الف بی شد دگر تی شد دگر شی
دگر جیم این چنین می دان تو معنی^(۱)
و نیز در آن کتاب به نظم آورده است حکایتی را که بایزید و حلاج با هم
کرده اند که بایزید گفته است :

زبان بگشاد و گفت ای ذات مطلق
ابر حق می زنی اینجا أنا الحق
منم واقف ز حالت اندر اینجا
که می بینم تو را من ذات یکتا
تو ذاتی این زمان گل رخ نموده
نمود جمله اشیا در ربوده
تو ذاتی و خدائی و پاک هستی
بت صورت به یک هه در شکستی
تو ذاتی و نموده رخ در اینجا
که تا کلی دهی پاسخ در اینجا
تو ذاتی این زمان من دیدمت باز
حجاب اکنون تو با من گل برانداز

بگو اسرار این دم با من ای دوست
 حقیقت مغز گردانم همه پوست
 که یکسال است تا روی تو در خواب
 چنین دیدم مرا امروز دریاب
 بسی اینجا کشیدستم ریاضت
 ز بھر رویت ای کان سعادت
 کنون چون آمدی اینجا بیرون
 بدیدستم رخت ای جان بی چه و چون

* * *

کنون بی شک مرا بیرون تو آری
 کہ اینجا دستگیری دوستداری^(۱)
 پس حلاج جواب گفته :
 جوابش داد آنگہ صاحب راز
 کہ اندر عشق ما می سوز و می ساز
 فنا شو تا بقای ما بیابی
 پس آنگہ سوی ما بیخود شتایی
 فنا شو تا کنم اینجات واصل
 ہمہ مقصود تو آرم بہ حاصل
 یکی شو با یزید و پس مرا بین
 درون جزو کل عین لقاب بین

(۱) تحفة الاخیار: ۱۷۳ (نقل از جوہر ذات) .

یکی شو بایزید اندر برم زود
که تا یابی مرا دیدار معبود
منم حق آمده اینجا سخنگوی
أنا الحق می‌زنم درهای و در هوی
منم حق آمده اینجا نهانی
در این کسوت بر این خلق جهانی
منم حق آمده الله مطلق
درون جمله‌ام آگاه مطلق
مترس ای بایزید و گوش می‌دار
رموز من نهانی هوش می‌دار
من آوردم تو را در دار دنیا
منت بی‌شک برم در دار عقبا
منم اندر زبان جمله گویا
درون جمله هستم راز دانا^(۱)
وایضاً عطار در آنجا گفته :
من محمد را یقین دادم خدا
دید کلی ذات پاک اصفیا
او خدا بود و خدا او بی‌شکی
راز خود هرگز نگفت او اندکی^(۲)

(۱) تحفة الاخیار: ۱۷۳ و ۱۷۴ (نقل از جوهر الذات) .

(۲) تحفة الاخیار: ۱۷۴ (نقل از جوهر الذات) .

وایضاً گفته :

خدا ومصطفی در جان نهانند
 مرا اینجا یکی شرح و بیانند
 خدا ومصطفی هر دو یکی اند
 به نزدیک محقق بی شکی اند
 خدا ومصطفی در جان بدیدم
 چه مه در پیش ایشان ناپدیدم
 اگر تو ترک خود گوئی خدائی
 چرا چندین تو در عین بلائی
 خدائی لیک در صورت نمودار
 خدائی این حجاب از پیش بردار
 چرا در صورت خود مبتلائی
 چه صورت بر فکندی خود خدائی^(۱)

وایضاً گفته :

کیستم من سالک واصل شده
 مر مرا ذات خدا حاصل شده
 ذات حق آمد عجایب در صور
 کرده بر ذرات کلی خود گذر
 ذات حق بود ونبد منصور خود
 تا که می گفתי انا الحق تا ابد

ذات حق بود وصفات حق بُد او
لاجرم کلی أنا الحق می زد او
ذات حق شو صورت اشیا ببین
این نهانی راز را پیدا ببین
پاک باز آنجا وجود خود تمام
تا شوی ذات خدا کل والسلام^(۱)
وملاً جامی نیز گفته :

همراه وحی گشته و روح القدس شده
پیغام خود رسانده و پیغمبر آمده^(۲)
وگذشت از ملا شاهی بدخشانی که از شعر خودش :
پــــنجه در پــــنجه خدا دارم
من چه پروای مصطفی دارم^(۳)
بوی شرک می آید ، زیرا که قائل آن میان خود و خدا و مصطفی فرق
نموده ، و آن در مذهب من شرک است ، و حکیم سنائی غزنوی مشهور گفته :
آب در بحر بیکران آب است
چون کنی در سبو همان آب است
هست توحید مردم بی درد
حصر نوع وجود در یک فرد

(۱) تحفة الاخیار : ۱۷۴ و ۱۷۵ نقل از جوهر الذّات عطار .

(۲) دیوان جامی : ۴۲۷ .

(۳) ریاض الشعراء : ۱۹۵ .

لیک غیر از خدای جلّ جلال
 نیست موجود نزد اهل کمال
 هرکه داند بجز خدا موجود
 هست مشرک به کیش اهل شهود
 وحدت خاصه شهود این است
 معنی وحدت وجود این است
 حق چو هستی بود به مذهب حق
 غیر او نیستی بود مطلق
 نیستی را وجود کی باشد
 بهره‌ور از نمود کی باشد
 وله ایضاً:

سالکان مسالک حق را
 فانیان فنای مطلق را
 مبدأ و منتهی بود دو سفر
 که یکی است غیبت و یکی است حضر
 از وطن سوی غربت کثرت
 بازگشتن به خانه وحدت
 تا اینجا که گفته است:

خود بخود گوید از تجلّی یار
 لیس فی الدار غیره دیّار

آنکه بی خویشتن أنا الحق گفت
از زبان وجود مطلق گفت
ذره کز آفتاب پر نور است
گر أنا الشمس گفت معذور است
گر دوئی برگرفت طالب دوست
بگذارش که حق به جانب اوست
گرد غیر آنکه از وجود برفت
لیس فی جبتی سوی الله گفت
آنکه از سر کار آگاه است

لیس فی جبتی سوی الله است^(۱)

و بدانکه حاصل کلام قائل به وحدت وجود این است که : حق تعالی به
منزله دریاست ، و خلق به منزله موج است ، و موج در واقع عین دریاست و این
معنی را قائلین به وحدت وجود به نظم آورده اند :

هر نقش که بر تخته هستی پیدا است
آن صورت آنکس است کان نقش از اوست
دریای کهن چه برزند نقشی نو

موجش دانند و در حقیقت دریاست^(۲)

و أيضاً گفته اند که :

(۱) تحفة الاخیار : ۲۷۳ - ۲۷۵ نقل از سنائی غزنوی .

(۲) تحفة الاخیار : ۱۷۵ .

جهان موجهای این دریاست

موج و دریا یکی است ، غیر کجاست ^(۱)

باز این گمراهان خلق را تشبیه به آب کرده‌اند که برف می‌شود ، و برف چون گداخته شود آب می‌شود ، چنانکه گفته‌اند :

آن نقطه که هست جلوه‌گر در هر ظرف

باید که کنی عمر به ادراکش صرف

هر آب که شد بسته و برفش خوانی

هم آب شود دگر چه بگدازد برف ^(۲)

بی‌شک این اعتقاد کفر والحاد و زندقه است ، و مخالف ضروری دین است ، دیگر از جمله اشعار قائلین به وحدت وجود این ابیات است :

در هرآینه حسن دیگرگون می‌نماید جمال او هر دم

که برآید به کسوت حوا که برآید به صورت آدم ^(۳)

این طایفه گفته‌اند که : وجود ذات باری است ، هم قدیم است و هم حادث ، هم ظاهر است و هم باطن ، هم خالق است و هم مخلوق ، هم عالم است و هم معلوم ، هم مرید است و هم مراد ، هم قادر است و هم مقدور ، هم شاهد است و هم مشهود ، هم متکلم است و هم مستمع ، هم رازق است و هم مرزوق ، هم شاکر است و هم مشکور ، هم عابد است و هم معبود ، هم ساجد است و هم مسجود ، هم کاتب است و هم مکتوب ، هم مرسل است و هم

(۱) تحفة الاخیار : ۱۷۵ .

(۲ و ۳) تحفة الاخیار : ۱۷۵ .

مرسول، وهم فاعل است وهم مفعول^(۱).

دیگر گفته‌اند که : حق تعالی معشوق عالم است ، و غیرت معشوق این تقاضا می‌کند که عاشق غیر او را دوست ندارد و به غیر او محتاج نشود ، لاجرم خود را عین اشیا کرد تا هرچه عاشق دوست دارد ، و به هرچه محتاج شود او باشد^(۲) ، و این معنی را نیز نظم کرده گفته‌اند :

غیرتش غیر در جهان نگذاشت لاجرم عین جمله اشیا شد^(۳)
مخفی نماند که : صاحبان این مذهب شنیع ، اگرچه در زئی اسلامند ، و در لباس نفاق پنهانند ، ولیکن نزد ارباب بصیرت کفر ایشان از کفر یهود و نصاری اظهر و اعظم است ، زیرا که ایشان منکر مغایرت خالق و مخلوقند ، و بطلانش از ضروریات و بدیهیات جمیع مذاهب و ملل است ، زیرا که این طایفه عالم را صفت خدا ، بلکه عین خدا می‌دانند ، و همگی گفته‌اند که حق تعالی قبل از ظهور عالم وجود مطلق بود ، و بعد از آن به صورت عالم برآمد ، و عقل شد ، و نفس شد ، و آسمان شد ، و زمین شد ، و انسان شد ، و حیوان شد و غیره اینها از اجزاء عالم شد ، و به اعتقاد باطل این طایفه خدا را به چشم سر می‌توان دید ، و هر کس هرچه را بیند خداست ، و این ایبات را که شارح گلشن از عارف همدانی نقل نموده مفید این معنی است :

تا حق به دو چشم سر نشینم هر دم

از پای طلب نمی‌نشینم هر دم

گویند خدا به چشم سر نتوان دید

آن ایشانند من چنینم هر دم^(۱)

این طایفه غیر خدا را خیال محض ، واسم بی مسمی می دانند ، بلکه وجود غیر خدا را محال می دانند ، صاحب گلشن گفته :

همه آن است و این مانند عنقا است

جز از حق جمله اسم بی مسمی است

عدم موجود گردد این محال است

وجود از روی هستی لا یزال است^(۲)

لاهیجی شارح در شرح این گفته : (وجود دائماً واحد است ، و بر حقیقت حقیقی خود بلا تغییر و تبدیل باقی است ، وعدم همچنین بر عدمیت خود است ، و هرگز وجود عدم نمی شود ، و موجود معدوم نمی شود ، چه قلب حقایق ممتنع است ، پس هرآینه محدثات و ممکنات - چنانکه در اول معدوم بودند - همیشه معدوم باشند ، و موجودیت عبارت از تجلی ذات قدیم باشد به صورت ایشان^(۳) .

و مخفی نخواهد بود که استدلال «گلشن» و شارحش و سایر صوفیه براینکه ماسوی الله معدوم و خیال است در غایت ضعف و اضمحلال است ، چنانکه بعد از این - انشاء الله تعالی - به آن اشاره خواهد شد ، و طرفه تر آنکه این بی دینان با فساد عقایدشان عارف مؤمن مسلمان کسی را می دانند که

(۱) تحفة الاخیار : ۱۷۷ .

(۲) شرح گلشن راز : ۵۴۰ .

(۳) شرح گلشن راز لاهیجی : ۵۴۰ و ۵۴۱ .

صاحب این عقاید فاسده باشد، چنانکه گفته‌اند:

توحید که از مشرب عرفان باشد

در مذهب اهل عشق ایمان باشد

هرکس که ندیده قطره با بحر یکی

حیران شده‌ام که چون مسلمان باشد^(۱).

وگذشت که محیی الدین گفته که: نصاری کافر نشدند به سبب اینکه

عیسی را خدا دانستند، بلکه به سبب آنکه خدا را منحصر در عیسی دانستند^(۲)

پس به اعتقاد محیی الدین جمیع مسلمین که خدا را یکی می‌دانند کافرند،

و مشرکین از مسلمین بهتراند، و نصاری وحدت و تعدد را تبه کردن جامه مثل

می‌زنند.

وگذشت از ملا علی قلی پادری مستبصر - صاحب کتاب «هدایة

الضالین» - که: صوفیه اصل مذهب خود را از نصاری أخذ نموده، و نصاری از

جوگیان هند، و دلیل بر بطلان قول ایشان آیات محکّمات قرآن مبین و اخبار

صاح معصومین علیهم السلام بلکه بداهت عقول جمیع ارباب ملل و نحل است،

زیراکه عقل بالبدیهه - یعنی بدون فکر و تأمل - حکم می‌کند که خالق و فاعل

باید غیر مخلوق و مفعول باشد، بلکه باید خالق هیچ نوعی مشابهت به مخلوق

نداشته باشد، پس عقل بالبدیهه حکم می‌کند که خالق مثل دریاست، و مخلوق

مانند قطره و موج دریائی است.

(۱) تحفة الاخیار: ۱۷۸.

(۲) فصوص الحکم: ۳۲۵، تحفة الاخیار: ۱۷۸.

گوئی تو زروی جہل ای ہرزہ در
 خلق است چہ موج و حق تعالی دریا
 شناختہ بہ حق خدا را بہ خدا
 حق را بشناسی ار شناسی خود را
 گوئی دو جہان و خالق ہر دو جہان
 باشند چہ بحر و موج در دیدہ جان
 کی دیدہ جان چنین غلط بین باشد
 این را تو خیال فاسد نیک بدان^(۱)

اگر پرسند کہ : از چہ جہت وہ چہ دلیل این طایفہ قائل بہ وحدت
 وجود شدہ اند ، و خدا را حقیقت عالم دانستہ اند ، و غیر خدا را خیال معدوم
 شمرده اند ؟

در جواب می گوئیم کہ : استدلال عقلی این بی عقلان بر این مدعای
 باطل ، این است کہ گفته اند کہ : ذات حق وجود و ہستی مطلق است ، پس
 ہرچہ غیر ذات حق تعالی باشد نیستی و عدم باشد ، زیرا کہ نقیض وجود
 و ہستی مطلق عدم است ، و این کلام در غایت ضعف و سخافت است ، زیرا کہ :
 مراد ایشان از اینکہ گفته اند : (ذات حق غیر چیزی کہ از لفظ وجود و ہستی
 فہمیدہ می شود نیست) این بدیہی البطلان است ، زیرا کہ آنچه از لفظ وجود
 و ہستی فہمیدہ می شود معنی بدیہی عقلی است ، پس چون می تواند بود کہ
 ذات مقدس الہی این معنی بدیہی عقلی باشد .

و اگر مرادشان این باشد کہ ذات مقدس الہی چیزی است مجهول الکنہ ،

که نامش وجود وهستی است، پس این لازم نیاید که غیر او عدم باشد. و مخفی نماند که جماعت صوفیه همگی سنی و اشعری مذهب بوده‌اند، و چون اشعری فعل بنده را مخلوق خدا می‌داند، و گفته که: وجود عین ذات واجب و ممکنات است، از اینجا صوفیان وحدت وجود فهمیده‌اند، و این غلطی است به غایت عظیم، و به غایت بعید است که از صاحب عقل واقع شود. و محیی الدین عربی که مؤسس این مذهب باطل است، در کتاب «فصوص» دلیل بر وحدت وجود؛ این آیه را شناخته: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ، اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(۱) به این روش که رسل الله را مبتداء، و الله را خبر آن گرفته، و از این استدلال کمال حماقت و سفاهت و بلادت او ظاهر می‌شود، و این غلطی است که بر هیچ کودک و جاهل بطلان آن مخفی نیست.

و بعضی از این طایفه به حدیثی استدلال بر وحدت وجود کرده‌اند که مضمونش این است که: حق تعالی فرموده که: پیوسته بنده به کردن نافله به من نزدیک می‌شود، تا آنکه به آن دوست او می‌شوم، و چون دوست او شوم گوش او می‌شوم؛ که به آن می‌شنود، و دیده او می‌شوم؛ که به آن می‌بیند، و زبان او می‌شوم؛ که به آن سخن می‌گوید، و دست او می‌شوم؛ که به آن کار می‌کند، و اگر دعا کند دعای او را اجابت می‌کنم، و اگر از من سؤالی کند به او عطا می‌کنم^(۲).

این جماعت از نادانی نفهمیده‌اند که این حدیث هیچ دلالت بر مدعای

(۱) الانعام (۶): ۱۲۴، فصوص الحکم: ۴۲۷.

(۲) وسائل الشیعه: ۴/ ۷۲، کافی: ۲/ ۲۶۳، محاسن برقی: ۲/ ۴۵۴ حدیث ۱۰۴۷.

ایشان ندارد ، بلکه می‌توان گفت که : این حدیث دلالت صریح بر بطلان وحدت وجود دارد ، زیرا که بر اهل بصیرت پوشیده نیست که معنی حدیث این است که : بنده به سبب کردن نوافل محبوب خدا می‌شود ، و چون محبوب خدا شود خدا او را به خودش و انمی‌گذارد ، که به چشم و گوش و زبان و دست و پا ، تحصیل روزی از برای خود کند ، و حاجت خود را برآورد ، بلکه خدا او را روزی می‌دهد و حاجتش برمی‌آورد ؛ از ممری که گمان نداشته باشد ، پس از این جهت که الله تعالی او را روزی داده ، و حاجت او را برآورده ، و او را به خود و انگذاشته که به مدد چشم و گوش و زبان و دست و پا حاجت خود را برآورد ، گویا حق تعالی به منزله چشم و گوش و زبان و دست اوست .

بنابر این حدیث موافق این آیه می‌شود : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾^(۱) یعنی : هر که از خدا می‌ترسد ، و از معصیت دوری و اجتناب می‌کند ، می‌گرداند از برای او مخرجی و در رُوی ، و روزی می‌دهد او را از ممری که گمان نداشته باشد .

پس این حدیث به هیچ نحو دلالت بر وحدت وجود ندارد ، بلکه دلالت بر عدم وحدت وجود دارد ، زیرا که بدیهی است که بنده هرگاه به نوافل ؛ به خدا نزدیک شود محبوب خدا می‌شود ، و چون محبوب خدا شد غیر خدا خواهد بود ، و همچنین کسی که دعا کند و خدا دعای او را مستجاب کند ، و سؤال کند که به وی عطا کند غیر خدا خواهد بود ، پس این دلیل واضحی است بر بطلان وحدت وجود .

و اگر گویند : صوفیان دعوی می‌کنند که وحدت وجود را از راه کشف

یافته‌اند، پس این کشفی که دعوی می‌کنند چیست ؟

گوئیم که : این جماعت با این اعتقاد باطل ریاضت‌های غیر مشروع می‌کشند، و چهل روز ترک لذائد حیوانی می‌کنند، و در محل تاریک تنها بسر می‌برند، پس به این سبب مزاجشان فاسد می‌شود، و خبط دماغی ایشان را عارض می‌گردد، مانند صاحب مالیخولیا، و مانند کسی که بنگ خورده باشد، پس ممکن است که ایشان عالمی را مشاهده کنند غیر این عالم، و صورت اعتقادات باطله خود را در عالم خواب و خیال مشاهده نمایند، و خیال کنند که آنچه دیده‌اند در واقع آنچنان است که دیده‌اند، و ظاهراً این طایفه گاهی در عالم خواب و خیال به آسمان و عرش و کرسی می‌روند، و خدا را به صورت پیر خود می‌بینند، و گمان می‌کنند که آنچه طلب کرده‌اند یافته‌اند، و در واقع خود خدا بوده‌اند!!

وسید مرتضی در کتاب « تبصره » نقل کرده که : یکی از ایشان طالب حق شده، در بلاد می‌گردیده و می‌پرسیده و به مقصد نرسیده، تا آنکه در مکه مجاور شده، به خواب دید شخصی نورانی را و به او گفت : مرا به حق راهنمایی کن، پس ریش کسی را گرفته به دست وی داد و گفت : اینجا را محکم بگیر، پس بیدار شد، دید که ریش خود را در دست دارد^(۱).

پس اگر این خواب راست باشد بی شبهه شیطان ریشش را به دستش داده که ریشخندش کرده باشد، و گمراهیش را زیاده کرده باشد و باعث گمراهی دیگران گردد.

ای عاقلان ! نظر کنید بر سفاهت این بی عقلان، که به امثال این خوابها

وخیالها حکم بر وحدت وجود و خدائی خود می کنند ، و ترک دلیل عقلی و نقلی می نمایند ، و خواب و خیال خود را کشف می نامند ، و فرق در میان ایشان و قلنداران این است که : ایشان راه بر خود دور ساخته اند ، و قلندران راه بر خود نزدیک نموده اند به خوردن بنگ ^(۱) .

قال العلامة في « نهج الحق » : إنّ الله لا يتّحد بغيره ، والضرورة قاضية ببطلانه ، فإنّه لا يعقل صيرورة الشئئين شيئاً واحداً ، وخالفت في ذلك جماعة من الصوفية ، فحكموا بأنّ الله يتحد بأبدان العارفين حتّى تمادى بعضهم وقال : الله تعالى نفس الوجود ، وكلّ موجود فهو الله وهو عين الكفر ^(۲) .

وقال المحقق الشريف في حواشي « شرح التجريد » : ان قلت : ماذا تقول فيمن يرى أنّ الوجود مع كونه عين الواجب وغير قابل للتجزّي والانقسام ، قد انبسط على هياكل الموجودات ، فظهر فيها ؟ فلا يخلو عنه شيء من الأشياء ، بل هو حقيقتها وعينها ، وإنّما امتازت وتعددت بتقديرات وتعبيّات اعتبارية ويمثّل ذلك بالبحر وظهور في صورة أمواج متكرّرة ، مع أنّه ليس هنالك إلّا حقيقة البحر فقط .

قلت : هذا طور وراء طور العقل ، لا يتوصل اليه إلّا بالمشاهدات الكشفية ، دون المظاهرات العقلية ، وكلّ میسر لما خلق له ^(۳) انتهى .
ومولوی در « مثنوی » گفته :

(۱) تحفة الاخيار : ۱۸۲ .

(۲) نهج الحق : ۵۷ .

(۳) حاشیه شرح التجريد القديم بحث وجود ذیل عبارت « فلا يكون اشد فيه موجبا للتركيب ... » از مخطوطات کتابخانه آیه الله نجفی شماره ۴۶۵۰ .

پای استدلالیان چوبین بود

پای چوبین سخت بی تمکین بود^(۱)

والاستدلال بأن حقيقة الواجب هو الوجود المطلق، لأنه لا يجوز أن يكون عدماً ولا معدوماً وهو ظاهر، ولا مهية موجودة بالوجود أو مع الوجود، لما في ذلك من التركب والإحتياج، فبقي ان يكون وجوداً وليس هو الوجود الخاص، لأنه ان أخذ مع المطلق فركب، أو مجرد المعروض فحتاج، والتاليان باطلان اتفاقاً.

سیر انواری یا اطوار سبعة

وبدانکه: این سیر انواری که این طایفه ادعا می کنند، و آن را اطوار سبعة می نامند، و آن را شاهد وحدت وجود می دانند، و کشفش نام می کنند، بی شبهه مثال خیال بنگیان است.

شیخ شهاب الدین سهروردی رساله ای در تفصیل انوار تصنیف نموده، و در سیر انوار چنین گفته و بافته که: در واقعه ای دیدم عالمی بینهایت از نور سبز، هزار هزار دور اعظم، در آن عالم سیر نمودم، و به هر یک دور هشتصد هزار هزار بار متجلی شدم، و به هر یک دور تجلی فنائی و بقائی یافتم، آنگاه رسیدم به عالم بینهایت از نور کبود، هزار هزار دور اعظم در آن عالم سیران نمودم، و به هر دوری حضرت حق به همین رنگ هشتصد هزار نوبت تجلی فرمود، و به هر یک تجلی فنائی و بقائی یافتم، آنگاه رسیدم به عالم بینهایت از نور سرخ، هزار هزار دور اعظم؛ در آن سیران نمودم، و به هر دور حضرت حق هزار هزار نوبت تجلی فرمود و به هر تجلی فنائی و بقائی یافتم.

آنگاہ رسیدم به عالم بینهایت از نور زرد هزار هزار دور اعظم ، در آن
سیران نمودم ، وبه هر دوری حضرت حق هزار هزار نوبت تجلی فرمود ، وبه
هر یک تجلی فنائی وبقائی یافتم ، آنگاه رسیدم به عالم بینهایت از نور سفید ،
هزار هزار دور اعظم در آن عالم سیران نمودم ، وبه هر دوری حضرت حق
هزار هزار نوبت تجلی فرمود ، وبه هر تجلی فنائی وبقائی یافتم ، آنگاه رسیدم
به عالم بینهایت از نور سیاه ، هزار هزار در آن عالم سیران نمودم ، ودر هر
دوری حضرت حق هزار هزار نوبت تجلی فرمود ، وبه هر تجلی فنائی وبقائی
یافتم .

آنگاه رسیدم به عالم بینهایت وبی رنگ ؛ فانی شدم ، هزار هزار دور
اعظم فانی بودم ، آنگاه بقا یافتم ، در همه واقعه چنان می دانم که حضور
کرده ام ، ورسیدم به مقامی بغایت لطیف ، وپیر خود را دیدم ، این واقعه را
عرض کردم ، فرمود که : اطوار سبعة که می گفتم این است که مشاهده نمودی .
آنگاه خود را بالای عرش دیدم از حدّ وعدّ بیرون ؛ سیران نمودم ،
وتجلی وفنا وبقای لایتناهی شد ، آنگاه حضرت حق را دیدم به صفت نور
سرخ ؛ وفانی شدم هزار هزار سال به جهان فانی بودم .

آنگاه بقاء الله یافتم ، دیدم که حضرت حقّ بی تعیّتی ، وکشف وعلم من
محیط است به همه ذرّات کائنات ، تا حدّی که همه وحوش وطيور به هر کجا
که می رفتند بر من معلوم بود که به کجا می روند وچه نیّت دارند ، آنگاه جمیع
تعیّنات نیست شد ، ومن لم یزل ولا یزال بودم ، ولمن الملك می گفتم !! ودر
عالم من بود که تا بوده من چنین بودم ، وتا باشد چنین خواهد بود .

آنگاه حضور کردم ودر واقعه دیدم فضائی بغایت خوش ، سیران

نمودم، رسیدم به آسمان اول، آنجا عجائب و غرائب بسیار دیدم، از آنجا سیران نمودم به آسمان دوم، ملائکه را دیدم که غلغله در میان افتاده بود و شادی می کردند، و به هر آسمان که می رسیدم همه بر این منوال؛ تا به عرش رسیدم، و از آنجا بی نهایت طیران نمودم و بینهایت فنا و بقاء یافتم.

آنگاه حضرت حق را دیدم در صورت پیر خود، فنا یافتم، هزار هزار دور اعظم فانی بودم، آنگاه بقاء الله یافتم، حضرت حق بودم، و همه عالم را وجود دیدم، هر کس را می خواستم می کشتم، و هر که را می خواستم زنده می کردم، و به همه رزق می رسانیدم، و به جمیع صفات متّصف بودم!!

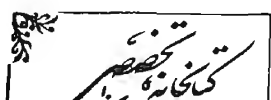
آنگاه؛ دیدم که همه عالم شراب شده، همه را آشامیدم، و چون یک دور اعظم گذشت، باز همه را آفریدم؛ باز شراب شد، باز همه را آشامیدم، هزار هزار نوبت چنین واقع شد که من همه را می آشامیدم، و چون یک دور اعظم می گذشت؛ باز همه را می آفریدم، و در علم من چنین بود که تا بوده ام چنین بوده ام و تا خواهد بود چنین خواهم بود.

آنگاه حضور کردم و در واقعه دیدم که دریاها پیدا شد از نور لون لون، در هر یک از این دریاها هزار هزار دور اعظم سیاحت و غوص نمودم، و به هر دوری هزار هزار بار حضرت حق تجلّی فرمود، و به هر یک تجلّی فنائی و بقائی یافتم، آنگاه حرارت غالب شد آن دریاها را آشامیدم و فنا یافتم هزار هزار دور اعظم، آنگاه بقا یافتم، و این غزل شنیدم:

ای اهل درد جوشی وی عاشقان خروشی

کز دست می فروشی نوشیده ام نوشی

هزار هزار دور اعظم بدین غزل وجد می کردم و تجلّی و فنا و بقاء بر آن



منوال واقع می شد ، آنگاه دریاها را می آشامیدم وفانی می شدم ، و باقی می شدم ، و وجد می کردم بر همین غزل همچنین تا هزار هزار دریا را آشامیدم . آنگاه ؛ خود را حضرت حق می دیدم ، و به هر دور آدمی می آفریدم ، و از او نسل پیدا می شد ، و عالم عالم معمور می شد ، و چندین هزار پیغمبران پیدا می ساختم و به هر یک وحی می کردم ، و کتابها بر ایشان می فرستادم ، و چندین هزار ولی می آفریدم ، و بر ایشان تجلی می کردم ، و با هر یک خصوصیتی داشتم که دیگری را از آن خبری نبود ، و همه مرا می پرستیدند و سجده می کردند ، و من به جمیع صفات حق متّصف بودم ، حیّ و علیم و سمیع و بصیر و قدیر و مرید و متکلم بودم ، هر که را می خواستم نیست می ساختم ، و لمن الملك می گفتم ، هزار هزار دور اعظم به ذات خود قائم بودم ، و هزار هزار آدم بر این منوال که گفته شد آفریدم ، و در عالم من چنین بود که تا بوده ام چنین بوده ام ، و تا خواهد بود چنین خواهم بود ، آنگاه حضور کردم ، تمام شد تفصیل انوار^(۱) .

سخنان و ترهّات لاهیجی

ولاهیجی در « شرح گلشن » به آن اشاره نموده است به این اشعار :

زین دامِ تن گهی که چو شهباز برپریم
بالی بهم ز نم ز سماوات بگذرم
چندین هزار دوره عظمی و رای عرش
طیران کنم که جز به رخ دوست ننگرم

در هر تجلی ز جمالش شوم فنا
 کلی حجاب هستی خود را زهم درم
 از خلعت منی چو مرا یار عور ساخت
 آنگه لباس هستی خود کرد در برم
 دیدم که هرچه هست منم نیست هیچ غیر
 هر ذره گشته پرده بر روی انورم^(۱)
 ومفصلاً آن است که : آنها از قبیل خیالاتی است که بنگیان می کنند ، آن
 بنگیان که از حلیه ایمان عاری وبری اند .
 واز جمله عقاید فاسده ایشان آن است که : تا کسی به مقام مذکور نرسد
 و خود را خدا نبیند کامل نیست ، و لاهیجی در « شرح گلشن » به این چنین
 اشاره نموده :

نیست کامل در جهان آنکس که دریا عین اوست
 عین دریا هر که شد می دان که مرد کامل است
 ما همه دریا و دریا عین ما بوده ولی
 مایی ما ؛ در میان ما و دریا حایل است
 چشم دریا بین کسی دارد که غرق بحر شد
 ورنه نقش موج بیند هر که او در ساحل است^(۲)
 ونیز لاهیجی گفته که : تجلی که ظهور حق است بر دیده دل پاک سالک
 از روی کلیت به چهار نوع است : آثاری ، و افعالی ، و صفاتی و ذاتی .

(۱) شرح گلشن راز : ۱۳ ، تحفه الاخیار : ۱۸۵ .

(۲) شرح گلشن راز : ۲۴ ، تحفه الاخیار : ۱۸۶ .

آثاری آن است که : به صورت جسمانیت که در عالم شهادت است از بسایط علوی و سفلی و مرکبات به هر که نظر کند حضرت حق را بیند ، و در حین رؤیت جزم داند که حضرت حق است ، آن را تجلّی آثاری می خوانند ، و از جمله تجلیّات آثاری تجلّی صورت است ، یعنی در صورت انسان مشاهده نمودن ، و این اتم و اعلی است .

و تجلّی افعالی آن است که : حضرت حقّ به صفتی از صفات فعلی که صفات ربوبیّتند متجلّی شود ، و اکثر آن است که تجلیّات افعالی متمثّل به انوار متلونه نماید ، یعنی حضرت حق را به صورت نور سبز و نور کبود و نور سرخ و نور زرد و نور سفید بیند .

و تجلّی صفاتی آن است که : حضرت حق به صفات سبعة ذاتیه که حیات و علم و قدرت و اراده و سمع و بصر و کلام است متجلّی شود ، و گاه باشد که در تجلّی صفاتی متمثل به نور سیاه نماید ، یعنی حق را به صورت نور سیاه بیند . و تجلّی ذاتی آن است که : سالک در آن تجلّی فانی مطلق شود ، و علم و شعور و ادراک او را مطلقاً نماند ، و تجلیّات مذکوره به حسب صفاء و اوقات متجلّی علیه متفاوت است ، اگر حضرت حق را بیند تجلّی است ، فأمّا اگر خود مظهر حق شود - یعنی بیند که حضرت حق است - اتم و اکمل است .

و باز بعد از گفتگوی چند گفته که : بعد از آن سالک در تجلّی ذات به بقای حق باقی گردد ، خود را مطلق بی تعین جسمانی و روحانی بیند ، و علم خود را محیط به همه ذرات کاینات مشاهده نماید ، و متصف به جمیع صفات الهی باشد ، و قیوم و مدبّر عالم باشد ، و هیچ چیز غیر خود نبیند ، و مراد به کمال توحید عیانی است .

آنکه سبحانی همی گفت آن زمان
 این معانی گشته بود او را عیان
 هم از این رو گفت آن بحر صفا
 نیست اندر جبهام الاّ خدا
 آن أنا الحق گفت این معنی نمود
 گر به صورت پیش تو دعوی نمود^(۱)

و نیز گفته که : چون عنایت ازلی و هدایت لم یزلی این فقیر را به خدمت و ملازمت حضرت امام زمان و مقتدای اهل ایمان ، قطب فلک سیادت و ولایت ، محور دائرة ارشاد و هدایت ، شمس الملة والطريقة والحقیقة والدنیا والدین ، محمد نوربخش - قدس الله سره العزیز - رهنمونی کرد ، در سنه تسع و اربعین و ثمانمائه به شرف توبه ؛ که در طریق اولیاء الله متعارف است ، و تلقین ذکر خفی مشروط به شرایط مشرف شدم ، و در ملازمت ایشان به سلوک و ریاضت توجّه و به احیای لیالی به امر آن حضرت مشغول می بودم و مواظبت به ذکر و فکر می نمودم ، تا به برکت ترک و تجرید و سلوک ؛ به ارشاد کامل ، آینه دل این فقیر به نور الهی صفائی حاصل کرد .

یک شبی بعد از احیاء اوقات این فقیر را غیبت دست داد ، دیدم که تمام روی زمین گلزار است ، و مجموع گلها که از نازکی و بزرگی شرح آن نتوان نمود ، شگفته و عالم به حیثیتی پر نور و روشن گردیده ، که دیده طاقت دیدن شعاع آن ندارد ، و این فقیر بیخود و دیوانه ام ، و در میان چمنهای گل می دوم و فریاد و نعره مجنونانه می زنم ، در اثنای آن حال رو به آسمان کردم ، دیدم که

(۱) شرح گلشن راز : ۱۵۰ و ۱۵۱ ، تحفة الاخیار : ۱۸۶ و ۱۸۷ .

تمامت آسمان درخشنده است ، چنانکه از بسیاری آفتاب روی آسمان پوشیده شده ، و نور ایشان به نوعی در این عالم می تابد که وصف نمی توان نمود ، چون چنان دیدم دیوانگی من زیادت‌تر شد ، و شیدائی و بیخودی غلبه نمود ، ناگاه دیدم شخصی نورانی آمد ، این فقیر را می گوید که می خواهی خدا را ببینی ؟ گفتم : بلی من که می بینی دیوانه دیدارم ، و غیر از این مقصودی ندارم ، به من گفت : بازگرد ! دیدم که او در پیش شد ، و به تعجیل می رود ، این فقیر نیز در عقب او روانه شدم و همچو ایشان می دویدم ، ناگاه در اثنای رفتن به همان حالت این فقیر را به خاطر آمد که این در خواب است که می بینم ، و به غایت ترسان و لرزان شدم که مبادا بیدار شوم ، و همچنان آن شخص به تعجیل می رفت ، و این فقیر در عقب او می رفتم ، ناگاه عماراتی پیدا شد ، تمام از جواهر نفیسه ، و در آن عمارات در آمدیم ، و در میان آن عمارات طاق و ایوان بود از طلا و جواهر ، و از غایت بزرگی اطراف آن طاق پیدا نبود ، آن شخص که دلیل بود روی بازپس کرد و گفت : این است ، نظر کردم دیدم که نور تجلی الهی به عظمتی هرچه تمامتر ظاهر شد ، چنانکه به کمیّت و کیفیّت وصف آن نمی توان کرد ، چون این فقیر را نظر بر آن افتاد همه اعضا و جوارح این فقیر از هم فرو ریخت ، و فانی مطلق شدم ، و هم در آن واقعه دیدم که باز با خود آمدم ، و باز نگاه کردم و جمال با کمالش مشاهده نمودم ، باز فانی محض و محو مطلق شدم ، آنگاه از آن حال به حال خود آمدم ، دیدم که دریای آب روان در میان صحرای بی نهایت نورانی می گذرد ، و این فقیر در کنار آب دریا ایستاده ام و چیزی می طلبم ، دیدم که خلائق بی حدّ و شمار متوجّه جائی اند ، و پیوسته می روند ، و در علم من چنان آمد که جائی مجلسی و صحبتی است ،

و این خلاق آنجا می‌روند ، و در اثنای این یکبار دیدم که در گنبدی بزرگم ، چنانچه اطراف وجوانب آن گنبد از غایت بزرگی اصلاً پیدا نیست ، و این گنبد از نور مملو و پر است ، و به حیثیتی تَلَّوْ و تشعشع می‌نماید که چشم خیره می‌گردد ، و نیک نظر نمی‌توان کرد ، و این فقیر در هوای آن گنبد طَیْران می‌نمایم ، و چنان مست و بیخودم که چشم باز نمی‌توانم کرد ، و حضرت حق جل جلاله بی‌تعیّن و کیف ؛ پیوسته شراب در حلق من می‌ریزد ، به نوعی که اصلاً منقطع نمی‌شود ، به طریق رودخانه که متصل می‌آید و در دهن شخصی می‌رود ، و من علی‌الدوام دهن باز کرده‌ام و لا ینقطع بی‌جام و کأس این شراب بیرنگ و بو در حلق من می‌ریزد ، و در علم من در آن حال چنان بود که سالهای بی‌حصر و شمار است که این چنین است .

ناگاه دیدم که تمامت عالم از آسمان و زمین و عرش و فرش و غیره یک نور متمثّل به رنگ سیاه شده‌اند ، و من نیز همین نورم ، و هیچ تعیّن دیگر از جسمانی و غیره ندارم ، و مجرد علمم و بس ، و حضرت حق بی‌جهت و کیفیت دریا‌های شراب را همه از این نور به من می‌دهد ، و صد هزار دریای شراب از این نور به یکبار آشامیدم ، و در آن حال معلوم من بود که تمامت کل اولیاء که بوده‌اند ؛ همه در این نور غرقند ، و همه این نورند ، و به علم سَیْران در آن نور می‌نمودم .

ناگاه دیدم که تمامت موجودات عالم از سفلیّات و علویّات و مجردات و مادیّات همه شراب شد ، و من همه را یک جرعه در کشیدم ، و فنای سرمدی یافته ، و فانی مطلق و بی‌شعور شدم ، آنگاه دیدم که حقیقت واحده ساریه در جمیع اشیاء منم ، و چیزی غیر من هیچ نیست ، و همه عالم به من قائمند ، و قیوم

ہمہ منم ، و مرا در جمیع ذرات موجودات سیران است ، و ہمہ بہ ظہور من
ظاہرند ، بعد از آن از آن حال واقف شدم ، و با خود آمدم ، و چندین روز در آن
سکر و بیخودی بودم .

صد ہزاران بحر می دیدم کہ شد در دم عیان
جملہ را یک جرعہ کردم بُد ہنوزم آرزو
بعد از آن دیدم دو عالم شد شراب و من زشوق
خوش بہ یکدم در کشیدم جملہ را از جام ہو
پس از آن مستی زہستی فانی مطلق شدم
سَرّ عالم زان فنا شد کشف بر من موبہ مو
چون بقا دیدم اسیری زان فنای سرمدی
بودم آن یاری کہ می جستہم مدامش کو بہ کو^(۱)

شرح حال سید محمد نوربخش

قاصر گوید کہ : سید محمد نوربخش رئیس سلسلۂ نور بخشیہ است ، کہ
صوفیۂ ایران طریقۂ آنها را خوش کردہ اند ، چنانکہ سنّیان طریقۂ نقش بندیہ
را ، و سید محمد نوربخش در تصوّف مرید اسحاق ختلانی است ، و اسحاق
مرید محمود مزدقانی است ، و او مرید علاء الدّولۂ سمنانی است ، کہ مرید
عبدالرحمان اسفرائنی ، مرید نجم الدین کبری ، مرید عمّار بن یاسر بدلی
است ، کہ مرید ابو النجیب مرید احمد غزّالی ، مرید ابوبکر نسّاج ، مرید ابوعلی
کاتب ، مرید ابوعلی رودباری ، مرید جنید بغدادی ، مرید سری سقطی ، مرید

معروف کرخی است .

و نوربخش مرد احمقی ، بلکه بی دین مرتدّی بود ، که دعوی امامت و مهدویت نموده ، گفت : من امام محمد مهدی صاحب الزمانم ، و جمعی از احمقان مرید او شدند ، و خروج کرد در زمان شاهرخ میرزا ، و او را با مریدانش گرفتند و هجده ماه در قلعه اختیارالدین محبوس نمودند ، و در آخر او را به بهبهان بردند و در آنجا نگاهداری می کردند ، و بار دیگر آنجا خروج کرد ، و جماعت قلیلی به او گرویدند .

و اعتقاد علاء الدوله که از مشایخ اوست در باب حضرت مهدی علیه السلام آن است که : حضرت در وقت اختفاء از ابدال بود و ترقّی نمود ، تا آنکه بعد از قتل علی بن حسین بغدادی ؛ آن حضرت قطب شد و در مدینه وفات یافت ، و بعد از آن عثمان بن یعقوب قطب و جانشین او شد ^(۱) .

سخنان بایزید در حال سکر و بی خودی

عطار از بایزید نقل کرده که او گفت : چون به وحدانیت او رسیدم و آن اول لحظه بود که به توحید نگر هستم ، سالها در آن وادی به قدم افهام دویدم ، تا مرغی گشتم ، چشم از یگانگی به پرواز همیشگی در هوای بی خودی می پریدم ، چون از مخلوقات غایب گشتم ؛ گفتم به خالق رسیدم ، پس سر از وادی ربوبیت بر آوردم ، و کاسه بیاشامیدم ، که هرگز تا ابد از ذکر او سیراب نگشتم ، پس سی هزار سال در وحدانیت او پریدم ، و سی هزار سال در الوهیت او پریدم ، و سی هزار سال در فردانیت او پریدم .

و چون نود ہزار سال بسر آمد بایزید را دیدم ، و آن ہرچہ دیدم ہمہ من بودم ، پس چہار ہزار بادیدہ پریدم وبہ نہایت رسیدم ، چون نیک نظر کردم سر خود بہ کف یک نبی دیدم ، پس معلوم شد کہ نہایت حال اولیاء ہدایت احوال انبیاء است ، و نہایت انبیاء را غایت نیست ، پس روح من بر ہمہ ملکوت برگزشت وبہشت ودوزخ بدو نمودند ، وبہ ہیچ کدام التفات نکرد ، و ہرچہ پیش او آمد طاقت او نداشت ، وبہ جان ہیچ پیغمبری نرسید الا کہ سلام کرد . چون بہ جان محمد مصطفی رسید آنجا صد ہزار دریای آتش دید بی نہایت ، و ہزار حجاب از نور ، کہ اگر بہ اول دریا قدمی در نہادمی بسوختمی و خود را بہ باد دادمی ، لاجرم چنان مدہوش شدم کہ ہیچ نماندم ، و ہرچند خواستم کہ میخ طناب خیمہ محمدی را بتوانم گرفت زہرہ نداشتم ، تا آنکہ بہ حق رسیدم و نتوانستم بہ محمد رسیدن ، پس گفتم : الہی ہرچہ دیدم ہمہ من بودم تا منی مرا بہ توراہ است از خودی خود مرا گریز نیست ، مرا چہ باید کرد ؟ فرمان آمد کہ خلاصی تو از توئی تو در متابعت دوست ماست محمد عربی^(۱) .

بدانکہ ! این نوع کلمات و خیالات ہرگز در میان صحابہ پیغمبر واصحاب ائمہ طاہرین - کہ شاگردان بی واسطہ ایشانند ، و بی واسطہ استفادہ علوم از ایشان می کردہ اند ، و صلحا و اتقیای شیعہ کہ در ہر زمانی بودہ اند - نبودہ ، و در کتب رجال این حال و مقال را بہ احدی از شیعہ امامیہ کہ فرقہ ناجیہ اند نسبت ندادہ اند ، بلکہ این احوال و اقوال ہمیشہ مخصوص دشمنان آل

مصطفی و پیگانگان بوده^(۱).

تذکره و تبصره

اتحاد و حلول

بدانکه ! ظاهر اقوال قدمای صوفیه ، مثل بایزید و خرقانی و حلّاج و امثال ایشان این است که : ایشان که (انا الله و أنا الحق) می گفته اند ؛ نه بنابر اعتقاد به وحدانیّت وجود بوده ، بلکه بنابر اعتقاد به حلول و اتحاد بوده ، که چون سالک دل خود را به مجاهده و مخالفت نفس صفا دهد و تهذیب اخلاق کند حق تعالی در آن حلول کند ، و چون نفس خود را فانی سازد و ترک خودی کند و ترک اعتبار و ناموس کند به الله تعالی متحد شود ، و جدائی برطرف می شود ، و یگانگی حاصل می شود پس از این راه (انا الله و أنا الحق) می گویند ، و این جماعت این دعوا را مخصوص کاملان و واصلان می دانند .

شیخ سهروردی در کتاب « معرفة السالکین » گفته که : چون سالک به ریاضت مشغول شود ، متصف به صفات حق گردد ، و حق در وی متجلی شود ، و او را فنا گرداند ، و اگر بنده از آن فنا باز آید خود را حق بیند ، و علم وی بر جمیع معلومات محیط گردد ، و همه اشیاء وی را عبادت کنند ، چنانکه گفته :

در آن حین که من حیّ مطلق شوم

نماند دوئی ، جملگی حق شوم

بود علم من علم بی متنها

بناسوت و لاهوت و ارض و سما

بود علم من علم حی قدیم
 نباشد بجز من خدای کریم
 وعطار در « جوهر ذات » گفته :
 ————— منم الله در عین کمال
 ————— منم الله در عین وصال
 ————— منم الله خود در خود بدیدم
 به خود گفتم کلام و خود شنیدم^(۱)

و در « تذکره » از بایزید نقل کرده است که گفت : چون به معراج رسیدم ، حق را به حقیقت دیدم و آنجا مقام کردم و خدای را بر من بخشایش آمد ، و به من علم ازلی داد ، و زبان خود را در کام من نهاد ، و تاج کرامت بر سر من نهاد ، و مرا گفت : حق می جوئی ، گفتم : اگر دیدم به تو دیدم ، و اگر شنیدم به تو شنیدم ، پس ثنای بسیار گفتم ، لاجرم از کبریائی خود مرا پر و بال کرامت داد تا در میدان غزا می پریدم و عجائب صنع او می دیدم ، و چون ضعف مرا بدید در توحید بر من بگشاد ، و آنجا یکتائی به هم رسید ، و دوئی از میان برخاست^(۲) .

و نیز در آن از او نقل کرده که گفت : از بایزیدی بیرون آمدم ؛ چون مار از پوست ، پس چون نگه کردم عاشق و معشوق و عشق یکی دیدم ، و گفت که : ندا کردند از من در من ، که : ای تو من ! و گفت : مدتی گرد خانه طواف

(۱) تحفة الاخیار : ۱۹۳ و ۱۹۴ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۷۲ و ۱۷۳ ، تحفة الاخیار : ۱۹۴ .

می‌کردم، چون به حق رسیدم خانه گرد من طواف می‌کرد^(۱).

و اما متأخرین صوفیه، مثل محیی الدین و تابعانش، که «انا الحق و انا الله» گفته‌اند، بنابر اعتقاد به وحدت وجود بود، که حق تعالی را وجود مطلق و عین همه اشیا دانند، هر که انا الحق گوید - هر چند که فرعون یا جاهلی باشد - صادقش دانند، بلکه ذکر و تسبیح ذرات عالم را انا الحق می‌دانند، و همه چیز را حتی سگ و خوک و... را خدا می‌دانند، چنانکه در «گلشن» گفته:

أنا الحق كشف اسرار است مطلق

بجز حق کیست تا گوید انا الحق

همه ذرات عالم همچو منصور

تو خواهی مست گیر و خواه مخمور

در این تسبیح و تهلیل‌اند دائم

بدین معنی همی باشند قائم^(۲)

بلکه به زعم این طایفه، بت پرستان تمام خدا پرستانند، چنانکه در گلشن گفته:

مسلمان گر بدانستی که بت چیست

بدانستی که دین در بت پرستی است^(۳)

و گذشت که محیی الدین گفته که: الله تعالی نصرت نداد هارون را بر گوساله پرستان، زیرا که می‌خواست که همه صورتها پرستیده شود^(۴).

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۶۰ و ۱۶۱، تحفة الاخیار: ۱۹۴ و ۱۹۵.

(۲) گلشن راز: ۳۶۸ و ۳۶۹، تحفة الاخیار: ۱۹۵.

(۳) گلشن راز: ۷۶۴، تحفة الاخیار: ۱۹۵.

(۴) شرح فصوص: ۴۵۸، تحفة الاخیار: ۱۹۵.

و شک نیست کہ صاحبان این عقیدہ زندیقانند ، و بدتر از مشرکانند ، و گذشت کہ ابو عبد اللہ ؛ ماری را خدا دانست .

سؤال : صوفیان چگونه نفس را فانی می سازند تا کامل گردند و واصل شوند ، و ایشان را اتحاد با خدای تعالی حاصل شود ؟

جواب : بہ زعم ایشان سالک باید بہ مباشرت کارهای قبیح ناپسندیدہ حیا ، و ناموس را از خود دور سازد تا با خدا متحد شود .

عطار در تذکرہ نقل نمودہ کہ : چون شبلی از منصب دنیا توبہ کرد و بہ نزد جنید آمد کہ تحصیل خداشناسی کند ، جنید او را مأمور ساخت کہ یک سال کبریت فروشی کند ، و دو سال گدائی کند ، تا او را معرفت حاصل شود^(۱) . و نیز نقل کردہ کہ زاهدی از اکابر بسطام کہ از مریدان بایزید بود ؛ بہ بایزید گفت کہ : سی سال است کہ قائم اللیل و صائم النهارم و در خود از اینکہ تو می گوئی اثری نمی یابم ! بایزید گفت : اگر سیصد سال همچنین باشی یک ذرہ این حدیث را نیابی .

زاهد گفت : چرا ؟ بایزید گفت : از آنکہ تو محجوبی بہ نفس خود ، گفت : این را دوائی هست ؟ بایزید گفت : اما نکنی ، گفت : بکنم ؛ از آنکہ سالهاست کہ طالبم ، بایزید گفت : این ساعت برو و موی سر خود بتراش و برهنہ شو و پارہ گلیمی را لنگ خود ساز ، و بر سر آن محلہ کہ تو را بہتر بشناسند بنشین ، و تو برہ گردکانی پیش خود بنہ ، و کودکان را پیش خود جمع کن ، و بگو کہ : ہرکہ مرا یک قفا بزند یک گردکانش بدہم ، و ہرکہ دو قفا بزند دو گردکانش بدہم ، و در شہر می گرد تا کودکان سیلی بر گردنت بزنند کہ علاج تو این است .

(۱) تذکرۃ الاولیاء : ۲ / ۱۶۱ و ۱۶۲ ، تحفۃ الاخیار : ۱۹۶ .

زاهد گفت: لا اله الا الله! شیخ گفت: اگر کافری این کلمه بگوید مؤمن شود، و تو بدین کلمه گفتن مشرک شدی، گفت: چرا؟ گفت: از آنکه تو خود را بزرگ شمردی، یعنی این کار چون توان کرد؟ تو از بزرگی نفس خود این کلمه گفتی، نه از برای تعظیم حق، زاهد گفت: من این کار نتوانم کرد، شیخ گفت: علاج تو این است و من گفتم که تو نکنی^(۱).

ای صاحب انصاف نظر کن و بین علاج این پیر جاهل بی دین را، که اعتقادش این است که سالک به کمال نمی رسد مگر از راه بی حیائی و بی شرمی و بی باکی!!! و بی شبهه این قول مخالف قول خدا و ائمه علیهم السلام است^(۲).
و در گلشن گفته:

ریا و سمعه و ناموس بگذار
بیفکن خرقه و بر بند زَنار
چه پیر ما شو اندر کفر فردی
اگر مردی بده دل را به مردی^(۳)

لاهیجی در شرح بیت دوم گفتگوها کرده، که بعضی از آنها این است که: در کفر فرد شدن به دو معنی است: یکی آنکه جامع این کفرهای مذکوره باشد، از بت پرستیدن، و زَنار بستن، و ترسائی کردن، و ناقوس زدن، و خراباتی گشتن، و طلب شراب و شاهد نمودن، چه تا زمانی که سالک واصل بدین صفات کمال متحقق نگردد، در ارشاد و هدایت ناتمام است^(۴).

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۴۶ و ۱۴۷، تحفة الاخیار: ۱۹۶ و ۱۹۷.

(۲) تحفة الاخیار: ۱۹۷.

(۳) گلشن راز: ۷۶۹، تحفة الاخیار: ۱۹۷.

(۴) شرح گلشن راز: ۶۹۵ و ۶۹۶، تحفة الاخیار: ۱۹۷.

بعضی ریاضتہای صوفیان

دیگر این جاہلان ترک شرب واکل و خواب را از اسباب فنای نفس شمرده‌اند .

عطار از ابو الحسن خرقانی نقل کرده که : چون خواهی به کرامت رسی یک روز بخور و یک روز مخور ، و روز سیّم بخور ، و پنج روز مخور ، و پنجم بخور ، و چهارده روز مخور ، و اوّل چهارده بخور ، و ماهی مخور ، اوّل ماه بخور ، و چهل روز مخور ، و اوّل چهل روز بخور ، و چهار ماه مخور ، و اوّل چهار ماه بخور ، و سالی مخور ، آنگاه چیزی پدید آید ، چون مار چیزی به دهان گرفته و در دهان تو نهد ، آنگاه اگر هرگز چیزی نخوری ، شاید من ایستاده بودم و شکم خشک شده بود ، آن مار پدید آمد ، گفتم : الهی به واسطه نخواهم ، پس در معده‌ام پدید آمد چیزی بویاتر از مشک ، و خوشتر از شهد ، سر به حلق من کرد ، از حق ندا آمد که ما تو را از معده تهی ، طعام آوردیم ، و از جگر تشنه آب^(۱) .

قاصر گوید : این زندیقان از برای فریب ابلهان این نوع دروغها می ساخته‌اند ، و ممکن است که بسیاری از احمقان به گمان اینکه مگر این مرد راست گفته ، و این راه وصول به کرامت خواهد بود ؛ به ترک اکل و شرب خود را کشته باشند ، و به جهنم واصل شده باشند^(۲) .

(۱) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۲۲۱ ، تحفة الاخیار : ۱۹۷ .

(۲) تحفة الاخیار : ۱۹۸ .

تذکره و تبصره

اعتقاد امامیه در معرفت خدا

چون دانستی که اعتقاد به وحدت وجود کفر و زندقه است ، و مخالف کتاب خدا و احادیث ائمه معصومین و ادله عقلیه است ، پس بدان که : اعتقاد صحیح امامیه - که مستفاد است از دلیل عقل و کتاب و سنت - این است که : حضرت حق سبحانه ذاتی است ، مجهول الکنه که عقل هیچ عاقل به کنهش نرسد ، نه از جنس چیزی است ، و نه نزدیک است به چیزی ، و اینکه گفته می شود که حق همه جا حاضر است ، و به همه چیز نزدیک است ، معنیش آن است که هیچ چیز بر علم خدا پوشیده نیست ، و از قدرتش بیرون نیست .

و اینکه گفته می شود که : خدا از همه چیز دور است ، معنیش این است که ذات حق به چیزی مانند نیست ، سمیع بی سمع است ، و بصیر بی بصر است ، عالم و قادر است ؛ بی آنکه صفت علم و قدرت عارض ذاتش باشد ، علم او بی چون است ، چنانکه ذاتش مرید است بی خواهش ، و کاره است بی نفرت ، در این معانی رباعی چند گفته :

شناخته کس ذات خدای متعال

ز آن رو که نه شبیه باشد او را نه مثال

با آنکه مکان و جا نباشد او را

باشد همه جا با همه کس ، در همه حال

در ذات خدا فکر بود عین خطا

بشناس صفاتش زره صدق و صفا

مخلوق بود هرچه به خاطر گذرد

آلوده خاطر نشود ذات خدا

* * *

در ذات خدا فکر خطیر است خطیر

گر فکر کنی ؛ بکن تو در صنع قدیر

دانستن گنه ذات حق ممکن نیست

ز آن رو که نه شبیه باشد او را نه نظیر

هشدار که راه معرفت باریک است

بی شمع مرو که ره بسی تاریک است

چیزی نه زحق برون نه از حق خالی است

هم دور زکاینات ، وهم نزدیک است

ایزد که زصنع او یکی گردون است

علمش به یقین ز چند و چون بیرون است

بی نطق به امر کن ؛ بنا کرده جهان

کردار خدا چه ذات او بی چون است

حق عین حیات و علم و قدرت باشد

بیگانه ز جنس جسم و صورت باشد

حق هست مرید خیر و کاره از شر

اما ببری از خواهش و نفرت باشد

پنهان بود از فهم خرد ذات خدا

باشد پنهان و عالم از وی پیدا

ذاتش ز صفت بری ولی عین صفات

عارف نکند صفاتش از ذات جدا

شکی نیست در اینکه: هر که اعتقادی داشته باشد غیر از این اعتقاد، از

اهل بدعت و ضلالت خواهد بود ﴿والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾^(۱).

تذکره

وجوب رد بدعت‌های در دین

بدانکه! بدعت‌های صوفیه - سوای قول به وحدت وجود واتحاد وحلول -

بسیار است، که بسیاری از آنها گذشت و بسیاری خواهد آمد.

اگر گوئی که: سلامتی و راحت دنیا در سکوت و خاموشی است، پس

چه لازم است این نوع گفتگوها کردن و اهل بدعت و ضلالت را به ملامت خود

انداختن؟

گوئیم که: بی شک؛ راحت در سکوت و خاموشی است، اما چون

خاموش توان شد، و حال آنکه در کتاب کلینی و «محاسن برقی» روایت شده

که حضرت رسالت پناه فرموده: «چون بدعت در امت من ظاهر شود، باید که

ظاهر سازد عالم علم خود را، و اگر نسازد بر اوست لعنت خدا»^(۲).

وباز در کافی و محاسن حدیثی روایت شده از امام جعفر صادق علیه السلام از

پدرانش، که علی بن ابی طالب گفته: «عالمی که علم خود را بپوشد، حق

تعالی در روز قیامت او را زنده خواهد ساخت، و از همه اهل قیامت بدبوتر

(۱) تحفة الاخیار: ۱۹۹، البقره (۲): ۲۱۳.

(۲) محاسن برقی: ۱ / ۳۶۱ حدیث ۷۷۶، کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۲.

خواهد بود، و جمیع دواب او را لعنت نماید»^(۱).

و اخبار در این مضمار بسیار است، و بعضی از آنها گذشت.

ای عزیز من! چگونه خاموش توان شد و عقائد فاسده اهل بدعت را با عدم خوف و تقیه مخفی توان داشت، و حال آنکه نهی از منکر به اجماع اهل اسلام - به علاوه آیات و روایات - واجب است، و بدعت از اعظم منکرات است، بلکه در بعضی از روایات وارد شده که بدعت شرک است^(۲)، و در روایات دیگر ضلالت است^(۳)، و در روایات دیگر کفر است؟^(۴)

و شکی نیست در اینکه اهل بدعت که چیزی در دین اختراع کنند هر چند که نماز باشد یا به عنوان سنت گویند، مثل ذکر خفی و جلی، و آره و کمند وحدت و تار وحدت، البته مستلزم تغییر دین، و حکم بغیر ما انزل الله خواهد بود، و حال آنکه حق تعالی کسی را که حکم بغیر ما انزل الله کند کافر^(۵) و ظالم^(۶) و فاسق شمرده^(۷).

و دو حدیث به نظر رسیده که توبه صاحب بدعت قبول نیست، یکی آن است که: در کتاب «بصائر درجات»، و «محاسن برقی» از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت شده که: «در زمان پیش شخصی طلب دنیا از راه حلال نمود، مقدور نشد، و از حرام نیز طلب نمود مقدور نشد، پس شیطان به نزد او آمد و او را وسوسه کرد، و به او گفت: طلب دنیا از راه حلال نمودی

(۱) محاسن برقی: ۱ / ۳۶۱ حدیث ۷۷۷، کافی.

(۲) محاسن برقی: ۱ / ۳۲۸ حدیث ۶۶۶، بحار الانوار: ۲ / ۳۰۴ حدیث ۴۳.

(۳) بحار الانوار: ۲ / ۳۰۱ حدیث ۳۲.

(۴) کافی: ۱ / ۵۶ حدیث ۸، بحار الانوار: ۲ / ۳۰۳ حدیث ۴۲.

(۵ و ۶ و ۷) المائدة (۵): ۴۴ و ۴۵ و ۴۷.

مقدور نشد، و از حرام نیز نمودی مقدور نشد، می‌خواهی که تو را دلالت و راهنمایی کنم به چیزی که دنیای تو بسیار شود، و تابعان بسیار شوند؟ گفت: آری، گفت: دینی بدعت کن و مردمان را به آن دین بخوان.

پس آن مرد به گفته شیطان عمل نموده، بدعتی کرد، و دینی اختراع نمود، و مردمان را بدان بخواند، و مردمان اجابتش نموده اطاعتش کردند، و مالی به هم رساند، بعد از آن فکر کرد و با خود گفت: که کار خوبی نکردم! بدعتی کردم و مردمان را به آن دعوت نمودم، از برای خود توبه نمی‌دانم مگر آنکه آن کسانی را که به بدعت خود دعوت نمودم به راه باطل؛ ایشان را برگردانم، پس می‌آمد به نزد گمراهان و می‌گفت: آنچه من شما را بدان دعوت نمودم باطل است، و آن بدعتی است که من کرده‌ام، و دروغی است که من گفته‌ام، و گمراهان در جواب می‌گفتند: این دروغ است که می‌گوئی، آنچه گفته بودی حق بود، ولیکن تو در دین خود شک به هم رسانیده و برگردیده‌ای!

و چون از ایشان نا امید شد رفت و زنجیری را سرش بر میخی محکم ساخت، و آن را برگردن خود انداخت و گفت: این زنجیر را از گردن و نمی‌کنم تا خدا توبه مرا قبول نکند، پس خدا وحی کرد به پیغمبری از پیغمبران که: به فلان؛ پسر فلان بگو که به عزتم که اگر مرا چندان بخوانی که اعضایت از هم جدا شود دعای تو را مستجاب نمی‌سازم، تا آنکه برگردانی هر که او مرده است از آنچه او را بدان دعوت نموده»^(۱).

ای عزیز من! پس با وجود این احادیث، از ذکر معایب صوفیه، که

(۱) محاسن برقی: ۱ / ۳۲۸ حدیث ۶۶۷، عقاب الاعمال: ۳۰۶ حدیث ۱، علل الشرایع: ۴۹۲ حدیث ۲، فقه الرضا: ۳۸۲ باب ۱۰۷.

بدعت‌های ایشان از سایر ارباب بدعت زشت تر و قبیح تر است چگونه خاموش
توان شدن؟

و دیگر در کتاب «کافی» و غیر آن اخبار بسیار نقل شده که دلالت دارند
بر وجوب دوستی با دوستان خدا و دشمنی با دشمنان خدا^(۱).

من طالب دین و اهل دینم؛ صد شکر

با دشمن دین تمام کنیم؛ صد شکر

با دشمن دین چو آتش سوزانم

با طالب دین خاک زمینم؛ صد شکر^(۲)

بدعت چیست و بدعت‌گزار کیست؟

سؤال: معنی بدعت چیست؟ و صاحب بدعت کیست؟

جواب: بدعت اختراع کردن در دین است، به این روش که تغییر دهند
حکمی از احکام الهی یا اعتقادی از اعتقادات دینی را، پس بنابر این صاحب
بدعت کسی است که اعتقادی داشته باشد در اصول دین غیر آن اعتقادی که
رسول خدا داشته باشد، یا در فروع دین چیزی را واجب یا سنت داند که در
دین واجب و سنت نباشد، یا چیزی را حرام شمارد که حرام نباشد، یا چیزی
را مکروه یا مباح دانسته باشد که مکروه و مباح نباشد، یا چیزی را که واجب
باشد واجب نداند، یا حرام باشد حرام نداند، یا سنت باشد سنت نداند، یا
مکروه و مباح باشد او مکروه و مباح نداند.

(۱) کافی: ۲ / ۱۲۴ - ۱۲۷، بحار الانوار: ۶۶ / ۲۳۶ - ۲۵۳.

(۲) تحفة الاخیار: ۲۰۴.

وشکی نیست در این که : جمیع هفتاد و سه گروه ، سوای شیعهٔ امامیه که فرقهٔ ناجیه‌اند ، همگی اهل بدعتند ، و غریقان دریای ضلالتند ، خصوصاً صوفیان که بدعت‌های ایشان به غایت شنیع و قبیح است .

و دلیل بر اینکه جمیع طوایف امت - سوای امامیه - از اهل بدعتند این است که بیان نمودیم که : بعد از رسول خدا ناجی و رستگار کسی است که اختیار طریقه اهل بیت علیهم‌السلام نموده ، و آداب دین از ایشان آموخته باشد ، و شک نیست در اینکه جمیع امت پیروی غیر اهل بیت نمودند ، و دین خود را از غیر ایشان آموختند سوای شیعه امامیه .

این طرفه است که بعضی از جاهلان - که تتبع کتب شیعه نکرده‌اند ، و اطلاعی بر مذهب شیعه ندارند - گمان کرده‌اند که بعضی از صوفیه که در « تذکرة الاولیاء » و « نفحات » و « مثنوی » مولوی و غیر اینها مذکوراند از اولیاء الله‌اند ، و نمی‌دانند که هیچ کس از ایشان از اهل نجف و کربلا و حله ، و جبل عامل و جزایر و خوارزم ، و قم و استرآباد و شیراز و حلب و غیر آن از بلاد شیعه نبوده‌اند ، و کسی از سادات مدینه که مذهب حق را دست به دست به حضرت رسالت رسانیده‌اند صاحب این مذهب نبوده ، و در کتب رجال که اکابر علمای امامیه در بیان احوال صحابهٔ رسول و اصحاب ائمه تصنیف نموده کسی را نام نبرده‌اند که صاحب احوال و اوضاع صوفیه باشد .

در کتاب « کافی » احادیث متعدده واقع شده که دلالت دارند بر این که اهل تصوف با اهل بیت مناقشه و مجادله می‌کرده‌اند^(۱) ، و اهل بیت علیهم‌السلام ایشان را مذمت می‌نموده‌اند ، و آنچه آن جماعت می‌گویند که طریقهٔ ما از اسرار

است، و حضرت پیغمبر ﷺ این اسرار را به همه کسی نگفته، و دست به دست این اسرار از حضرت رسالت به ما رسیده.

شک نیست در اینکه: این دعوی کذب محض و افتراست، زیرا که اگر این اسرار می بود باب مدینه علم که صاحب اسرار رسول خدا بود تعلیم فرزندان و شیعیان و تابعان خود می کرد، و بنا بر این باید که سنیان را خبری از این اسرار نباشد، و شیعیان بر آن اطلاع داشته باشند، چنانکه اباحت متعه و رجعت و غیر آن از اسرار اهل بیت ﷺ است که شیعه بر آن اطلاع دارند و سنیان خبری از آن ندارند، و حال آنکه می بینیم که طریقه صوفیان در مخالفان کمال شهرت دارد، و شیعه از آن خبری ندارند^(۱).

نخستین کسی که خانقاه ساخت

واز این جهت است که: در بلاد شیعه خانقاه قدیم نمی باشد، و در بلادی که همیشه مردمش سنی بوده اند خانقاه قدیم بسیار به هم می رسید، و ملا جامی در نفحات ذکر نمودند که اول کسی که خانقاه ساخت امیر ترسایان بود، که آن را در رملۀ شام از برای این جماعت ساخت، و سببش این بود که امیر ترسایان در صحرائی بود؛ در این اثنا از این جماعت دو کس را دید که به هم رسیدند و با هم گرمی و آشنائی کردند، امیر ترسایان از ایشان پرسید که قبل از این با هم آشنا بودید؟ ایشان گفتند: نه، امیر ترسایان گفت: پس چون بود که با هم آشنائی کردید؟ در جواب گفتند که: این طریقه ماست. امیر ترسایان گفت: جایی دارید که در آن جمعیت نمائید؟ گفتند: نه، پس آن امیر بفرمود تا از

برای آنها خانقاهی ساختند^(۱).

ای اهل بصیرت وانصاف! نظر کنید وتأمل نمائید که: خانقاهی که ابتدا بنای آن از ترسائی بوده باشد، فیض آن به چه مرتبه تواند رسید، یقین که آن ترسائی ملعون به وسوسه و تعلیم شیطان بنای خانقاه نموده، که تا باعث بی‌روفتی مسجد که خانه خداست شود^(۲).

بی‌اعتباری مساجد در نظر صوفیه

بی‌شبهه مساجد در پیش اهل خانقاه قدری و اعتباری ندارد، و بنابراین است که ملای روم در « مثنوی » گفته:

ابلهان تعظیم مسجد می‌کنند

در جفای اهل دل چدّ می‌کنند

آن مجاز است این حقیقت ای خران

نیست مسجد جز درون سروران

مسجدی کآن اندرون اولیاست

سجده‌گاه جمله است آنجا خداست^(۳)

بدانید که: از این کلام؛ کفر صاحبش از دو جهت لازم می‌آید: یکی آنکه دل اهل خانقاه را منزل خدا و سجده‌گاه خلق دانسته، و دیگر آنکه استخفاف به حرمت مساجد - که نزد خدا به غایت محترم است - رسانیده،

(۱) نفحات الانس ۳۱ و ۳۲.

(۲) تحفة الاخیار: ۲۰۶.

(۳) مثنوی: ۱ / ۱۹۰، تحفة الاخیار: ۲۰۶.

واحادیث آل اطہار علیہم السلام در بیان فضل مساجد بسیار است .

از آن جمله روایت شده کہ : یک نماز در مسجد الحرام ؛ صد ہزار نماز است ^(۱)، و موجب این است کہ جمیع نمازہائی کہ در مدّت عمر کردہ اند و جمیع نمازہائی کہ در بقیّۃ عمر بجا آورند ، مقبول در گاہ خدا شود .

و روایت شدہ کہ : « یک نماز در مسجد رسول خدا دہ ہزار نماز است ^(۲)، و یک نماز در مسجد جامع صد نماز است ، و یک نماز در مسجد محلہ بیست و پنج نماز است ، و یک نماز در مسجد بازار دوازده نماز است ، و یک نماز در خانہ یک نماز است » ^(۳) .

و روایت شدہ کہ : « ہر کہ ہمساہ مسجد باشد ، و با این حال نماز فریضۃ خود را در خانۃ خود بجا آورد نماز او نماز نیست » ^(۴) .

و روایت شدہ کہ « من بنی مسجداً ولو کمفحص قطاۃ بنی اللہ لہ بیتاً فی الجنۃ » ^(۵) .

یعنی ہر کہ بنا کند مسجدی ؛ ہر چند کہ مانند آشیان اسفروردی باشد ، بنا کند حق تعالی از برای او خانہ در بہشت .

واز این احادیث و غیرہا معلوم می شود کہ : مساجد را نزد حق تعالی حرمتی است بہ غایت عظیم ، و استخفاف بہ آن گناہ است ، و مستلزم ارتداد

(۱) ثواب الاعمال : ۵۰ ، وسائل الشیعہ : ۵ / ۲۷۱ حدیث ۵ .

(۲) کافی : ۴ / ۵۵۶ حدیث ۱۱ ، وسائل الشیعہ : ۵ / ۲۷۹ حدیث ۲ و ۳ .

(۳) تہذیب الاحکام : ۳ / ۲۵۳ حدیث ۱۸ ، وسائل الشیعہ : ۵ / ۲۸۹ حدیث ۲ .

(۴) تہذیب الأحکام : ۳ / ۲۶۱ حدیث ۵۵ ، وسائل الشیعہ : ۵ / ۱۹۴ حدیث ۳ .

(۵) من لا یحضرہ الفقیہ : ۱ / ۱۵۲ حدیث ۲۶ ، محاسن برقی : ۵۵ .

و خروج از دین^(۱).

و در « روضه کافی » از حضرت صادق علیه السلام روایت نموده که فرمود به این مضمون که : خوب صومعه‌ای است از برای مسلمانان خانه‌اش که در آن باز می‌دارد از حرام چشم خود را و زبان خود را و فرج خود را^(۲).

قاصر گوید که : اول صومعه‌ای که در بلاد اسلام ساخته شد ، صومعه حسن بصری بود ، و اول خانقاهی که در اسلام به هم رسید خانقاهی بود که بزرگ نصاری در رمله شام از برای نصاری ساخت ، چنانکه گذشت ، و مراد به صومعه حجره‌ای است که نصاری از برای عبادت خود می‌ساخته‌اند ، و خانقاه خانه‌ای است مشتمل بر چند حجره که صوفیه از برای جمعیت خود بنا گذاشته‌اند .

تذکره و تبصره

بی‌اعتباری عبادات در نظر صوفیان

بدان که ! نماز و روزه و حج و سایر عبادات را در نزد صوفیه اعتباری نیست^(۳).

شیخ صدوق در کتاب « اعتقادات » گفته که : علامة الحلاجية من الفلاة دعوى التجلي بالعبادة مع تدنيهم بترك الصلاة وجميع الفرائض ، ودعوى المعرفة بأسماء الله تعالى العظمى ، ودعوى انطباع الحق لهم ، فإنّ الولي إذا أخلص وعرف مذهبهم فهو

(۱) تحفة الاخيار : ۲۰۶ و ۲۰۷ .

(۲) کافی : ۸ / ۱۲۸ .

(۳) تحفة الاخيار : ۲۰۸ .

عندهم أفضل من الأنبياء^(۱).

یعنی : علامت غلات از حلاجیہ آن است کہ دعوی تجلی می کنند بہ عبادت، یعنی ظهور نور خدا بر ایشان، با وجود تدبیر ایشان بہ ترک نماز و جمیع فرائض، و دعوی معرفت اسماء اعظم خدا می نمایند، و دعوی انطباع حق می کنند، یعنی دعوی می کنند کہ حق در نظر ایشان در می آید، و می گویند کہ: ولی ہر گاہ خالص شد و شناخت مذهب ایشان را، پس او نزد ایشان افضل است از پیغمبران.

در « نفحات » در ترجمہ محمد معشوق گفته کہ: در زمان خود پیر اہل خراسان بود.

و نیز گفته کہ: عین القضاۃ ہمدانی در بعضی از رسائل خود گفته کہ: محمد معشوق نماز نکردی، و از خواجہ محمد حمویہ نقل کردہ کہ از خواجہ احمد غزالی شنودم کہ: در روز قیامت صدیقان را ہمہ تمنا باشد کہ کاشکی خاکی بودندی کہ روزی محمد معشوق قدم در آن خاک نہادہ بودی^(۲).

و عطار در تذکرہ نقل کردہ کہ: شخصی از مریدان ذوالنون مصری کہ چہل چلہ داشتہ بود، و انواع ریاضتہا کشیدہ بود؛ نزد او آمد و گفت: کہ با ریاضتہا و خدمتہا کہ کردہ ام دوست با من ہیچ سخن نمی گوید، و نظری بہ من نمی کند، و بہ ہیچ بر نمی گیرد، و از عالم غیب ہیچ چیزی بر من کشف نمی شود، ذوالنون مصری بہ وی گفت: برو امشب سیر بخور و نماز خفتن مکن و بخسب تا بامداد، شاید کہ دوست اگر با توبہ لطف سخن نگوید؛ بہ عتاب با

(۱) اعتقادات شیخ صدوق: ۷۶.

(۲) نفحات الانس: ۳۰۹، تحفۃ الاخیار: ۲۰۸.

تو درآید.

مرید برفت و سیر بخورد و نماز خفتن بگذارد ، و دلش راضی نشد که ترک نماز خفتن کند ، چون بخت مصطفی ﷺ را به خواب دید که گفت : حق سبحانه و تعالی تو را سلام می رساند که در پایگاه مردان جائی ندارد آن کس که به درگاه ما آید و زود سیر شود ، که اصل در کار استقامت است و کشیدن ملامت ، می فرماید که : مزد چهل ساله در کنارت نهم و هرچه امید داشته بدانت رسانم ، و هرچه مراد تو است حاصل گردانم ، ولیک سلام ما بدان راهزن مدّعی - ذوالنون مصری - برسان ، و بگو ای مدّعی دروغ زن اگر تو رسوای عالم نکنم نه خداوندم تا با عاشقان و فروماندگان درگاه ما مکر نکنی !

مرید چون بیدار شد ، بگریست و برخاست و به خدمت ذوالنون آمد و حال بگفت ، چون ذوالنون این سخن بشنید که حق سبحانه و تعالی او را سلام گفته است ، و مدّعی و دروغ زن خوانده ؛ از شادی به پهلوی می گردید ، و به های های می گریست ، و چون از آن حال باز آمد ، گفتند : ای شیخ چگونه است که او را خوردن و خفتن فرمودی تا کارش برآمد ؟ گفت : آری با خود گفتم چون به لطف به وی نظر نمی نمایند شاید که به عتاب نظر فرمایند ، و چنان بود^(۱).

و از قبیل عذر بدتر از گناه ، عذر شیخ عطار است که گفته : اگر کسی گوید که : چگونه روا باشد که شیخ کسی را گوید که نماز مکن و ببخسب ؟ گوئیم که : ایشان طیبیاند ، طیب گاه باشد که علاج به پرهیز فرماید ، و گاه باشد که به غیر پرهیز ، چون می دانست که گشایش کار او در آنجاست به آتش فرمود . قاصر گوید که : مدلول کلام ذوالنون و عذر عطار ، استحلال ترک نماز

فریضہ است از برای مکلف بدون عذر شرعی، و آن کفر محض است به اجماع مسلمین، بلکه به ضرورت دین.

وایضاً عطار بعد از آنکہ ذوالنون را مدح و ثنای بسیاری کردہ، و از اکابر اولیاء شمرده؛ گفتہ کہ: ہمہ اہل مصر او را زندیق خواندندی، تا آنکہ متوکل خلیفہ فرمود کہ تا او را بند نمودہ بہ بغداد بردند، و در بغداد چہل روز دربند بود^(۱).

و در «نفحات» از شیخ الاسلام نقل کردہ کہ او گفت: من کسی را می شناسم کہ بہ مکہ در موسم حج رفت بہ زیارت پیر خود ابوالحسن و حج نکرد؛ کہ زیارت او آمیختہ بہ حج نشود^(۲).

و مولوی در «مثنوی» آورده کہ: بایزید بہ ہر شہری کہ می رسید طلب اولیاء می کرد، تا آنکہ بہ شام رسید و در آنجا پیر کوری بود؛ بہ زیارت او رفت:

گفت عزم تو کجا ای بایزید

رخت غربت را کجا خواہی کشید

گفت عزم کعبہ دارم از ولہ^(۳)

گفت با خود ہین چہ داری زاد رہ

گفت دارم از درم نقرہ دوہست

نک ببستہ سخت بر گوشہ ردیست

(۱) تذکرۃ الاولیاء: ۱/ ۱۲۰ و ۱۲۱، تحفۃ الاخیار: ۲۱۰.

(۲) نفحات الانس: ۲۷۳، تحفۃ الاخیار ۲۱۰ (توضیح: در مصادر ابوالحسن آمدہ است).

(۳) ولہ: حیرانی از شدت وجد (فرہنگ معین: ۴/ ۵۰۵۸).

گفت طوفی کن به گردم هفت بار
 وین نکوتر از طواف حج شمار
 و آن درمها پیش من نه‌ای جواد
 ز آنکه حج کردی و حاصل شد مراد
 عمره کردی عمر باقی یافتی
 صاف گشتی بر صفا بشتافتی
 حق آن حقی که جانب دیده است
 که مرا بر بیت خود بگزیده است
 کعبه هرچندی که خانه برّ اوست
 خلقت من نیز خانه سرّ اوست
 تا بگرد آن خانه را در وی نرفت
 و ندرین خانه بجز آن حیّ نرفت
 چون مرا دیدی خدا را دیده‌ای
 گرد کعبه صدق بر گردیده‌ای
 خدمت من طاعت و حمد خداست
 تا نپنداری که حق از من جداست
 چشم نیکو بازکن بر من نگر
 تا ببینی نور حق اندر بشر
 بایزید آن نکته‌ها را گوش^(۱) داشت
 همچو زرّین حلقه‌اش در گوش داشت

آمد از وی بایزید اندر مزید

منتها در منتها آخر رسید^(۱)

قاصر گوید که: شکی نیست که این پیر ظاهر کور در باطن نیز کور بوده، به مقتضای آیه شریفه^(۲)، زیرا که از مؤمنین و مسلمین هرگز این اطوار سر نزده، و کسی را به طواف خود امر نفرموده اند، بلکه پیغمبر خدا وائمه هدی کسی را به طواف خودشان امر نفرموده اند، و طواف خود را بر کعبه ترجیح نداده اند، و به طمع دینار و درم و پالان کردن خزان عالم چنین لافها نزده اند، و از نقل این حکایت، بد اعتقادی بایزید و مولوی نیز مستفاد می گردد^(۳).

وایضاً عطار بر سبیل اجمال از بایزید نقل کرده که بایزید گفت: مردی پیشم آمد و گفت: کجا می روی؟ گفتم به حج، گفت: چه داری؟ گفتم: دویست درم، گفت: به من ده که صاحب عیالم و هفت بار گرد من بگرد؛ حج تو این است، و از تو قبول کنند، چنان کردم و باز گشتم^(۴).

وایضاً عطار گفته که: کسی با بَشر مشورت کرد که دو هزار درم دارم حلال، و به حج خواهم رفت چه مصلحت است؟ گفت: به تماشا می روی و اگر از برای رضای خدا می روی برو؛ و ام دو کس را ادا کن، و قراضه یتیمی را بده، و یا به عیال واری بده، که دخل او به خرج وفا نکند، و راحت به دل ایشان رسان که راحت به دل مسلمانی رساندن از صد حج فاضلتر است، آن مرد گفت: در خود رغبت حج بیشتر می بینم، بشر گفت: از آنکه این مال نه از وجه

(۱) مثنوی: ۵۸ / ۲.

(۲) هَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى، الاسراء (۱۷): ۷۲.

(۳) تحفة الاخيار: ۲۱۱.

(۴) تذکرة الأولیاء: ۱ / ۱۳۹، تحفة الاخيار: ۲۱۱.

حلال است تا بنا وجه به خرج نکنی قرار نگیری^(۱).

ای مؤمنان ملاحظه کنید که این گمراه چه اعتقاد به حج دارد! و چنین می‌داند که تا زر حرام نباشد صرف حج نمی‌شود! و اینکه زر به کسی دادن و او را شاد کردن بهتر است از آنکه صرف حج شود، و حال آنکه از ائمه علیهم‌السلام مروی است که: یک درهم در حج بهتر است از صد هزار درهم که در غیر حج صرف شود^(۲).

وایضاً عطار ابو القاسم نصر آبادی - مرید شبلی - را بعد از آنکه مدح بسیار کرده گفته: نقل است که او چهل حج کرده بود، روزی در مکه همی رفت، سگی دید گرسنه و تشنه وضعیف گشته، و شیخ چیزی نداشت که به وی دهد، آواز داد که کی می‌خرد چهل حج مرا به یک تایی نان، یکی آن چهل حج را به یک تایی نان بخیرید از وی و گواه بر آن گرفت، و شیخ آن را به سگ داد^(۳).

وروزی هیمه آورد و آتش؛ گفتند که: مقصود از این چیست؟ گفت: مقصود از آنکه کعبه را آتش در زرم تا این خلاق غافل به خدا مشغول شوند، و روزی کعبه را مخاطب ساخته، گفت که: اگر خدا یک بار تو را بیتی گفت؛ مرا هفتاد بار عبدی گفت^(۴).

واز معتقدات باطله و ریاضات مبتدعه کفریّه ایشان آن است که: نفس به هر چه میل کند خلاف آن باید کرد، اگر چه به نماز و روزه و غیر آن از عبادات

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۱۱، تحفة الاخیار: ۲۱۱ و ۲۱۲.

(۲) کافی: ۴ / ۲۶۰ حدیث ۳۱، وسائل الشیعه: ۱۱ / ۱۱۱ حدیث ۳.

(۳) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۳۱۳، تحفة الاخیار: ۲۱۲.

(۴) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۳۱۲ و ۳۱۳، تحفة الاخیار: ۲۱۲ و ۲۱۳.

باشد، ومولوی در « مثنوی » گفته :

مشورت با نفس خود گرمی کنی
هرچه گوید کن خلاف آن دنی
گر نماز و روزه می فرمایدت
نفس مگار است فکری بایدت
مشورت با نفس خویش اندر خیال
هرچه گوید عکس آن باشد کمال^(۱)

ومستفاد از آن این است که : اگر وقت نماز فریضه تنگ شود ، ونفس خواهش کند که ادا نماید ، باید که مخالفت نفس کند ونماز فریضه را عمداً بدون عذر شرعی ترک نماید ، واین فسق است به اجماع امت ، بلکه استحلالش کفر است به ضرورت ملت .

تذکره

جماعتی پی تسخیرِ ابلهان پوشند
کلاه و خرقة و عرعر زنند همچو حمار
کنند رقص چه آواز مطربان شنوند
کشند آه زبهر بُتانِ لاله عذار
کنند نغمه سرائی چه مطربان امّا
بهانه کرده خدا بهر گرمی بازار

به دل نباشدشان ذرّه‌ای ز مهر خدا
 اگرچه لاف محبت زنند لیل و نهار
 به سر مُتابع شیطان و نفس بوالهوس‌اند
 به سر گواه بود ذات عالم الاسرار
 ز راه دین طلب سیم و زر کنند این قوم
 از آن شدند مریدان مالک دینار
 هوای دار (أنا الحق) فتاده بر سرشان
 از آن کنند چه حلاج کفر خود اظهار
 ز روی جهل دم از وحدت وجود زنند
 زنند لاف انا الحق از آن جهت بسیار
 زنند لاف خدائی به ذکر سبحانی
 همین کم است از آئین کفرشان زّار
 جمیع پیرو حلاج و بایزید و جنید
 تمام بی‌خبر از شرع احمد مختار
 ز جهل در همه عمر خویش در ره دین
 نمی‌روند به طرز ائمه اطهار
 کنند دعوی تسخیر جنیان به دروغ
 که تا کنند اُلاغانِ انس را افسار
 زنند دست و برقصند ای مسلمانان
 نهید پنبه به گوش و کنید استغفار

زنند چرخ وز جہلش کنند طاعت نام
 کنند دین خدا را بہ لعب و بازی خار
 نمی‌رسند بہ جائی اگر تمامی عمر
 زنند چرخ پیایی چہ اشتر عصار
 کنند عاشقی امردان ومی‌گویند
 بود مجاز پل عشق حضرت جبّار
 خدا گواہ من است آنکہ عاشقی ہرگز
 نبودہ است ز دین خدای جنّت و نار
 طریق چلّہ و ترک نکاح حیوانی
 نبودہ است از آئین حیدر کرّار
 بنای قاعدہ دینشان بود بر جہل
 زاہل دانش و بینش از آن کنند کنار
 زراہ شرع برون می‌برند مردم را
 حذر کنید از این قوم یا اولی الابصار
 رہی کہ غیر شریعت بود یقین باشد
 رہ ضلالت و سر منزلش بود سرِ دار

در صومعہ جمعی کہ دو بیٹی خوانند
 از معرفت دین خدا عریانند
 آن را کہ جنون و جہل کامل باشد
 این طایفہ اش قطب و ولی می‌خوانند

بیرون مرو از طریق حق ای سالک
ز نهار مکن پیروی هر هالک
کن پیروی کسی که بنهاد نبی
بر افسرِ او افسرِ اِنّی تارک

و این رباعی اشاره است به حدیث متفق علیه میان مسلمین که حضرت رسالت فرمود: «ستفترق اُمّتی علی ثلاث و سبعین فرقه، واحدة منها ناجیه، والباقون فی النار»^(۱) و «إِنِّي تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي، ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض»^(۲).

یعنی: زود باشد که اُمّت من هفتاد و سه فرقه شوند، که یک فرقه آنها ناجی و باقی هالک و در آتش جهنم باشند، به درستی که من واگذارنده ام در میان شما دو چیز بزرگ را کتاب خدا و اهل بیت، که از هم جدا نشوند تا بر سر حوض کوثر بر من وارد شوند.

تذکره

در ذکر بعضی از دعاوی مبتدعه صوفیان

که به آن ابلهان و... را فریب می دهند

اول آنکه: دعوی مصاحبت خضر عليه السلام می کنند، چنانکه گذشت.

دوم آنکه: دعوی مصاحبت رجال الغیب می کنند، که رجال الغیب

(۱) ملل و نحل شهرستانی: ۱ / ۲۰، خصال صدوق: ۲ / ۵۸۵، معانی الاخبار: ۳۲۳، بحار الانوار: ۲۸ / ۳ حدیث ۴ و ۳.

(۲) سنن ترمذی: ۵ / ۶۲۲ حدیث ۳۷۸۸، کنز العمال: ۱ / ۱۷۳ حدیث ۸۷۳، طرائف: ۱ / ۱۱۳ - ۱۲۲، بحار الانوار: ۱۰۶ - ۱۱۸.

قادرند؛ بر رفع بلیّات وبر منافع دنیویہ و اخرویہ .

سوم آنکہ : دعوی می کنند کہ شیطان را می بینیم ، وبر وی تسلط داریم ،
واو ما را یار ومددکار است ، واز ما می ترسد .

چهارم آنکہ : دعوی خوابها می کنند کہ گاهی خدا را بہ خواب دیدہ اند ؛
بلکہ با او دعوی نمودہ اند ، وگاهی پیغمبر را بہ خواب دیدہ اند ، ومذمت وبدی
شیعیان را از او یافته اند ، وگاهی دعوی وحی می کنند وشنیدن ندای خدا
بی واسطهٔ ملک می کنند ، وابلہان واشعریان واحمقان تصدیق ایشان می نمایند .
پنجم آنکہ : دعوی ظهور معجزات وخوارق عادات می نمایند از برای
خود وزنان وکنیزان مجهولہ واطفال شیرخوارہ ، مثل شیخ عبد القادر ، وطفل
شش سالہ ، مثل مولوی رومی ، بلکہ از برای گربہ وسگ کہ از برای آنها ظهور
خارق عادات ادعا نمودہ ، وبعد از مردن سگ وگربہ آنها را غسل دادہ وکفن
کردہ ودفن نمودہ وبر قبرش قبہ ساختہ اند ، چنانکہ گذشت ، وبنابر این محتمل
است کہ اکثر قبور مشایخ ایشان قبور سگ وگربہ باشد ، وقدری از دعاوی
مذکورہ قبل از این گذشت .

دعوی مصاحبت وملاقات با خضر

اما دعوی اول ؛ پس علاء الدّولہ سمنانی گفته کہ : شتربانان در مدینہ در
سنۃ ثلاث وعشرین وسبعمائہ جنگ سنگ می کردند ، در آن میان سنگی بر سر
خضر آمد وبشکست ، وسہ ماہ سرش ورم داشت این حکایت را فاضل میبیدی
از علاء الدّولہ نقل کردہ^(۱) .

وعطار در « تذکره » گفته که : بلال خواص گفت که : در منزل تیه بنی اسرائیل می رفتم مردی به من رسید ، مرا الهام دادند که این خضر است ، گفتم : به حق حق بگو تو کیستی ؟ گفت : برادر تو خضرم ، گفتم : در شافعی چه گوئی ؟ گفت : بعد از وی چون او ولی نبود^(۱)

و نیز عطار حکایت طولانی نقل کرده ، و حاصلش آن است که : محمد بن علی بن حکیم ترمذی که او را حکیم الاولیاء خوانند بنا بر اطاعتی که مادر خود را کرد ، خضر تا سه سال می آمد و او را درس می گفت ، بعد از آن خضر او را به طی الارض با خود به تیه بنی اسرائیل برده ، در آنجا درختی سبز و چشمه آبی بود و در زیر آن درخت تختی زرّین بود ، و یکی بر آن نشسته بود ، و لباسهای زیبا پوشیده چون خضر به نزدیک وی رفت او بر پای خاست ، و او را بر آن تخت نشاند ، و از هر طرف یکی یکی می آمد تا چهل کس جمع شدند ، پس اشارتی کردند به آسمان ؛ طعامی پدید شد و آن را بخوردند ، پس خضر از وی سؤال می کرد ، و او جواب می داد ، چنانکه یک حرف او را فهم نمی توانستم کرد ، پس دستوری خواست و باز گشت ، و مرا گفت که سعید گشتی .

پس زمانی برآمد به ترمذ رسیدیم ، پس من به خضر گفتم : ایّها الشیخ آن چه جایی بود ، و آن شخص چه کس بود ؟ گفت : آن تیه بنی اسرائیل بود ، و آن مرد قطب و مدار عالم بود ، و طایفه دیگر چهل تنان بودند^(۲) .

و باز گفته که : نقل است که مدتی مدید بود که می خواست که خضر را

(۱) تذکره الاولیاء : ۱ / ۱۰۸ ، تحفة الاخیار : ۲۱۴ .

(۲) تذکره الاولیاء : ۲ / ۹۲ ، تحفة الاخیار : ۲۱۵ .

بیند ونمی دید ، تا روزی کنیزی داشت جامهٔ بچهٔ خود شسته بود ، وبول ونجاست در طشتی کرد ، شیخ جامه سفید پوشیده وبه نماز جمعه می رفت کنیزک از شیخ چیزی خواست وشیخ مبذول نداشت ، کنیزک در خشم شد وآن طشت بر سر وی فرو ریخت ، شیخ تحمل کرد وخشم فرو خورد ، در آن وقت خضر پدید آمد^(۱) .

ونیز از ابوبکر وراق ، وابوبکر کتانی ، وابراهیم خواص ، وشیخ عبدالقادر نقل کرده ، که همگی آنها خضر را دیده وشناخته اند^(۲) .

وطرفه تر آنکه ملا عبدالرزاق کاشی که از عمدهٔ ایشان است انکار وجود خضر والیاس کرده ، گفته که : خضر والیاس عبارت از قبض وبسط است ، وآن را میبیدی در « فواتح » از وی نقل کرده^(۳) .

دعوی مصاحبت با رجال الغیب

واما دعوی دوّم ؛ پس حدیثی مجعول نسبت به عبدالله بن مسعود داده اند که حضرت رسالت ﷺ فرموده که : خدا را سیصد تن می باشد که قلوب ایشان بر قلب آدم ﷺ است ، واو را چهل تن است که قلوب ایشان بر قلب موسی ﷺ است ، واو را هفت تن است که قلوب ایشان بر قلب ابراهیم ﷺ است ، واو را پنج تن که قلوب ایشان بر قلب جبرئیل است ، واو را سه تن است که قلوب ایشان بر قلب میکائیل است ، واو را یک تن که قلب او بر قلب

(۱) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۹۴ ، تحفة الاخیار : ۲۱۵ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۱۰۳ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۴۸ و ۱۴۹ ، نفحات الانس : ۵۰۹ .

(۳) شرح دیوان امیرالمؤمنین : ۱۰۳ .

لازم به یادآوری است که : دیوان امیرالمؤمنین را « فواتح » نیز می نامند .

اسرافیل است.

پس چون بمیرد این یک تن ، الله تعالی ، یکی از سه تن را بدل او می سازد، و چون از سه تن یکی بمیرد بدل او می سازد الله تعالی یکی از پنج تن را، و هرگاه بمیرد یکی از پنج تن بدل او می سازد الله تعالی یکی از چهل تن را، و هرگاه بمیرد یکی از چهل تن بدل او می سازد الله تعالی یکی از سیصد تن را، و هرگاه بمیرد یکی از سیصد تن بدل او می سازد الله تعالی یکی از عامه را، به وجود ایشان دفع می کند بلا را از این امت^(۱).

وعلاء الدّوله در کتاب عروه گفته که : ایشان راست طی ارض ، وبر روی آب رفتن ، واز چشم مردم پوشیده باشند ، ومجتمع شوند در جائی تنگ مملو از اهل شهادت ، چنانکه بدن ایشان به بدن غیر ممسوس نشود ، وسایه ایشان مرئی نشود ، وبه آواز بلند قرآن واشعار خوانند ، وگریه ووجد ورقص کنند ، وکسی آواز ایشان را نشنود ، وتوانند که خسیس را نفیس سازند ، وایثار بر محبان سازند ، ودر بلاد ربع مسکون متردد باشند ، وهر سال دوبار مجتمع شوند ، یک بار در روز عرفه به عرفات ، ویک بار در رجب در جائی که مأمور شده باشند به اجتماع در آنجا .

وبلال در زمان حضرت نبی - صلوات الله علیه - از بدلاء سبعة بود ، واز اهل شهادت ، هیچ کس ایشان را نشناسد الا یک کس وچون آن مرد بمرد مصاحب دیگری شوند ، ومیان ایشان ونبی ﷺ حذیفة بن یمان واسطه بود ، وسلام ایشان را به نبی می رسانیده ، وسلام نبی را به ایشان ، ونزد او جمع می شدند ، وعلم کتاب وسنت از او اخذ می کردند ، وبه امامت او نماز می کردند ،

و غیر حذیفہ ایشان را کسی نمی دید ، و ایشان مأمورند به متابعت نبی زمان خود .

و قطب ابدال در زمان نبی ما خواجه عصام قرنی بود ؛ عم اویس ، و چون او متوفی شد قطب الدین بن عطا احمد بود ، از دهی که میان مکه و یمن است ، و قطب ارشاد بر قلب محمدی باشد و نظیر « جُدی » است ، چنانکه قطب ابدال نظیر « سُہیل » است ، و قطب زمان ما عماد الدین عبدالرحمان پارسینی است ، و پارسین دهی است از قزوین نزدیک ابهر ، و بعد از وفات او عبدالله شامی قطب شده بود ، و در ربع الآخر سنه ست عشر و سبعمائہ هفتاد و شش ساله بود ، و او قطب نوزدهم بود بعد از قطب زمان رسول الله .

و امام محمد بن الحسن العسکری علیه السلام در وقت اختفا از ابدال بود و ترقی کرد ، چون علی بن حسین بغدادی که قطب آن زمان بوده متوفی شد و او را در شومز دفن کردند ، امام محمد قطب شد ، و نوزده سال قطب بود ، پس متوفی شد و او را در مدینه دفن کردند ، و عثمان بن یعقوب جوینی قطب شد پس قطبیّت به احمد خوردک که از اولاد عبدالرحمان بن عوف بود انتقال یافت ، و قبور ایشان از غیر ایشان پنهان می باشد ، و می گریزند از کسی که طالب ایشان باشد ، و مقیم نشوند به یک جا مگر خسته باشند ، و معالجه کنند و خورند و پوشند و نکاح کنند پیش از آنکه ابدال شوند ، و قطب طویل العمر باشد ، و با خضر و الیاس صحبت دارد ، و به جماعت نماز گزارد و خاصه در جمعه ^(۱) .

و قاضی میبیدی در « فواتح » از محیی الدین نقل کرده که ابدال جمعی اند که قطب در ایشان تصرف ندارد ، و عدد ایشان طاق باشد ، و قطبی که او را

غوث می گویند یک شخص است که محل نظر حق تعالی است ، و او را عبدالله گویند ، و بر سبیل ندرت خلافت ظاهر یابد ، مثل خلفاء اربعه و امام حسن و معاویه بن یزید و عمر بن عبدالعزیز و متوکل ، و او بر قلب اسرافیل است ، و مراد از اینکه فلان بر قدم یا قلب فلان است آن است که فیض حق بر هر دو از یک جنس است .

وامامان دو شخص اند : یکی بر یمین غوث ، و نظر او به عالم ملکوت است ، و او را عبد الرب گویند ، و یکی بر یسار غوث ، و نظر او به عالم ملک است ، و او را عبدالملک خوانند ، و افضل است از عبد الرب .

و اوتاد چهار شخص اند در چهار رکن عالم ، یکی آنکه در مشرق است ، و او را عبدالحی گویند ، و آن یکی که در مغرب است عبدالعلیم گویند ، و آن یکی را که در شمال است عبدالمرید گویند ، و آن یکی را که در جنوب است عبدالقادر گویند .

و ابدال هفت شخصند ، و خلاف است که : ایشان قطب و امامان یا اوتادند یا نه ؟ و وجه آن است که چون یکی از ایشان مُرد ؛ یکی از چهل تن بدل او شود ، و تتمیم چهل تن به یکی از سیصد تن است ، و تتمیم سیصد تن به یکی از صلحاست ، یا آن است که چون یکی از ایشان از مقامی می رود می تواند که جسدی به صورت خود بگذارد .

و اطلاق ابدال بر ایشان مشروط است به آنکه عالم باشند به این امر ، و مقرر است که ایشان در هر روز از روزهای ماه در کدام جهتند به این تفصیل ، و چون کسی را حاجتی باشد باید که رو به جانبی کند که ایشان در آن جانبند ، و بگوید : السلام علیکم یا رجال الغیب یا أرواح المقدسة أغیثونی بقوةٍ ، و انظرونی

بنظرة ، وأعينوني بقوته .

ونجباء هشت شخصند که مشغولند به حمل ائقال خلاق ، ونقبا دوازده شخصند^(۱) .

قاصر گوید که : بر هیچ عاقل پوشیده نیست که این گفتگوها دامی است که این مکاران از برای فریب عوام ساخته اند ، واختلاف اقوال علاء الدوله ومحیی الدین شاهد است بر این ، وآنچه علاء الدوله در باب حضرت مهدی علیه السلام گفته دلیل واضحی است بر کذب وضلالت او .

شیطان یار ومددکار صوفیان

در کتاب « فواتح » مذکور است که علاء الدوله گفته که : بعد از بیست و سه سال که سلوک طریق حق کردم ، شیطان مرا وسوسه می کرد در بقای نفس بعد از خراب بدن ، پس چون او را الزام دادم به من گفت که : من یار مخلصانم در معارف ، ومشوش سازنده ام جماعتی را که در اعتقاد متزلزلند ، پس پرسیدم که دست شبلی را چون در شط افتاد تو گرفتی ؟ گفت : آری من دست مردان می گیرم^(۲) .

وعطار گفته که : نقل است که شبلی گفت که روزی پایم به پلی خراب شده فرو رفت وآب بسیار بود ، دستی دیدم نامحرم که مرا به کنار آورد ، نگاه کردم آن رانده درگاه حق بود ، گفتم ای ملعون طریق تو غرق کردن است نه دست گرفتن این از کجا آوردی ؟ گفت : نامردان را دست زنم که ایشان سزای

(۱) شرح دیوان امیرالمؤمنین : ۹۶ و ۹۷ ، تحفة الاخیار : ۲۲۰ و ۲۲۱ .

(۲) تحفة الاخیار : ۲۲۲ .

آند، ومن در غوغای آدم زخم خورده‌ام تا در غوغای دیگری نیفتم، تا دو نبود^(۱).

قاصر گوید: ای صاحبان عقل وانصاف ببینید که این گمراهان چه دروغها می‌گویند، وجه دعوی‌های باطل می‌کنند، و این احمقان شیطان را یار ومددکار خود می‌دانند، با آنکه حق تعالی در قرآن گفته: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾^(۲) یعنی: بدرستی که شیطان دشمن شماست، پس او را دشمن خود بگیرید. و اگر راست گویند که شیطان یار ومددکار ایشان است این بنابراین است که ایشان دشمنان دین وایمان‌اند، و یاران ومددکاران شیطانند، پس اگر شیطان نیز ایشان را مدد و یاری کند دور نباشد^(۳).

و نیز عطار گفته که: نقل است که احمد خضرویه با هزار مرید به زیارت بایزید آمد، و در میان ایشان دعویها و گفتگوها گذشت، و بایزید خاموش شد، احمد به بایزید گفت: یا شیخ ابلیس را دیدم بر سر کوئی تو بردار کرده، شیخ گفت: آری با ما عهد کرده بود که گرد بسطام نگرده، و اکنون یکی را وسوسه کرده است تا در خوف افتاده، و شرط دزدان آن است که بر درگاه پادشاهان بردارش کنند^(۴).

باز عطار گفته که: نقل است که یکی از اکابر طریقت گفت: در روم بودم - در جمعیت باطنی و حضوری - ناگاه ابلیس را دیدم از هوا در افتاد، گفتم: ای لعین این چه حالت است و تو را چه رسیده است؟ گفت: به نیشابور بودم، این

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۱۷۱، تحفة الاخیار: ۲۲۲.

(۲) الفاطر (۳۵): ۶.

(۳) تحفة الأخیار: ۲۲۲.

(۴) تذکرة الأولیاء: ۱ / ۱۴۸ و ۱۴۹، تحفة الأخیار: ۲۲۳.

ساعت محمّد بن اسلم در متوضاً تنحنحی بکرد ، من از بیم او اینجا افتادم و نزدیک بود که از پای درآیم^(۱) .

و نیز عطار گفته که : بزرگی در پیش جنید آمد ، ابلیس را دید که از پیش او می گریخت ، و جنید از پی او گرم شده بود ، و خشم در وی پدید آمده ، و یکی را می رنجانید ، آن بزرگ گفت : یا شیخ من شنیده ام که ابلیس را بر فرزند آدم آن وقت دست بود که در خشم شود ، و این وقت تو چنین در خشمی ، و ابلیس را دیدم که از تو می گریخت !

جنید گفت : تو این قدر ندانسته ای که ما به خود درخشم نشویم ، بلکه به حق در خشم شویم ، لاجرم ابلیس هیچ وقت از ما چنان نگریزد که در این ساعت خشم ، و اگر نه آن بودی که حق تعالی فرمود : « أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » بگوئید ، من هرگز به ذکر او استعاده نکردم^(۲) .

باز عطار از سهل تُستری نقل کرده که گفت : ابلیس را دیدم در میان قومی ، به همتش بند کردم ، و چون آن قوم رفتند گفتم : رها نکنم تو را تا در توحید سخنی نگوئی ، چون این بگفتم در بیان آمد و فصلی گفت در توحید که اگر عارفان روزگار حاضر بودندی انگشت تعجب در دندان گرفتندی .

واحمد غزالی ابلیس را سید الموحّدين گفته ، و می گفته که : من لم يتعلم التوحيد من ابليس فهو زنديق^(۳) یعنی : هر که توحید را از ابلیس نیاموخت پس او زندق است ، و می گفته : ابوالقاسم گرگانی هرگز نمی گفت ابلیس ، بلکه می گفت

(۱) تذکرة الأولیاء : ۱ / ۲۳۹ و ۲۴۰ ، تحفة الأخیار : ۲۲۳ .

(۲) تذکرة الأولیاء : ۲ / ۱۴ ، تحفة الأخیار : ۲۲۳ .

(۳) شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید : ۱ / ۱۰۷ .

خواجۀ خواجگان^(۱).

قاصر گوید: بی شبهه اینها مریدان و تابعان شیطان بوده اند، و خداشناسی از شیطان آموخته اند، نه از ادله عقلیه و نقلیه.

صوفیه دعوی وحی ورؤیا می کنند

وباز عطار از ابوبکر کتّانی - بعد از آنکه او را مدح و ثنا گفته - نقل کرده و گفته که: شیخ مکه و پیر زمان بود، و صحبت جُنید و ابو سعید خَرّاز و ابوالحسن نوری دریافته، و او را چراغ کعبه گفتندی، و در طواف دوازده هزار ختم کرده بود، و سی سال در زیر ناودان بوده و خواب نکردی، و گفت: مرا اندک غباری بود با امیر المؤمنین علی - کرم الله وجهه - بدان سبب که رسول الله ﷺ فرموده بود: «لا فتی إلا علی»^(۲) شرط فتوت آن بود که اگر چه او بر حق بود و معاویه بر باطل کار با او وا گذاشتی تا چندان خون ریخته نشدی. و گفت: شبی در میان صفا و مروه به خواب دیدم مصطفی را، و چهار یار را که پیامد و مرا در کنار گرفت، پس اشارت کرد به ابوبکر و از من پرسید که او کیست؟ گفتم ابوبکر، باز از عمر پرسید که او کیست؟ گفتم: عمر؛ تا به امیر المؤمنین علی رسید، گفتم: علی، پس شرمگین شدم به سبب آن غبار که در من بود، پس سیّد هر دو عالم مرا به امیر المؤمنین برادری داد تا یکدیگر را

(۱) تذکرة الأولیاء: ۱ / ۲۵۸، تحفة الأخیار: ۲۲۴.

(۲) مناقب ابن مغزالی: ۱۹۷ حدیث ۲۳۴، کفایة الطالب: ۲۷۷ - ۲۸۰، مناقب خوارزمی: ۱۶۷، ارشاد شیخ مفید: ۱ / ۸۴، اعلام الوری: ۱۹۳، بحار الانوار: ۲۰ / ۸۴. برای اطلاع بیشتر مراجعه شود به احقاق الحق: ۵ / ۸۵ و ۸۸، ۶ / ۱۲ - ۲۳، ۷ / ۴۶۶، ۸ / ۴۱۱، ۱۵ / ۶۸۱، ۱۶ / ۴۱۱ - ۴۲۴، ۲۱ / ۱۱۶ و ۱۳۴ - ۱۳۵.

در کنار گرفتیم، پس پیغمبر با یاران دیگر برفت، و من با علی علیه السلام ماندیم، علی مرا گفت که: می خواهی که بر سر کوه ابوقبیس رویم و نظاره کعبه کنیم، گفتم: خواهم، پس بر سر کوه ابوقبیس رفتیم و نظاره کعبه می کردیم، چون از خواب در آمدم خود را بر سر کوه ابوقبیس دیدم، و یک ذره از آن غبار در دل من نمانده بود^(۱).

و نیز از عبدالله خفیف نقل کرده که گفت: یک سال به روم بودم، یک روز به دیر ترسایان رفتم، یک راهبی را دیدم چون خلالی شده بود از ریاضت، او را بیاوردند و بسوختند و خاکسترش در چشم هر کوری که می کردند در حال بینا می شد، و به بیماران می دادند همه تندرست می شدند و شفا می یافتند، عجب داشتم، گفتم: ایشان بر باطلند این چگونه است؟ عاقبت در این حیرت بخفتم، همان شب مصطفی صلی الله علیه و آله را به خواب دیدم، گفتم: یا رسول الله تو اینجا چه می کنی؟ گفت: از جهت تو آمده ام، گفتم: این چه حال است که بیگانه را چنین مقام بود؟ رسول صلی الله علیه و آله گفت: تا بدانی که صافی اثر ریاضت است که در باطل ورزیده است، اگر بر حق بود بنگر تا خود چگونه بود^(۲).

و همچنین خوابی که محمد جریری جانشین جنید نقل کرده در مقدمه خواهش نمودن درویشی عصیده از او، و همه این خوابها دروغ است که برای رونق بازار درویشان ساخته اند.

چنانکه عطار نیز از عبدالله خفیف مذکور نقل کرده که او دعوی می کرده که قوت او همیشه هفت دانه مویز بوده، و خادم یک شب یک دانه اضافه کرد،

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۱۲۰، تحفة الاخیار: ۲۲۴ و ۲۲۵.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۱۲۷، تحفة الاخیار: ۲۲۵ و ۲۲۶.

در آن شب از عبادت حلاوت نیافت ، و دیگر دعوی می کرده که بسیار بوده که در رکعتی از نماز دو هزار ﴿ قل هو الله احد ﴾ بر خواندی ، و وقت بودی که از بامداد تا وقت نماز دیگر هزار رکعت نماز بگزاردی^(۱) .

و شاید به جهت دروغهای مذکور ، رؤسا و ملوک مرید او شده بودند ، به حدّی که عطار نیز نقل کرده که : عبدالله مذکور چهارصد زن خواست از دختران ملوک و رؤسا ، و از برای تبرک دختران خود را به عقد او در می آوردند ، و او پیش از دخول طلاق می داد ، و چهل زن بودند که خادمان و فراشان او بودند^(۲) .

و اما چهارم ، پس در ابراهیم بن فاتک و اخی علی مصری ، و عمران ثلثی و جمعی دیگر گذشت .

دعوی کشف وکرامات

اما پنجم ، پس آن در ترجمه جمعی کثیر گذشت ، عطار گفته که : خواجه علی سیرجانی در پیش تربت شاه شجاع کرمانی در مسجد نشسته ، و نان و خوردنی ، در پیش نهاده ، گفت : خدایا مهمان فرست تا طعام با هم خوریم ، ناگاه سگی از در درآمد ، خواجه علی بانگ بر وی زد ، هاتقی از خاک شاه شجاع آواز داد که مهمان خواهی ، و چون به تو فرستم بازگردانی ؟ خواجه علی چون این ندا شنید برخاست و به طلب سگ بیرون شد ، تا در صحرائی سگ را دید خفته ، ماحضری که داشت پیش آن نهاد ، سگ هیچ التفات نکرد

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۱۲۵ ، تحفة الاخیار: ۲۲۶ .

(۲) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۱۲۸ ، تحفة الاخیار: ۲۲۶ .

ونجنبید ، خواجہ علی در مقام استغفار ایستاد خجل ، ودستار را از سر برداشت وگفت : توبہ کردم ، سگ گفت : احسنت ای خواجہ علی مہمان خواہی وچون بیاید برانی ! تو را چشم می باید اگر نہ بہ سبب شاہ بودی دیدی آنچه دیدی تابدانی کہ در این راہ نظر بر صورت نیست ، کہ شاید از برای اعتبار نقد اخلاص تو در صورت دیگر بفرستد^(۱) .

ودر « نفحات » گفته کہ : می گویند کہ ابوالعباس نہاوندی را گربہ ای بودہ است ، کہ ہر گاہ جمعی از مہمانان بہ خانقاہ او توجّہ کردند ی آن گربہ بہ عدد ہریک از ایشان بانگی کردی ، خادم خانقاہ بہ ہر بانگی کاسہ ای آب در دیگ ریختی ، یک روز عدد مہمانان بر عدد بانگہای وی یکی زیادہ بود ، تعجب کردند ، آن گربہ بہ میان آن جماعت درآمد ویک یک را بوی کرد وبر یکی از آنها بول کرد ، چون تفحص کردند آن مرد از دین بیگانہ بود^(۲) .

ونقل دیگر نیز کردہ کہ گذشت ، ومشمئل بود بر آنکہ شیخ فرمود کہ : گربہ کہ خود را فدای درویشان کرد وی را در قبر کنید وزیارتی سازید ، وگویند کہ حالا قبر وی ظاہر است ، ومردم زیارت آن می کنند^(۳) .

قاصر گوید : فاضلی نوشتہ کہ در زمان ما کہ سنّہ خمس وسبعین والف باشد قبر آن گربہ ظاہر است ، وصورت گربہ را بر قبرش کشیدہ اند ، وبر تقدیر کرامت گربہ ، معلوم می شود کہ کرامت ایشان کمتر از کرامت گربہ بودہ ، کہ بر اینہا عدد مہمان مستور وبر گربہ مکشوف شد ، بہ علاوہ این دروغها مستلزم

(۱) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۳۱۵ ، تحفۃ الاخیار : ۲۲۷ و ۲۲۸ .

(۲) نفحات الانس ۱۴۸ .

(۳) نفحات الانس : ۱۴۸ .

شرح حال بعض مشایخ صوفیه و کرامات مجعولة آنها ۱۳۱

اهانت به پیغمبران و اوصیاء و اولیاء است، زیرا که قدری از برای معجزات آنها نمی ماند، و موجب عدم ثبوت نبوت و امامت می گردد، و شاید منظور واضعین امثال این حکایات نیز همین باشد، که مانع اسلام و هدایت مردم شوند، بلکه مردم را به کفر برگردانند.

شرح حال بعض مشایخ صوفیه و کرامات مجعولة آنها

ورابعة عدویه با وجود آنکه مغنیّه بود؛ از اهل کرامت گشته، و در طریقت شاگردی حسن بصری نموده، و می گفته که: در دل من جای محبت مصطفی و بغض ابلیس نیست^(۱).

ابراهیم ادهم به کعبه رفت و کعبه را ندید، گمان کرد که قصوری در دیده اش به هم رسیده، پس ندائی شنید که دیده اش قصوری ندارد، بلکه کعبه به استقبال ضعیفه رفته؛ یعنی رابعه.

و نیز عطار نقل کرده که: رابعه و حسن بصری را در کنار فرات اتفاق ملاقات واقع شد، حسن سجّاده بر آب انداخت و نماز گزارد، و رابعه نیز سجّاده بر هوا انداخت و نماز گزارد، و در عرض هفت سال غلطان غلطان به عرفات رفت^(۲).

و گذشت از «نفحات» حکایت دستمال ضعیفه اصفهانیه و شیخ عبدالقادر^(۳)، و ضعیفه دیگر که سی سال هیچ نخورد و نیاشامید^(۴)، و فرستادن

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۶۷، تحفة الاخیار: ۲۲۹ و ۲۳۰.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۶۲، تحفة الاخیار: ۲۳۰.

(۳) نفحات الانس: ۶۳۴.

(۴) نفحات الانس: ۶۳۲.

ضعیفہ سورۃ الحمد را از برای آوردن شوهر ضعیفہ دیگر و آوردن او را^(۱) .
و کرامات مشایخ از نفحات وغیرہ گذشت ؛ از آن جملہ شیر نخوردن
شیخ عبدالقادر در مجموع روزهای ماه رمضان ، تا بہ حدّی کہ روز یوم
الشکی از والدہ شیخ تحقیق کردند ، گفت ، امروز شیر نخورده ، و در آخر
معلوم شد کہ آن روز از ماه رمضان بودہ^(۲) .

و همچنین مولوی رومی در شش سالگی بہ آسمان عروج نمودہ ، بعد از
یک ساعت نزول نمود ، بعد از آنکہ بر ملک و ملکوت اطلاع حاصل نمودہ
بود^(۳) .

و گفته اند کہ : سهل تستری می گفته : یاد دارم کہ حق تعالی گفت : «ألست
بریکم» و بلی جواب دادم ، و در شکم مادر جوابش را یاد دارم ، و سہ سالہ بودم
کہ مراقیام شب بودی ، و در چهل شبانہ روزی مغز بادامی می خورد می^(۴) .
و عطار از ابو طلحہ نقل کردہ کہ سهل آن روز کہ از مادر بزاد بہ روزہ
بود ، یعنی شیر نگرفت تا بہ وقت نماز^(۵) .

و نیز از سهل نقل کردہ کہ گفت : مردی از ابدال بہ من رسید و با او
صحبت داشتم و سخنان برفت ، و ہمہ شب نزد من بود ، و از من مسائل
ہمی پرسید در حقیقت ، تا وقتی کہ نماز بامداد بگزاردی ، آنگاہ برخاستی و از
پیش من برفتی و بہ رود مرغان فرو شدی ، و بہ زیر آب بنشستی تا وقت زوال ،

(۱) نفحات الانس : ۶۳۰ .

(۲) نفحات الانس : ۵۰۷ .

(۳) نفحات الانس : ۴۵۹ .

(۴) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۲۵۲ ، تحفۃ الاخیار : ۲۳۶ .

(۵) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۲۶۸ ، تحفۃ الاخیار : ۲۳۶ .

شرح حال بعض مشایخ صوفیه و کرامات مجعوله آنها ۱۳۳

چون اخى ابراهيم بانگ نماز گفتن آغاز مى کرد از زیر آب بیرون آمدی و یک ذره از موی تن او تر نبودی ، و نماز پیشین بگاردی و به زیر آب برفتی و از زیر آب جز به وقت نماز بیرون نیامدی ، مدتی با من بود که البته هیچ نخورد و با کسی ننشست تا وقتی که برفت^(۱) .

و نیز عطار از سهل نقل کرده که گفت : در راه مکه عجوزه ای دیدم ، گفتم : مگر از قافله بازمانده است ، دست به جیب کردم و چیزی که داشتم به وی دادم ، آن عجوزه دست به هوا کرد و مشتی زر بگرفت و به من داد ، و گفت : انت أخذت من الجیب وأنا أخذت من الغیب ، یعنی : ای سهل تو از جیب گرفتی و من از غیب ، این بگفت و ناپدید شد و من در حیرت او رفتم تا به عرفات رسیدم ، و چون به طواف بیرون آمدم کعبه را دیدم که گرد یکی طواف می کرد ، آنجا رفتم آن زن را دیدم^(۲) .

و نیز عطار نقل کرده که گفت : یک روز مادر سفیان ثوری بر بام رفت ، و بر بام همسایه آب گامه بود ، انگشتی بدان ترشی زده در دهان نهاد - چنانکه رسم زنان باشد - و سفیان در شکم مادر طپیدن گرفت ، و چندان سر بر شکم مادر زد که مادر را از آن حرکت به خاطر آمد ، برخاست و به خانه همسایه رفت و تحلی خواست تا او آرام گرفت^(۳) .

و نیز گفته که : جنید سخن می گفت ، مریدی نعره بزد ، شیخ او را از آن منع کرد و بسیاری برنجانید ، و گفت : اگر بعد از این نعره زنی مهجورت گردانم ،

(۱) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۲۵۷ ، تحفة الاخیار : ۲۳۷ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۲۵۷ ، تحفة الاخیار : ۲۳۷ .

(۳) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۸۸ ، تحفة الاخیار : ۲۳۷ .

پس شیخ کلمات آغاز کرد، آن جوان خویشتن را نگاه داشت تا کار به جائی رسید کہ طاقتش نماند سر بہ گریبان فرو برد و بسوخت و بیفتاد، او را دیدند در میان دلق سوخته و خاکستر شدہ^(۱).

و نیز ابراہیم شیبانی بعد از مدح و ثنای او گفته کہ: او گفت کہ: چہل سال در زیر ہیچ سقف نخفتم، مگر در زیر سقف بیت المعمور، و گفت: یک بار در حمام شدم و آبی بر خود گذاشتم، جوانی چون ماہ از زاویہ حمام آواز داد کہ تا چند آب بر ظاہر می پاشی یک بار آب بہ باطن فرو گذار؟ گفتم: تو ملکی یا جئی یا انسی بدین زیبائی؟ گفت: ہیچ کدام، من آن نقطہ ام زیر بای بسم اللہ، گفتم این مملکت تو است؟ گفت: ای ابراہیم از پناہ خود بیرون آی تا مملکت بینی^(۲).

کرامات مجعولہ مولوی در مثنوی

واز آن جملہ مقدمہ دقوقی مجهول است، کہ: مولوی در «مثنوی» بعد از آنکہ دقوقی را مدحہای بسیار کردہ از زبان او گفته:

ہفت شمع از دور دیدم ناگہان	اندر آن ساحل شتاییدم بدان
نور شعلہ ہر یکی شمعی از آن	پر شدہ خوش تا عنان آسمان
باز می دیدم کہ می شد ہفت یک	می شکافد نور او جیب فلک
باز آن یک بار دیگر ہفت شد	مستی و حیرانی من رفت شد
پیشتر رفتم دوان کان شمعہا	تا چہ چیز است از نشان کبریا

(۱) تذکرۃ الاولیاء: ۲ / ۲۰، تحفۃ الاخیار: ۲۳۹.

(۲) تذکرۃ الاولیاء: ۲ / ۲۵۶، تحفۃ الاخیار: ۲۳۹.

ساعتی بی عقل و بیهوش اندرین
 باز باهوش آمدم، برخاستم
 هفت شمع اندر نظر شد هفت مرد
 باز هر یک مرد شد شکل درخت
 هر درختی شاخ بر سدره زده
 بیخ هر یک رفته در قعر زمین
 گفت راندم بیشتر من نیک بخت
 هفت می شد فرد می شد هر دمی
 بعد از آن دیدم درختان در نماز
 یک درخت از پیش مانند امام
 آن قیام و آن رکوع و آن سجود
 بعد دیری گشت آنها هفت مرد
 چون به نزدیکی رسیدم من ز راه
 قوم گفتم جواب آن سلام
 گفتم آخر چون مرا بشناختید
 از ضمیر من بدانستند زود
 پاسخ دادند کای جان عزیز
 بر دلی کو در تحیر با خداست
 بعد از آن گفتند ما را آرزو
 گفتم آری لیک یک ساعت که من
 اقتدا کردند آن شاهان قطار

اوقتادم بر سر خاک زمین
 در روش، گوئی نه سر نه پاستم
 نورشان می شد به سقف لاجورد
 چشم از سبزی ایشان نیک بخت
 سدره چه بود از خلا بیرون شده
 زیرتر از گاو ماهی بد یقین
 باز شد آن هفت جمله یک درخت
 من چسان می گشتم از حیرت همی
 صف کشیده چون جماعت کرده ساز
 دیگران اندر پس او در قیام
 از درختان بس شگفتم می نمود
 جمله در قعده پی یزدان فرد
 کردم ایشان را سلام از انتباه
 ای دقوقی مفخر و تاج کرام
 پیش از این بر من نظر نداشتید
 یکدگر را بنگریدند از فرود
 چون پوشیده است اینها بر تو نیز
 کی شود پوشیده راز چپ و راست
 هست بر تو اقتدای خوبرو
 مشکلاتی دارم از دور زمن
 در پی آن مقتدای نامدار

چون قیامت پیش حق صفها زده
ایستاده پیش یزدان اشک ریز
آن دقوقی از امامت کرده ساز
وان جماعت در پی آن در قیام
ناگهان چشمش سوی دریا فتاد
در میان موج دید او کشتی
هم شب وهم ابر وهم موج عظیم
تند بادی همچو عزرائیل خاست
اهل کشتی از مهابت کاسته
دستها در نوحه بر سر می زدند
چون دقوقی آن قیامت را بدید
گفت یا رب منگر اندر فعلشان
خوش سلامشان به ساحل بازبر
چون که کشتی وارheid آنجا به کام
فچ فچی افتادشان با همدگر
هر یکی با آن دگر گفتند زسر
گفت هر یک من نکردستم کنون
گفت جانا این امام ما ز درد
گفت آن دیگر که ای یار یقین
او فضولی بوده است از انقباض
چون نگه کردم ز پس تا بنگرم

در حساب ودر مناجات آمده
بر مثال راست خیز رستخیز
اندر آن ساحل درآمد در نماز
اینت زیبا قوم وبگزیده امام
چون شنید از سوی دریا داد داد
در قضا ودر بلا وزشتی
این سه تاریکی وآن غرقاب وبیم
موجها آشفت ؛ اندر چپ وراست
نعره واویلها برخاسته
کافر وملحد همه مخلص شدند
رحم او جوشید واشک او دوید
دستشان گیر ای شه نیکو نشان
ای رسیده دست تو در بحر وبر
شد نماز آن جماعت هم تمام
کین فضولی را که کرد از ما زسر
از پس پشت دقوقی مستتر
این دعائی از برون نی از درون
بوالفضولانه مناجاتی بکرد
مر مرا هم می نماید این چنین
کرد بر مختار مطلق اعتراض
که چه می گویند آن اهل کرم

یک از ایشان را ندیدم در مقام رفته بودند از مقام خود تمام^(۱)
و نیز مولوی در « مثنوی » کرامتی از عبدالله مغربی نقل کرده و گفته:

گفت عبدالله شیخ مغربی شصت سال از شب ندیدم من شبی
من ندیدم ظلمتی در شصت سال نه به روز و نه به شب بی اعتدال
صوفیان گفتند صدق قال او نیمه شب رفتیم در دنبال او
روی پس ناکرده می گفت او به شب هین کو آمد میل کن بر دست چپ
بازگفتی بعد یکدم سوی راست میل کن زیرا که خاری پیش پاست^(۲)
و نیز مولوی در « مثنوی » کرامتی نسبت به درویش مجهولی نقل کرده
و گفته که: او را به دزدی متهم کرده بودند، پس به او گفتند:

دلّی بیرون کن برهنه شو ز دلّی
تا ز تو فارغ شوند او هام خلق
گفت یا رب بر غلامت این خسان
متهم کردند فرمان در رسان
چون به درد آمد دلّی درویش از آن
سر بیرون کردند هر سو ماهیان
ماهیان بیحد از دریای ژرف
در دهان هر یکی دُرّی شگرف
هر یکی دُرّی خراج ملکتی
کز اله است این ندارد شرکتی

(۱) مثنوی: ۳ / ۵۲ - ۶۱، تحفة الاخیار: ۲۴۰ - ۲۴۳.

(۲) مثنوی: ۴ / ۱۷، تحفة الاخیار: ۲۴۳.

دُرّ چند انداخت در کشتی وجست
 مر هوا را ساخت کرسی و نشست
 خوش مربع چون شہان بر تخت خویش
 او فراز اوج و کشتی اش بہ پیش
 گفت رو کشتی شما را حق مرا
 تا نباشد با شما دزد گدا
 بانگ کردند اہل کشتی کی ہمام
 از چہ دادندت چنین عالی مقام
 گفت از تہمت نہادن بر فقیر

وز حق آزاری بی چیزی حقیر^(۱)

ونیز مولوی در « مثنوی » حکایت مجعولہ مانند حکایات سابقہ از ابراہیم بن ادہم نقل نمودہ ، متضمن آنکہ : ابراہیم در کنار دریا نشستہ ودلق خود را می دوختہ ، کہ در آن اثنا یکی از امرا او را بدان حال دید ، بعد از آنکہ ابراہیم سجدہ کردہ در خاطرش گذشت کہ ابراہیم از پادشاهی گذشتہ و نشستہ ؛ دلق دوزی می کند .

شیخ واقف گشت از اندیشہ اش	شیخ چون شیر است ودلہا بیشہ اش
شیخ سوزن زود در دریا فکند	خواست سوزن را بہ آواز بلند
صد ہزاران ماہی اللہی	سوزن زر در لب ہر ماہی
سر بر آوردند از دریای حق	کہ بگیری ای شیخ سوزنہای حق
رو بدو کرد وبگفتش ای امیر	ملک دل بہ یا چنین ملک حقیر

این نشان ظاهر است این هیچ نیست تابه باطن در روی بینی تو چیست^(۱)
 قاصر گوید : کسی امثال این دروغها - از هیچ یک از صد و بیست
 و چهار هزار پیغمبر و اوصیاء ، و کسی مثل آنها که ایمان و خوبی او ثابت باشد -
 نقل نکرده ، و همچنین از پیغمبر و ائمه نقل نکرده اند که در طفولیت و ایام رضاع
 روزه گرفته باشد ، و تکالیف شرعیه به عمل آورده باشد .

تذکره

عشق و تعشق در مسلک صوفیه

از جمله بدع محرّمه صوفیان تعشق است با امردان و نامحرمان زنان ،
 چنانکه بسیاری از آن از کتاب « نفحات » گذشت ، و سلطان حسین بایقرا در
 کتاب « مجالس العشاق » بسیار از آنها را نقل نموده است ، از آن جمله گفته
 است که : خضرویه عاشق بایزید بود ، و بایزید جوانی بود که در صورت و معنی
 در حدّ کمال بود ، و هر روز عشق او در تزاید بود .

و نجم کبری عاشق شیخ مجد الدّین بغدادی بود ، و رباعی از شیخ در
 عشق مجد الدّین نقل نموده .

و شیخ عطار عاشق پسر کلانتر قریه کندشین نیشابور بوده .

و محیی الدّین عربی عاشق صدر الدّین قوینوی بود ، و شمس تبریزی
 عاشق پسر ترسائی بود .

و شیخ نجم الدّین در همدان عاشق جوانی زرگر بود تا چنگیزیان آن
 پسر کشتند .

وسیف الدّین باخرزی عاشق پادشاه بخارا شد ، وبعد از فوت معشوق
بی صبریها نمود .

وشیخ عزیز نسفی در بخارا عاشق یکی از پسران امرای سلطان جلال
الدّین شده ، سر رشته اختیار از دستش بیرون رفت .

ومولوی رومی از حوالی زرکوبان می گذشت از آواز ضرب مطرب به
رقص در آمد ، وشیخ صلاح الدّین همچون آفتابی از دکان بیرون آمد و سر در
قدم مولوی نهاد ، وملا عاشق جمال او شد ، ودر میان سماع این غزل گفت :
یکی گنجی برون آمد ازین دگان زرکوبی

زهی صورت زهی معنی زهی خوبی زهی خوبی
ومدت ده سال آن عشق بازی یه یک حال بوده ، وغزلیات مولوی در
عشق او بسیار است ، وبعد از کلمه چند گفته که : چون پدر صلاح الدّین بمرد ،
عشق بازی مولوی زیاده شد ، وچلبی حسام الدّین با ایشان مصاحب شد ، ودر
آن وقت ملا « مثنوی » می گفته ، شبها از این قبیل بودی که از اول شب تا صباح
خواب نکردی ، وملا القا می کرد وحسام الدّین می نوشت ، ومجموع آن نوشتهها
را به آواز بلند می خواند .

وحکیم سنائی عاشق پسر قصابی شده ، وچون از عشق آن جوان
بی طاقتی می نمود از روی امتحان که در عشق صادق است یا کاذب ، آن جوان
نصاب از سنائی گوسفندی چند طلبید ، سنائی کفش پنج منی در پیش آن
جوان سپرده ، عزیمت خوارزم فرمود ، واز سنائی در این عاشقی شعرها نقل
کرده که از جمله آن این غزل است :

تا خیال آن بت قصّاب در چشم من است
 زان سبب چشم همیشه همچو رویش روشن است
 تا بدیدم دامن پر خون او اکنون ز رشک
 بر گریبان دارم آنچه آن ماه را بر دامن است
 جای دارد در دل پر خونم آن دلبر مقیم
 جامه پر خون باشد آنکس را که در خون مسکن است
 با من از روی طبیعت گر نیامیزد رواست
 از برای آنکه من در آبم، او در روغن است
 گر زبان با من ندارد چرب هم نبود عجب
 کانه او را در زبان بایست در پیراهن است
 یک جهان غم را پی جانی به دل خواهد زمن
 پس بدین قیمت مر او را یک جهان جان منست
 جان به آرامش جهانی را همی بخشد به لطف
 گرچه کارش همچو گردون گشتن و گه کشتن است
 جامه وصلش همی دوزد دلم از بهر آنک
 تن چو تار ریسمان و دل چو چشم سوزن است
 گفتم ای جان از پی یک وصل چندین هجر چیست
 گفت من قصّابم اینجا گرد ران با گردن است
 گرچه باشد با سنائی چون گل رعنا دو رو
 در ثنای او سنائی ده زبان چون سوسن است
 حکیم چون به خوارزم رسید ، حاکم آنجا او را اعزاز و اکرام نمود،

ویانصد گوسفند اعلا به وی گذرانیده ، و آن جوان نیز همین عدد گوسفند طلبیده بود ، و چون گوسفندان را به مطلوب رسانید کفش خود باز طلبید ، آن جوان همان روز اول کفش را گم کرده بود به قصد آنکه ببیند پروای آن دارد که امانت را باز طلبد یا نه ، او خود پروای سر نداشت .

جمعی حاسدان با حکیم گفتند کسی که کفشی را که به غایت محقر است نگاه نداشته باشد دلی که برابر صد بحر و برّ است چون نگاه خواهد داشت ، سنائی در جواب ایشان گفت :

اندر عقب دکان قصاب کنوی است

وانجاش به هر غرقه به خونی گروی است

از خون شدن دلی که می اندیشد

آنجاش هزار خون ناحق به جوی است^(۱)

قاصر گوید که : ظاهراً سنائی سنی است ، به دلیل آنکه مرید خواجه یوسف همدانی است ، و عشقش نیز مؤید قوی است ، و مهملاتی که در حدیقه [الحقیقه] گفته موافقت تمام با اهل سنت دارد ، و جماعتی از پیشوایان اهل سنت را مدحها کرده که احتمال تقیّه در آن بسیار بعید است ، و دیگر آنکه اهل سنت همیشه او را از خود دانسته اند ، و ارباب رجال او را شیعه ننوشته اند ، و توثیق و تعدیل او نکرده اند ، و شاید نظر به مضمون « الصوفی لا مذهب له » بعضی از اشعار مشعره به تشیع از او مشهور است ، اگر راست باشد و اشعارش این است :

گویند که پیغمبر ما رفت ز عالم
میراث خلافت به فلان داد و به بهمان
هرگز ملکی ملک به بیگانه نداده
رو دفتر شاهان جهان جمله تو بر خوان
با دختر و داماد و بنی عم و نبیره
میراث به بیگانه دهد هیچ مسلمان؟!

* * *

آنکه او را بر علی مرتضی خوانی امیر
بالله از او کفش قنبر می تواند داشتن
از پی سلطان ملکشه چون نمی داری روا
تاج و تخت پادشاهی جز که سنجر داشتن
از پس سلطان دین پس چون روا داری همی
جز علی و عترتش محراب و منبر داشتن
وله ایضاً:

ای سنائی به قوّت ایمان مدح حیدر بگو پس از عثمان
با مدیحتش مدائح مطلق زهق الباطل است و جاء الحق^(۱)
لیکن بودن اشعار مذکوره از سنائی بسیار بعید است ، نظر به آنکه
متضمن هجو خلفای ثلاثه است ، پس اگر از سنائی می بود سنیان او را با قبیح
وجهی هلاک می ساختند ، یا مذمت های عظیم می نمودند ، چنانکه علما و مفتیان
غزنین چون به نظر ایشان رسید بعضی از اشعار او که متضمن ذمّ معاویه

وتفضیل حضرت امیرالمؤمنین علی علیه السلام بر او بود ، فتویٰ به قتل او دادند ، ولیکن والی غزنین راضی به قتل او نشده ، واین مسأله را به دار الخلافہ بغداد فرستاد تا جواب بیاید ، چون مسأله به دار الخلافہ رسید علمای آنجا گفتگوها کردند تا آنکہ حکم کردند کہ سنائی بہ سبب مذمت معاویہ واجب القتل نمی شود ، وبہ این سبب سنائی نجات یافت ، با وجود آنکہ مشہور سنیان چندان مضایقہ در مذمت معاویہ ندارند .

بلکہ ابن ابی الحدید در « شرح نہج البلاغہ » گفته کہ : معتزلہ بغداد معاویہ را و جمیع بنی امیہ را زندیق می دانند ، سوای معاویہ پسر یزید ، و عمر بن عبدالعزیز را^(۱) ، و جماعت معتزلہ ہمگی علی را افضل می دانند^(۲) .

و نیز در کتاب « مجالس العشاق » از جملہ عشاق شمرده است شیخ ابوسعید ابوالخیر را ، و گفته کہ : او در شہر نیشابور عاشق پسری بود ، کہ در آخر از ملازمان شیخ شد^(۳) .

و همچنین شیخ ابوالحسن خرقانی کہ او را جوانی بود از نزدیکان بہ غایت خوش شکل ، و خدمت آن حضرت - کما ینبغی - می کرد ، و آن حضرت بسیار شیفته او بود ، و شبی در خواب خوش بود ، کہ جمعی حاسدان تباه روزگار - یعنی رقیبان شیخ - آمدند و سر آن جوان را بریدند و بر سر سینہ او نهادند ، و چون صبح کاذب شد و جوان ابریق حاضر نکرد ، شیخ نعرہ زد جواب

(۱) شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید : ۵ / ۱۲۹ - ۱۳۱ و ۱۰ / ۱۰۱ (با اندکی اختلاف) ، تحفۃ الاخیار : ۲۷۱ .

(۲) شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید : ۱ / ۷ . توضیح : منظور از جماعت معتزلہ . معتزلہ بغداد می باشد .

(۳) تحفۃ الاخیار : ۲۷۶ (نقل از مجالس العشاق) .

نیامد، در خلوت باز کردند دیدند چنان حالی طاری شده .

و در بیان صبر از شیخ نقل کرده ، که این حال را او به کسی نگفت ، و در همان روز ابو سعید ابوالخیر رسید ، و جمعی درویشان به قوالی مشغول شدند ، و سماع کردند .

وژنده پیل احمد جام عاشق جوانی از فرزندان شیخ شهاب الدین سهروردی بود ، روزی کسی آهوتی آورده بود آن را به مرغزاری خرم برد و گذاشت ، و گفت : آن آهو به یار ما می ماند ، و گفت : جفا باشد که با او جفا کنیم ، و رباعی در این باب گفت ، چون رباعی به معشوق رسید ، و آن کیفیت معلوم کرد به شیخ نوشت که از یگانگی قدم در دوئی نهاده مرتد شده ، زیرا که شبیهی از برای معشوق پیدا کرده ، با دیگر کلمات و شیخ الزام یافته ، از استماع این کلمات عشقش یکی هزار شد ، و رباعی در عذر خود ارسال داشت^(۱) .

و سعد الدین حموی عاشق عین الزمان بوده ، و شیخ روزبهان در بازار شیراز می گردید ؛ جوانی به غایت صاحب جمال دید که سبزی فروشی می کرد ، و نعره می زد که عاشق تره ، شیخ را حالتی دست داد نعره بزد و بیهوش شد ، بعد از آن حلقه عشق آن جوان در گوش کرد و بیخود شد .

باز نقل کرده که معشوق روزی پای شیخ می مالید ، شخصی دید و خبر به سعد زنگی رسانید ، و از اعتقادی که به شیخ داشت این خبر را حمل بر افتراء کرد ، تا آنکه خود روزی به دیدن شیخ رفت و به چشم خود آن حالت را مشاهده کرد و تغافل نمود^(۲) .

(۱) تحفة الاخیار : ۲۷۶ - ۲۸۰ (نقل از مجالس العشاق) .

(۲) تحفة الاخیار : ۲۸۲ .

واوحد الدین کرمانی تا آخر عمر بی نشأہ نبوده ، واکثر اوقات سماع نعرہ می زده ، وچون شعلہ عشق سر به عیوق می کشیده گریبان چاک می کرده ، وسینه برهنه می ساخته ، وبه سینہ امردان می چسبانیده ، تا فی الجمله تسکینی دست می داده .

وگفته که : پسر پادشاه را هوس آن شد که به مجلس سماع او حاضر شود ، به عرض او رسانیدند که عادت او آن است که ذوق وحالی که او را در آن حالت پیدا می شود جامه خود وجامه منظوری که در آن مجلس می باشد پاره می کند ، وسینه به سینہ او می رساند ، مصلحت نیست که شما به مجلس او روید ، فرمود : اگر مثل این صورت از او ظاهر شود این خنجر را بر سینہ او می زنم ، وچون به مجلس او حاضر شد ، وحسنی به کمال داشت ، در دغدغه آن حالت می بود ، ودر حالت سماع شیخ را این رباعی بخواند :

سهل است مرا بر سر خنجر بودن

در پای مراد دوست بی سر بودن

تو آمده ای که کافری را بکشی

غازی چه توئی رواست کافر بودن

پسر پادشاه بی طاقت شده ، گریبان چاک کرد ودر پای آن حضرت افتاد ، واوحدی به مرتبه ای شیفته او شده بود که دست ودلش از کار رفت ، وچند رباعی در این مجلس سماع بخواند ، نام وناموس را وداع نمود ، ودر سماع رفت ، وجمعی از درویشان صاحب ذوق وشوق که نظاره آن سرو سہی کردند فی الحال قالب تهی کردند ، ودر تاریخ پانصد وسی وشش از عالم رفته است .

و نیز گفته که : شیخ اوحدی از مریدان اوحّد الدّین کرمانی است ، و بر جوانی عاشق شده بود ، وزن اوحدی در این باب وحشت تمام داشت ، و پسر داعیه کدخدائی وزن خواستن هم رسانیده ، و اوحدی در این باب مضایقه نمود و شعرها گفت .

میرحسینی در میان لولیان شیفته جوانی بود ، و اکثر اوقات میان لولیان بسر می برد ، شخصی بر وی اعتراض کرد که چرا شما در اکثر اوقات در میان ایشان می باشید ؟ گفت که : اینها به سنتهای ملایم قائمند ، یکی بر حسن و ملاحظت ، و یکی در اصول که بچه ایشان در گهواره به اصول گریه می کند^(۱) .

و شیخ محمود شبستری عاشق ابراهیم نامی از اقربای شیخ اسماعیل سیسی بود ، و او حسنی غریب داشت ، و رساله در بیان عشق و معشوق عاشق به نام او نوشته ، و در آن وقت که « گلشن راز » می نوشت مطرح انظارش رخسار آن جوان بوده ، منکران ؛ زبان به طعن گشادند ، و خویشان محمود هر چند او را نصیحت کردند سودی نداد ، و بعد از گفتگوها گفت که : عشق من با او نه به مرتبه ای بود که به طعن کسی کم شود یا نصیحت پذیر گردد ، چون کار به سرحد جنون کشیده بود . در تاریخ هفتصد و بیست از عالم برفت و قبرش در شبستر است^(۲) .

و سیّد علی همدانی ؛ سیاه بر سر می بسته و می گفته که : نفس را کشته ام ، و تعزیت او را می دارم ، نوبتی مقید یکی از مقربان امیر بزرگ تیمور خان شده ، و رباعی ذکر کرده که به معشوقش نوشت ، و آن امیرزاده بسی خوش مشرب

(۱) تحفة الاخیار : ۲۸۴ .

(۲) تحفة الاخیار : ۲۸۴ و ۲۸۵ .

وخوش طبع بوده ، وبہ عشقبازی سیّد علی مباحات می کرده ، وهر روز مهر ومحبت سیّد علی زیادہ می شد .

روزی در مجلس امیر بزرگ از سیّد علی پرسید کہ چرا سیاہ بر سر می بندی ، ودر این چہ حکمت است ؟ در جواب گفت کہ : این نفس را کشتہ ام وتعزیت می دارم ، امیر بزرگ سؤال کرد کہ این نفس کشتنی بودہ یا نہ ؟ اگر کشتنی نبود چرا کشتی ، واگر کشتنی بود چرا تعزیت می داری ؟ سیّد علی ملزم گردید .

وخواجہ بہاء الدین نقش بند کہ رئیس نقش بندیہ صوفیہ است ، ودر بخارا بر ترک خون ریزی ، تند خوئی ، زیبا روئی عاشق بود ، ودر سال ہفتصد ونود ویک از عالم رفت .

وقاسم انوار کہ از سراب تبریز بودہ ، در اول حال عاشق جوانی از اکابر تبریز شدہ ، ودر میان عالم رسوا شدہ ، وآن جوان مصاحبان داشتہ ؛ او را سرزنش کردند ، وسخنان تعرض آمیز گفتند ، پس محرمی نزد عاشق فرستاد وپیغام داد کہ اگر مرادوست می داری بعد از این بر سرکوی من میا ، ونام من با ہیچ کس در ہیچ جا در میان میار ، بلکہ یاد من ہم در خاطر مگذران ، بعد از مدتہا آن جوان تمام قوم خود را گذاشت وہمراہ عاشق بہ خراسان رفت ، وبہ سبب کاردی کہ بر میرزا شاہرخ زدند ، جماعتی را متہم ساختند ، کہ از آن جملہ قاسم انوار بودہ ، پس او را بہ سمرقند فرستادند^(۱) .

نسیمی در اول حال عاشق شد بر جوان نکته دان کار آگاہی ، وشعرہا در وصف حسن او ذکر نمودہ ، وبعد از آن سبب قتل او را ذکر نمودہ ، واز جملہ

اشعاری که دلالت بر کفر او دارد این ابیات است:

کهیص وقاف والقرآن منم سورة طه ویس نور والرحمن منم
 وایات نسیمی را معشوقش یاد می گرفت و آوازی به غایت خوب
 داشت و می خواند، جماعتی در مقام این بودند که تتبع کفرهای نسیمی کنند،
 آن جماعت شنیدند و آن جوان را گرفته از وی پرسیدند که این شعر نسیمی
 است یا شعر تو؟ گفت: شعر من است، حکم به قتل او کردند، وریسمان در
 حلق او انداختند و می خواستند که بر دارش کشند، در این اثنا نسیمی خود را
 رسانید، وگفت: این شعر من است و او به جهت خاطر فقیر به خود اسناد کرد،
 و آن جوان را وا گذاشتند و نسیمی را پوست کردند^(۱).

و عبدالله انصاری که لقبش شیخ الاسلام، و کنیتش ابو اسماعیل بود و در
 اثنای تحصیل علم به خدمت بی بی نازنین رفت، که خواهر کلانتر به در او بوده
 با منظوری، یعنی معشوقی که او را بودی، بی بی نازنین از عبدالله پرسید که
 این چه کسی است؟ عبدالله گفت: شاگرد من است، آخر بی بی نازنین گفت
 که: از مشرق تا مغرب مثل ابوالحسن خرقانی نیست، تو را به خدمت او باید
 رفت، فی الحال به خرقان رفت، و به کدام زبان شرح توان کرد که در آن بیابان
 در فرقت آن جوان چه کشید.

و گفته که: عبدالله می گفت که مرا هفتاد هزار بیت از اشعار عرب در یاد
 بود، و صد هزار نیز می توان گفت، و سیصد هزار حدیث با هزار هزار اسناد در
 دُکر من بود، سیل عشق طغیان کرد و خانه مرا ویران کرد، یعنی همه را
 فراموش کردم. و آنچه منصور گفت من گفتم، او آشکارا گفت من نهفتم، و در

الهی نامۀ خود اظهار مذهب جبر نموده ، و گفته که : الهی فرمودی بکن و نگذاشتی ، و فرمودی مکن و بر آن داشتی ، اگر ابلیس آدم را بد آموزی کرد ، گندم که او را روزی کرد ، الهی چون آن کنی که خود خواهی ، پس از این مفلس چه می خواهی ؟!

صیاد ازل که چینه در دام نهاد صیدی بگرفت و آدمش نام نهاد
هر نیک و بدی که می رود در عالم خود می کند و بهانه بر عام نهاد^(۱)
واز غریب آنکه در کتاب الهی نامه نسبت عشق به حضرت امام جعفر صادق علیه السلام داده و گفته که : عشق آن حضرت دست در گردن حسن جابر چنان کرد که مادر او را به عقد نکاح خود در آورد ، و به تربیت او مشغول شد ، و در فضل و کمال او را به مرتبه ای رسانید که اقصای لو کشف الفطرا را بدید ، و در تفصیل علوم به تخصیص حکمیات .

شک نیست در اینکه این جاهلان به احوال اهل بیت علیهم السلام و تابعان اهل بیت آنچه گفته اند در این باب محض کذب و افتراست ، و در هیچ کدام از کتب شیعه آن را ندیده ام ، بلکه در کتب رجال شیعه و سنی مذکور است که : جابر از شاگردان حضرت امام محمد باقر علیه السلام بوده و می گفته که : هفتاد هزار حدیث از آن حضرت شنیده ام ، و کسی از اهل رجال نگفته که او حسنی داشته یا مادری داشته که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام او را خواسته ، اگر مادر جابر در زمان حضرت باقر بوده ظاهراً پیر بوده ، پس در زمان حضرت صادق علیه السلام اگر بوده در غایت پیری بوده .

بلی حضرت صادق علیه السلام مادر وهب را گرفت و او را تربیت فرمود تا به

مرتبه‌ای که قاضی اهل سنت گردید، و شاید عبدالله توهّم کرده و جابر را بدل وهب شمرده^(۱).

مذمت عشق وعاشقی در اخبار

نزد شیعه از ائمه مذمت عشق وعاشقی وارد شده، شیخ صدوق رحمه الله در کتاب «امالی» به سند صحیح روایت کرده است از مفضل که گفت: از حضرت امام جعفر علیه السلام پرسیدم از عشق، فرمود: «که دلی چندند که خالی شود از محبت خدا، خداوند می‌چشاند آن دلها را محبت غیر خود»^(۲).

پس از این حدیث مستفاد می‌شود که کسانی که عاشق دختران و پسران می‌شوند از یاد و حب خدا غافلند، و عقل نیز بر این حاکم است که تا دل از یاد خدا غافل نشود مبتلی به مرض عشق نمی‌گردد.

و در کتاب «کافی» از علی ابراهیم به سند متصل از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت کرده است که فرمود: «حذر کنید از نظر کردن به پسران ساده روی اغنیا و ملوک، که فتنه ایشان سخت تر است از فتنه دختران مخدّره»^(۳).

و نیز از حضرت امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیه السلام روایتی است که: «هیچ کس نیست مگر آنکه می‌رسد به نصیبی از زنا، پس زنای چشمها نظر است، و زنای دهان بوسیدن است، و زنای دستها به بدن رسانیدن

(۱) تحفة الاخیار: ۲۸۷ و ۲۸۸.

(۲) امالی شیخ صدوق: ۵۳۱ حدیث ۳.

(۳) کافی: ۵/۵۴۸ حدیث ۸.

است»^(۱).

و نیز به سند متصل روایت کرده است از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود که: «نگاه تیر زهر آلودی است از تیرهای ابلیس، و بسی نگاه باشد که باعث حسرت طویل گردد»^(۲).

و نیز از حضرت علیه السلام مروی است که فرمود: «هر که ببوسد پسری را از روی شهوت و خواهش، حق تعالی لجامی از آتش بر دهن او زند»^(۳).

و نیز مروی است که: وفدی بر حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله وارد شدند و در میان ایشان پسر امرد خوش صورتی بود، پس حضرت رسول آن پسر را در عقب خود نشانید که مردم به آن نگاه نکنند^(۴).

تذکره و تبصره

سبب تمجید بعضی علماء از بعضی مشایخ صوفیه

اگر گوئی: که اگر مطلق صوفیان بد باشند، پس چگونه شیخ الكل شیخ بهاء الدین محمد مرحوم، مدح مولوی و «مثنوی» نموده است به این اشعار:

من نمی گویم که آن عالی جناب هست پیغمبر ولی دارد کتاب
مثنوی مولوی معنوی همچو قرآن بر زبان پهلوی

پس باید یا مولوی خوب باشد، و به خوبی او همه صوفیان خوب باشند، به اعتبار عدم قول به فصل، یا شیخ بهاء الدین بد باشد.

(۱) کافی: ۵/ ۵۵۹ حدیث ۱۱.

(۲) کافی: ۵/ ۵۵۹ حدیث ۱۲.

(۳) کافی: ۵/ ۵۴۸ حدیث ۱۰.

(۴) مغنی ابن قدامه: ۷/ ۸۰.

و همچنین مرحوم قاضی نور الله شوشتری در کتاب «مجالس المؤمنین» بسیاری از صوفیان را در زمره مؤمنان شمرده و بسیاری از ایشان را مدح و ثنا بسیار گفته .

و همچنین مرحوم آخوند ملا محسن کاشی در بسیاری از کتب خود میل به طریقه ایشان نموده ، بلکه مشهور آن است که صوفی بوده ، و در کلماتش موافق ایشان گفتگو نموده ، از آن جمله در دیوان اشعارش این رباعی را گفته :

دانی ز چه مهر گلرخان مطلوب است

وز بهر چه ساز سوزشان مرغوب است

از دوزخ مرغوب و بهشت مرغوب

آگاه شدن در این جهان مطلوب است

و همچنین مرحوم آخوند ملا محمد تقی مجلسی چنانکه مشهور است ، و اشاره به آن شده و خواهد شد .

جواب می گوئیم : مجملاً آنکه تصوّف حضرات مذکورین معلوم نیست ، و کلمات موهومه ایشان که مذکور شد صحتش ثابت نیست ، و بر فرض صحت ممکن است حمل فعل ایشان بر ملاحظه بعضی از مصالح از تقیه از سلاطین عصر و غیره ، و حکایت لعن کردن آخوند ملا محمد طاهر قمی صوفیه را ، و مؤاخذه سلطان عصر از او مشهور است^(۱) .

و منشأ حمل مذکور آن است که : تشیع خوبی و وثاقت و عدالت حضرات مذکورین ثابت است به تواتر ، و مدح و تعدیل مشایخ عدول معاصرین و مقاربین عصر آنها ، مثل ملا احمد اردبیلی صاحب « حدیقه

(۱) روّضات الجنّات : ۴ / ۱۴۶ ، توضیح : چنین شعری در دیوان فیض کاشانی پیدانشد ، احتمال دارد که مربوط به دیوان میر شمس الدّین محمد فیض یا دیگران باشد .

الشیعہ»، و آخوند ملا عبدالله شوشتری، و آخوند ملا محمد تقی مجلسی، و آخوند ملا محمد باقر مجلسی، و شیخ حر عاملی، و شیخ عبدالله بن صالح بحرینی، و آخوند ملا محمد طاهر قمی و امثالهم، کثر الله امثالهم.

پس اگر آن فضلاء عدول کلمه موهمة ایشان را از ایشان می دانستند، یا آنها را محمول بر خلاف ظاهر و تقیه به قرائن نمی دانستند، البته ایشان را مدح و توثیق نمی کردند، چنانکه مولوی رومی و معروف کرخی و بایزید بسطامی و حلاج و سایر مشایخ را در جمله رجال شیعه نوشته اند، و قلیلی از آنها که بعضی نوشته اند مدح و تعدیل فرموده اند، بلکه مذمت نموده اند، و استشهاد به کلام آنها - چنانکه شیخ بهائی در «نان و حلوا» و غیره - نموده اند، نظر به حدیث: «الحکمة ضالة المؤمن»^(۱) و «خذ ما صفا ودع ما کدر» است، چنانکه به تفصیل گذشت.

و مفصلاً آنکه: اشعار منسوبه به شیخ بهائی ثبوتش از شیخ معلوم نیست، و در هیچ یک از کتب شیخ به نظر نرسیده، و بر فرض ثبوت ممکن است حملش بر آنچه مذکور شد، به دلیلی که مذکور شد، به علاوه آنکه مذمت صوفیه را شیخ در کشکول فرموده، چنانکه گذشت فتأمل.

و آنچه در «نان و حلوا» فرموده اند^(۲)؛ نه صریح است و نه ظاهر در خوبی، بلکه و نه در ایمان مولوی، و مدح.

(۱) عوالی اللئالی: ۴ / ۸۱ حدیث ۸۲، سنن ترمذی: ۵ / ۴۹ حدیث ۲۶۸۷.

(۲) نان و حلوا: ۲۵۰، متن شعر چنین است:

قم وزمزم نی با شعار العجم	کی تریح الروح من هم و غم
وابتداء منها ببیت المثنوی	للحکیم المولوی المعنوی
بشنو از نی چون حکایت می کند	وز جدائیه شکایت می کند

و تعریف قاضی از برای صوفیه و حکم به تشیع و ایمان آن به علاوه آنچه مذکور شد، شاید مبتنی باشد بر معارضه میرزا مخدوم شریفی سنی که در کتاب «نواقض الروافض» بر سبیل طعن بر شیعیان، از جمله هفوات ایشان را شمرده است که حرام دانسته‌اند تصفیه باطن را، و به این سبب ظلمت و کدورت باطنه ایشان را فرو گرفته، و از ادراک فیوضات و انوار تصوّف محروم ساخته، و به این جهت در میان ایشان صوفی و ولی به هم نمی‌رسد، لهذا قاضی شیعه تراش رغماً لآنف الشریفی فرموده که: اکثر صوفیه شیعه‌اند، و قلیلی از آنها سنی و هرزه‌اند، مانند ملا جامی خامی، و عبدالقادر گیلانی طاماتی سنی شافعی^(۱). و همچنین اشعار آخوند ملا محسن کاشی بنابر محسنات شرعیه است، نه بر عقائد قلبیه، یا مختص است به زنان محللة النکاح، و شاید انتسابش به تصوّف از جهت مشابهت با صوفیه باشد در بعضی از ریاضات شرعیه، و مجاهدات نفسیه، و عبادات مشروعه ظاهریه، نظر به عبارات سابقه‌اش در مذمت صوفیه که از کتاب «وافی» و «بشارة الشیعة» او گذشت^(۲).

و در «کلمات طریقه» نیز به این طریقه فرموده‌اند: و منهم قوم یسمّون بأهل الذکر و التّصوّف، یدعون البراءة من التّصنّع و التّکلف، یلبسون خِرَقاً و یجلسون حِلَقاً، یخترعون الأذکار، و یتغنّون بالأشعار، یُعَلّنون بالتهلیل، و لیس لهم إلى العلم و المعرفة سبیل، إبتدعوا شهیقاً و نهیقاً، و اخترعوا رقصاً و تصفیقاً، قد خاضوا فی الفتن، و أخذوا بالبدع دون السنن، رفعوا أصواتهم بالنداء، و صاحوا بالصیحة الشنعاء، أمن الضرب یتألّون؟ أم من الطعن یتظلمون؟ أم مع أكفائهم یتکلمون؟ إن الله لا یسمع

(۱) مجالس المؤمنین: ۲ / ۱۳۲ و ۱۳۳.

(۲) وافی: ۹ / ۱۴۴۰، بشارة الشیعة: ۱۴۴.

بالصاخ فاقصروا من الصراخ ، أتنادون باعداً ؟ أم توقظون راقداً ؟ تعالی الله لا تأخذه السنة ، ولا تغلظه الألسنة ، سبّحوا تسبیح الحیتان فی النهر ، وادعوا ربکم تضرّعا وخفیةً ودون الجهر ، إنّه لیس منکم ببعید ، بل هو أقرب الیکم من حبل الوريد^(۱) .

یعنی : قومی از ایشان هستند کہ نام نهاده می شوند به اهل ذکر و تصوّف ، دعوی بیزاری می نمایند از تصنّع و تکلف ، می پوشند خرّقه ها ، و می نشینند حلّقه ها ، و اختراع می کنند ذکرها ، و خوانندگی می کنند به شعرها ، اعلان می نمایند به لا اله الا الله گفتن ، یعنی به علانیه ذکر می کنند ، و نیست ایشان را به علم دین الهی و شناخت حضرت رب العالمین راهی ، شهیق و نهیق را کہ عبارت از فریاد کردن خرّهاست در ذکر بدعت کرده اند ، و مانند خرّ خرّ کردن را پیشه خود ساخته اند ، ورقص کردن و دست زدن را اختراع کرده اند ، خوض در فتنه ها نموده ، بدعتها فرا گرفته اند ، و ترک سنتها نموده اند ، بلند گردانیده اند آوازهای خود را به ندا ، و فریاد زدن زشت نازیبا ، آیا از ضرب شمشیر درد دارند ؟ یا از طعن نیزه شکایت می نمایند ؟ یا با اقران و همسران خود گفتگو می کنند ؟

به درستی کہ خدای تعالی نمی شنود به صماخ ، یعنی : شنیدن حق تعالی به گوش نیست بلکه به علم است ، یعنی هرچه می گویند می داند ، پس کوتاه کنید فریاد زدن را ، و ترک کنید آواز برکشیدن را ، برتر و بلندتر است حق تعالی ، فرا نمی گیرد او را پینکی خوابها ، و به غلط نمی اندازد او را زبانها ، تسبیح کنید مانند تسبیح کردن ماهیان در نهر ، یعنی همچنان کہ ماهیان در پنهانی در نهر و دریا به تسبیح و تهلیل حق تعالی اشتغال دارند ، شما نیز پنهانی

به تسبیح و تهلیل اشتغال نمائید ، و مانند خر فریاد نزنید ، و خوانندگی و نغمه سرائی و خواندن شعرها و سایر بدعتها و اختراعتها را واگذارید .

آنگاه ؛ آخوند به طریق اقتباس آیه ذکر نموده ، و مرادش آن است که به قول خدا عمل کنید که فرموده ﴿ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ ^(۱) یعنی : بخوانید پروردگار خود را از روی تضرع و زاری و پوشیدگی و پنهانی ، مجملأ در آیه امر شده که خدا را به پنهانی و پوشیدگی بخوانند ، نهی فرموده از آنکه او را به جهر و آشکارا ذکر کنند . پس هر که اندک هوشی دارد می داند که به آشکارا ذکر کردن ، و این همه بدعتها و اختراعتها به میان آوردن این طایفه ، بر خلاف حکم خداوند است و به جهت فریب دادن زن است و مرد .

جمعی که به خانقاه شوری دارند

در فعل بد خویش سروری دارند

فریاد کنان خدای را می طلبند

این قوم مگر خدای دوری دارند ؟

و نیز آخوند ملأ محسن در « کلمات طریقه » به این مضمون فرموده : گمان دارند که هر چه خوانند می توانند کرد ، و خود را مستجاب الدعوه می دانند ، و نام خود را شیخ و درویش می گذارند ، و مردمان را در تشویش می افکنند ، و خوابها از خود نقل می کنند ، و به عنوانی خبرها می دهند که مردم را گمان می شود که از غیب خبر می دهند ، و لافها می زنند مثل آنکه گویند دیشب خواند کار روم را کشتیم ، و لشکر عراق را یاری نمودیم ، یا گویند پادشاه هند را شکست دادیم و لشکر عراق را به هزیمت فرستادیم ، و فلان

شیخ را بر زمین زدیم، وفلان کس را فانی کردیم .
 و بسیار باشد که در چله خانه نشینند و ترک حیوانی کنند، و گمان برند که
 به این عمل ادای قرض یکی از معتقدان خود می‌کنند، یا حاجت یکی از
 برادران خود را که اخوان الشیاطین اند بر می‌آورند، و بسا باشد که دعوی کنند
 که طایفه‌ای از جن را مسخر کرده‌اند^(۱).

و به غیر از این چند فقره‌ای دیگر در مذمت این جماعت در همین کتاب
 قلمی فرموده، پس صاحب انصاف را همین چند کلمه که آخوند مشار الیه
 درباره آن جماعت نوشته کافی است، زیرا که آنها آخوند مرحوم را از خود
 می‌دانند، فإنّ القدح ما اعترف به الأولیاء.

تذکره و تبصره

حیله‌گری‌های بعضی صوفیه

در بعضی از کتب معتبره به نظر رسیده که مردی خراسانی که در
 حیله‌گری حلاج و بایزید بسطامی؛ حیله‌گری و غاشیه‌کشی او را نمی‌توانستند
 کرد، وقتی دزدانه و جاسوسانه به اصفهان آمده، در حوالی بازار مسکران
 نزول کرد، و تحقیق نمود که در آن شهر مردم سفیه و نادان که فریب چرسیان
 و بنگیان خورده‌اند فراوانند، پس به خراسان معاودت نمود با جمعی از
 دستیاران به بهانه حج به مکه رفت، و در آن رفتن و آمدن اخذ اجر بسیار نمود،
 و در وقت مراجعت راه را گردانید، به زیارت آقا خان مقدم شتافت، و آنچه
 مرادش در تراشندگیها بود از او یافت.

و دیگر باره از راه خراسان بیشتر از پیشتر منحرف شده به اصفهان آمد، وداعیهٔ معجزه بر خود بست که در راه مکه صد تومان قرض کرده، در وقت مراجعت در فلان شهر به حمام رفتم پادشاهی در گرمخانهٔ حمام مرا دید، و پرسید که تو شیخ محمد علی نیستی؟ گفتم: بلی من شیخ محمد علی‌ام، گفت: امام علی مرا امر کرده که صد تومان قرض تو را بدهم، و قرض را ادا کرد.

بعد از آن از معجزه‌ای که بر خود بسته بود پشیمان شده گفت: سیصد تومان در راه مکه قرض کرده‌ام و طلبکاران تقاضای آن مبلغ می‌نمایند، و چون دید که مردم نادان زیاده بر آن به او رسانیده گفت: هفتصد تومان قرض دارم، و چون اضعاف آن از مردمان نادان تراشیده گفت: هزار تومان قرض دارم.

و چون پیشنهادی جمعی از ابلهان و فرقه‌ای از شکم‌پرستان می‌کرد، بعد از آن زبان به واعظی می‌گشود، و در اثنای وعظ تعریف بایزید و حلاج و امثال ایشان بسیار می‌کرد، و در تعریف خود بر خدا و رسول و ائمه علیهم‌السلام افتراها می‌زد، مثل آنکه می‌گفت: خدا به من ندا کرد، و چنین و چنان می‌گفت، و امام رضا به استقبالم شتافت، و فاطمه زهرا به دیدنم آمد، و در آن میان کلمات کفر هم بر زبان می‌راند، تا به مرتبه‌ای که جمع کثیر از عدول مؤمنین در کفرش محضر تمام کردند، و خط مهر بر آن محضر گذاشتند، اما ابلهان روز به روز فریفتهٔ او می‌شدند، و بنابر آنکه آن کلمات کفر را از غایت نادانی حمل بر بزرگی مرتبه‌اش می‌کردند، لافهایی که می‌زد باور می‌نمودند و صد تومان و دویست تومان و بیشتر و کمتر به او بسیار می‌دادند، تا کار به جایی رسید که با کمال وقاحت و بیشرمی که داشت دیگر نتوانست گفتن که قرض دارم، چون

آنچه به علانیہ به او داده بودند که مردمان می دانستند از ده هزار تومان متجاوز شده بود ، سوای آنچه جماعتی به تنهائی به او می دادند .

گفت : از کربلا سیدی فرستاده که قرض بسیاری دارم ، و فرزندانم نزد پادشاه به رهن اند ، و اگر ادای آن دین نکنم سید زاده ها بنده خواهند بود ، و به این بهانه هم زر بسیار از اصفهان باز یافت نمود .

مؤمی الیه را دستیارانش مخدوم می گفتند ، و مشارالیه مخدوم کرّۀ خود را جدا در کاروانسرای جا داده بود ، و اسباب و نقود را مخدوم کرّۀ اش در آنجا ضبط می نمود ، و حکایات این مخدوم شوم بسیار است .

مجملاً : ابلهان هیچ تأمل نمی کردند که مردی که خود را تارک دنیا می شمارد ، و مردم را به ترک دنیا ترغیب می نماید ، چرا در طلب دنیا این همه بر درِ خانه ها می رود و تخته پوست می اندازد ، بلکه در میان پهن و به انواع کثافت می گذراند ، و به روز تكدّی می نماید ، و گاه هست که با وجود آلف والوف که دارد این همه دست و پا می زند ، و این مقدار تراشیدگیها می کند ، و هیچ فکر نمی کردند که امام رضا علیه السلام به استقبال او آمده ؛ چرا این همه آن حضرت را انتظار می فرمایند .

القصه ؛ آن مردود بعد از سه سال که در اصفهان حیلہ گری و سالوسی به کار برده بود و عاقبت کارش به رسوائی کشید ، و فساد اعتقادش بر جمع کثیری از صلحا ظاهر شده ، به مشهد مقدس روی آورد ، و چون در آنجا عادت اعمال ناشایسته را عبادت نام می کرده ، و در مسجد جامع مرتکب آن قبایح و اختراعا و بدعتها می شده ، و مردم نادان را به آن افعال شنیعه ترغیب می نموده ، اهل دین معارض آن بی دین می شوند ، و به سبب کلمات کفر که از او

استماع می‌نمایند، از دخولش به مسجد مانع شدند.

و آن شقی از برای آنکه ابلهان را در آن ضلالت قائم بدارد می‌گفته که: آنچه من به فعل می‌آورم ملا محسن کاشی مرا به آن اجازت داده، و در مجلس او نیز بعضی از عاشقان به ارتکاب بعضی از این فعلها قیام می‌نمایند و او مانع نمی‌شود، بلکه خود به آن امور ایشان را تکلیف نموده، از آن محظوظ می‌گردد.

و به صواب دید جمعی از علماء و دین‌داران؛ ملّا مقیم نامی مکتوبی به نزد ملّا محمد محسن ارسال نموده و ملّای مذکور چند کلمه نوشت و به آن جانب فرستاده و همین سؤال و جواب است که صاحب رساله اعلام المحبین اشاره به آن کرده، و در کتاب تسلیة الشیعة صورت آن را ثبت نموده‌ام.

صورت آن مکتوب این است: عرضه داشت کمترین؛ محمد مقیم مشهدی به عرض می‌رساند که: صلاحیت آثار مولانا محمد علی مشهدی صوفی مشهور به مقرّی، تا از دار السلطنة اصفهان به مشهد مقدس مراجعت نموده، در مجالس و محافل اظهار می‌کند که در باب ذکر جلی کردن، و در اتنای تکلم به کلمه طیبه لا اله الا الله اشعار عاشقانه خواندن و وجد نمودن و رقصیدن و حیوانی نخوردن و چله داشتن، و غیر ذلک از اموری که متصوفه به رسم عبادت به جامی آورند از عالیجناب معلّی القاب آخوند - دام ظلّه العالی - مرخص و مأذون شده، بلکه می‌نمایند که در مجلس رفیع الشان نیز گاهی امثال اینها واقع می‌شود، استدعا چنان است که از حقیقت ماجرا شیعیان و این جانب را اطلاع بخشند، که آیا آنچه صلاحیت شعار مزبور به خدام گرام ایشان اسناد می‌کند وقوع دارد یا نه؟ که اگر چنانچه واقعی بوده باشد همگنان پیروی آن را

لازم شمرند، و اگر خلاف واقع مذکور ساخته باشند دست از این قسم حرکات بکشند، امره اعلیٰ.

صورت آنچه ملا محمد محسن مذکور در جواب قلمی گردانیده‌اند و مهر کرده به آن جانب فرستاده این است: بسم الله الرحمن الرحيم، سبحانك هذا بهتان عظيم، حاشا که بنده تجویز کند رسم تبعیدی را که قرآن و حدیث در آن وارد نشده باشد، و تعبد رسمی را که از ائمه معصومین - صلوات الله علیهم اجمعین - خبری در مشروعیت آن نرسیده، بلکه نص قرآن به خلاف آن نازل باشد، قال الله تعالی ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ﴾^(۱)

یعنی: بخوانید پروردگار خود را از روی زاری و پنهانی، به درستی که خدای سبحانه دوست نمی‌دارد آنانی را که از حد اعتدال بیرون می‌روند. و جای دیگر می‌فرمایند ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾^(۲).

یعنی: بخوانید پروردگار خود را از روی زاری و ترس و پست‌تر از بلند گفتن.

و حدیث نیز وارد است که حضرت ﷺ اصحاب را منع فرمود از فریاد برآوردن به تکبیر و تهلیل منعی بلیغ، و فرمود که: «به درستی که ندا نمی‌کند شما کسی را که دور باشد یا نشنود»^(۳)، و سایر امور مذکوره نیز یا منع از آن بخصوص وارد شده است، یا اذن در آن وارد نیست، يعظکم الله ان تعودوا لمثله أبداً ان كنتم مؤمنين، و کتب محمد بن المرتضی المدعو بمحسن محل مهر.

(۱) الاعراف (۷): ۵۵.

(۲) الاعراف (۷): ۲۰۵.

(۳) اثناء عشریه: ۱۵۱، تفسیر مجمع البیان: ۳ / ۷۸، جزء ۸.

قاصر گوید : در این مقام [آخوند] در ذکر کلام حضرت ملک علام سهوی کرده ، زیرا که آیه شریفه در آخر سوره اعراف چنین است که ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾^(۱) تا آخر ، نه آنچنان که آخوند نوشته است .

و چون حضرت آخوند به زعم صوفیان صوفی است می باید که از او این طور غلطها سرزند ؛ تا بر مردمان ظاهر شود که دعوی کشف و کرامات نمودن صوفیان باطل است ، بلکه مردمان بدانند که چنانکه در قرآن حضرت آخوند غلط کرده ، احتمال دارد که در واجب عینی دانستن نماز جمعه نیز غلط کرده باشد^(۲) .

مجملاً ، فضا یح و قبا یح آن شیخ شیطان صفت بسیار است ، و این مختصر را گنجایش نقل همه آن نیست ، مگر کسی در مطاعن او کتابی علی حده بنویسد ، و نه آن بود که همین بر ملا محمد محسن و امثال او افترا می زده باشند ، بر خدا و مصطفی و ائمه هدی افترا بسیار می زده ، و حکایت های دروغ - که فروغ از دین می برد - در مساجد بر سر منبر بسیار نقل می کرد ، و در مسجد مدارش بر خواندن اشعار ملاحده بود ، و مغنیان و مطربان داشت ، و مردمان نادان را به آن فسق عظیم شیفته و فریفته خود می گردانیده ، و می گفت : عاشقان و عارفان از روی شوق غنا کنند معذورند ، و گاه می گفت : صوفیه برگزیدگان خداوند ، و بر خوانندگی ایشان در غنا حساب نیست .

و فقیر را به حسب اتفاق با آن شقی چند مرتبه ملاقات روی داد ، و از او کلمات کفر و افترا بر خدا و رسول و ائمه بسیار شنیده ، و معلوم می شود که

(۱) الاعراف (۷) : ۲۰۵ .

(۲) گویا بعضی از نساخ اشتباه کرده باشند .

آنهائی کہ این طریقہ داشته اند همه مانند آن شقی سالوس و فریبندہ و دروغگو و افترا زنندہ بودہ اند ، و لافہای بسیار می زدند ، و در تعریف خود و امثال خود حکایتها و خوابها می ساختہ اند ، و مردم کم عقل را از راه می بردہ اند .

و همچنین ظاہر می شود کہ در زمان ایشان جمعی از کاهلی و عطلت ، و گروہی از نادانی و غفلت ، و فرقہ ای از بد اعتقادی و شقاوت خود را مرید نام می کردہ اند ، و باعث گرمی ہنگامہ ایشان می شدہ اند ، و کشف و کرامات و معجزات بر ایشان می بستہ اند ، و بسیار کسی از عوام کالانعام - کہ در حقیقت خران دوپایند مانند عموم چہارپا کہ در جور و ستم بر خلق خدا اظلم از شمر است - فریب ایشان می خوردہ اند ، و جمعی کہ بعد از ایشان بہ وجود می آمدہ اند گمان حالی و مرتبہ ای بہ ایشان می بردہ اند .

چنانکہ می بینیم کہ جماعتی از سنیان کہ اعتقاد تمام بہ این طایفہ داشتہ اند ، و بہ قدر ایشان را شعور بودہ ، همه مانند صاحب « تاریخ گزیدہ » صوفیانِ زمان خود را مذمت بسیار کردہ اند ، و یقین حاصل است کہ ہرکہ از این طایفہ کہ بہ قدر کورہ سوادی داشتہ ، عوام کالانعام فریب او را بیشتر می خوردہ اند .

صاحب کتاب « الوقیعہ » می گوید : بدانکہ آن کسی کہ با دعوای علم دعوای تصوّف می نماید ، اگر در واقع ربطی بہ علم و علماء دارد - و اگر جاہلی است کہ نادان او را از علماء پندارد ، ضرر او بیشتر است در دین ، و فساد او اشد و اعظم است از سائر مؤمنین ، و اخبار و احادیث بسیار در طعن آن طور کسی وارد و واقع است از ائمہ معصومین علیہ السلام و ظاہر است کہ مردمان بہ سبب

او بیشتر از راه می‌روند ، و به واسطه او اکثر گمراه می‌شوند .

و مصداق این سخن در باب این شیخ شیطان صفت که کتابت در تحقیق حال او از مشهد مقدس به ملا محسن کاشی فرستاده‌اند ، و در باب شقی دیگر که او را ادهم خلخال می‌گفتند ظاهر گردید ، که چون مردمان نادان گمان علم به ایشان می‌برند ، بر سر هر دو هجوم کرده جان از برای آن دو کافر می‌سپزند . و فرق میان آن خراسانی بی‌دین و آن خلخال لعین این بود که : آن خلخال را مطلب همین مردم فریبی و حبّ ریاست بود ، و می‌خواست جمعی از ابلهان او را از اولیاء دانند ، و مردم بد اعتقاد هم او را بشناسند ، و او را از خود شمارند ، و در مقام تراشندگی نبود ، و اظهار پریشانی و قرض نمی‌کرد ، و متزهّد بود ، و اگر هزار تومان از برای او می‌بردند قبول نمی‌کرد ، و بعد از آنکه قبول می‌نمود ، در همان دم به ملحدان و دنیا پرستان که جانبش را داشتند می‌داد ، و حبه‌ای از آن ذخیره نمی‌کرد .

و آن خراسانی با مفتونی به حبّ جاه ، و مردم فریبی ، و خواهش تمام - که عوام کالانعام او را از اولیاء شمارند ، و ملحدان او را بشناسند و او را از خود دانند - میلی عظیم به دنیا داشت ، و با وجود طویلۃ اسب و استر و قاطر و شتر و ضیاع و عقار و مال و منال در تراشندگیها مرد مردانه بود ، و طوف خانها می‌نمود ، و در اخذ و جرّ از عباس دوس گوی مسابقت می‌ربود ، و هرچه حاصل می‌کرد قلیلی را از آن بخورد دستیاران می‌داد و باقی به زیور می‌افزود ، و از برای مخدوم کزّه‌ها و شوهر زن خود ذخیره می‌نمود .

و ادهم خلخال را کلمات کفر مانند آن خراسانی بسیار بود ، و اکثر آن

ترہات را در کتابهایی بی باکانہ می نوشتہ ، وصاحب این شعر است کہ
می گوید :

خواست تا خود را عیان سازد بخود
دور زد ہم نقطہ ہم پرگار شد
بار اول آدم مسجود شد
بار آخر خاتم و محمود شد

محمود پسیخانی ہم بہ ہمین روش حرف می گفتہ ، نمی دانم کہ
جماعتی از نادان کہ دعوی مسلمانان می کردہ اند ، و محمود پسیخانی را کافر
می دانستند ، بہ چہ وجہ این طور سگان را از اولیاء می شمارند ، وبا وجود
شہادت بسیار کسی از عدول مؤمنین بہ فسق و کفر آن رؤسای زندیقین بہ
ایشان اقتدا می کنند ؛ محمود پسیخانی وامثالش نیز اظہار زہد می نمودند ،
واکثر اوقات بنابر مصلحت خود از خدا و رسول وائمہ سخن می گفتہ اند .

حضرت اللہ تعالی بد اعتقادانی را کہ باعث گرمی ہنگامہ این طور
ملحدان می شوند مندفع گرداند ، و مردم ضعیف عقل را کہ فریب اینطور
ملحدان می خوردند عقل و ہوشی کرامت کند ، بہ حق محمد وآلہ الامجاد ،
شکرہای بسیار بر شیعیان حیدر کرار لازم است کہ ادمہ خلخال بی دین
وشیخ محمد علی ملحد لعین ، ہر دو با قبح و جہی بہ جہنم پیوسند و یکی از
شعرای شیعہ در تاریخ مرگ ملحد مزبور گفتہ :

چون شیخ محمد علی با تشلیخ ناچار بہ سوی نار زد خیمہ و میخ
بود او سگ بایزید از آن رو گردید با گربہ بایزید حشرش تاریخ
و چون باقر سنجابی بہ عزم زیارت آن ثانی اثین محمود پسیخانی بہ

مشهد مقدس روی آورد در آن دیار بیمار شده ، به مستقر اصلی خود توجه کرد ، بنابر آنکه متولی مرقد منور امام انام یعنی حضرت امام رضا علیه السلام را از قبح عقیده آن فاجر آگاهی نبوده ، راضی به آن گردید که در صفه میر علی شیر دفنش کنند ، طایفه حلاجیه که در باطن ، بلکه ظاهر نیز مذهب حق امامیه را منکرند ، واعتقاد به ائمه طاهرین علیهم السلام ندارند هجومی سخت آوردند ، و مانع دفنش در آن آستان ملائک آشیان شدند ، و کالبدش را برده در پهلوی جثه خبیثه شیخ علی مزبور به دست مالکان عذاب قبور سپردند ، وهم یکی از شعرای امامیه در این معنی ، ودر تاریخ فوت او در بحر رباعی غزلی فرموده و آن غزل این است :

صوفیه که در طریق دین نامردند	در رهنی خلق چو شیطان فردند
یک رنگ نیند در طریق اسلام	سرخند و سیاهند و کبود وزردند
چون باقر چرخ بُد از آن بی‌دینان	بر لاشه او هجوم سخت آوردند
در دفن به آستانه سرور دین	مانع گشتند ؛ پس ز دین دل سردند
با شیخ محمد علی بُد کیشش	همسایه نموده نزد او بسپردند
تاریخ طلب نمود از دین داران	گفتند جماعتی که اهل دردند
بفکن سر بایزید و آنگاه بگو	در جنب سر یزید دفنش کردند

و در تاریخ مرگ ناپاکی ماندگار نام - که به چنگالی مشهور بود - گفته :

مژده ای دل که در عیش به روی عالم

کرد مفتوح خداوند به احسان و کرم

ملحدی چند روان سوی جهنم گشتند

که تهی گشت دل مؤمن از اندوه والم

دیدہ مردم دیندار منور کردند
مرگشان کرد دل اهل یقین را بی غم
آب و جاروب کش خلوتشان چنگالی
که بسی بود یقین از سگ مروانی کم
شد به سوی سقر و عقل به تاریخش گفت
رفت چنگالی ملحد به جهنم این دم

تذکرہ و تبصرہ

تحلیل محرمات در آئین صوفیان

صوفیان دف زدن و رقصیدن و چرخیدن ، و غنا و خوانندگی کردن ، خصوصاً در اثنای ذکر خدا ، و همچنین مست شدن از بنگ و چرس ، و استعمال شراب را حلال ، بلکه سنت و عبادت می دانند ، و در باب غنا و رقص مستند می شوند به حدیث موضوع مجعول حکایت عایشه و بنی ارفده که در کتب اهل سنت مذکور ، و قدری از آن در رسالہ امامیہ قاصر مزبور است ^(۱) .

از آن جمله حدیثی است که جوهری لغوی در کتاب «صحاح اللغة» در ترجمہ دِرکِلہ به این مضمون گفته که : حضرت رسالت بنی ارفده را که رقاص بوده اند فرموده : «جِدُوا یا بنی اُرفدة حتی تعلم الیهود والنصارى أن فی دیننا فسحة» ^(۲) یعنی : ای بنی ارفده سعی کنید در دست زدن و رقصیدن ، تا یهود و نصاری بدانند که در دین ما فراخی است و تنگی نیست ، و به آن سبب به دین

(۱) راهبرداهل سنت : ۱۴۰ - ۱۴۶ .

(۲) صحاح اللغة : ۴ / ۱۶۹۷ .

ما میل کنند و رغبت نمایند .

و همچنین حدیث مجعول نشستن خاتم انبیاء در خیمه عایشه در منی به جلوس قرقصا ، و دف زدن جاریه مغنیه عایشه در خدمت حضرت رسالت ، و حضور عایشه و ابوبکر و علی و رقصیدن پیغمبر به آستین خود و دست برداشتن مغنیه از آن امر قبیح به دخول عمر ، و قول حضرت پیغمبر که عمر به هیچ راهی نرفته مگر آنکه شیطان به راه دیگر رفته^(۱) .

و همچنین حدیث مجعول سوار شدن عایشه بر کتف پیغمبر به امر آن حضرت برای تماشای بنی ارفده ، و قول حضرت : « هل شبعت وهل مللت؟! » ، و قول عایشه لا ، تا مدتی ، و بعد از فرود آمدن عایشه از کتف حضرت و عذر طول دادن را برای راوی گفتن^(۲) .

و گذشت از آخوند ملا محسن و غیره مذمت صوفیه از این حیثیت ، و سماع ورقص مولوی ، و ابو عبدالله دونی ، و زنگی بشگردی ، و مجد الدین بغدادی ، و شبلی ، و آشتیانی ، و ذوالنون ، و خراز ، و نوری ، و دراج و جمعی دیگر که به سماع از دنیا رفته اند ، و ابو عبدالله باکو بعد از انکار بر رقص و سماع سه بار در خواب دید که هاتفی گفت : قوموا و ارقصوا لله^(۳) .

شیخ فاضل جعفر بن محمد دوریستی که از اجله فقهای شیعه است در کتاب خود به تقریب بحث حلول و اتحاد می فرماید : العجب کل العجب من الذين يدعون الكياسة والفراصة ، أنهم يفترون بغرور الزرقاه الذين هم أراذل فرق

(۱) صحیح بخاری : ۲ / ۲ ، صحیح مسلم : ۶ / ۱۸۴ ، مصابیح السنه : ۴ / ۱۵۴ حدیث ۴۷۲۵ .

(۲) صحیح مسلم : ۶ / ۱۸۴ و ۱۸۵ ، صحیح بخاری : ۲ / ۳ ، طرائف ابن طاوس : ۲۲۱ .

(۳) نفحات الانس : ۳۲۲ .

المبتدعة، وأدانی شعب الحلاجیه، ولا ینالون فی أفعالهم القبیحة المخترعة، واعمالهم الرذیة الشنیعة، ولا ینظرون أنهم یجعلون التهلیل لأنفسهم المزمار، ویفتنون کالجواری بالاشعار، ویرکبونہا مع الأوراد والأذکار، یرقصون کالدب فی الجبل، ویجرون المنافع من السفهاء بالحیل، ولكن لا یتم الأمر بالدعوی، ومن کان فی هذه أعمی فهو فی الآخرة أعمی وأضل سبیلاً^(۱).

یعنی : تعجب وکمال تعجب از آنہائی است کہ دعوی کیاست و فراست می نمایند، کہ فریب زرّاقیہ از اراذل فرقه های مبتدعہ و أدانی شعبہ های حلاجیہ اند می خورند، و تأمل نمی کنند در افعال قبیحہ مخترعہ ایشان، و اعمال رذیہ و شنیعہ ایشان، و نظر نمی نمایند کہ ایشان « لا اله الا الله » گفتن را از برای خودسازی گردانیدہ اند، وبہ اشعار و ابیات مانند کنیزکان خوانندگی می کنند، و اشعار را بہ اوراد و اذکار ترکیب می نمایند، و رقص می کنند مانند خرس کہ در کوه بہ رقاصی در می آید، وبہ حیلہ های جرّ منافع می نمایند از احمقان، ولیکن کار تمام نمی شود بہ مجرد آنکہ دعوی کیاست و فراست کنند، و ہرکہ در این دنیا کور باشد چشم دلش از شناختن طریق حق، پس او در آخرت در دین راہ نجات کورتر خواهد بود. طرفہ تر اینکہ این گروہ بی حیا کہ اشعار را بہ اوراد و اذکار ترکیب می کنند، در روز جمعہ و دیگر روزها و شبہای متبرکہ، در مسجدہا خصوصاً مسجد جامع، مرتکب این بدعت می شوند، و عوام کالانعام را بین کہ معتقد این طور فرقه می گردند، یا از غایت جہل نمی دانند کہ شیخ کلینی در « کافی » و شیخ مفید در کتاب « ردّ حلاجیہ » بہ سند صحیح از حضرت امام زین العابدین علیہ السلام روایت کردہ حدیث طولانی؛ کہ در

آن مذکور است که: مطلق شعر خواندن بد است، یا آن است که اعتقاد به قرآن و حدیث ندارند.

و عبارت حدیث شیخ مفید این است که امام گفت که پیغمبر فرموده که: «کسی را که بشنوید از او که شعر می خواند در مسجدی به او بگوئید که خدا دهنش را بشکند، جز این نیست که بنا شده است مساجد از برای خواندن قرآن در آن» نه از برای شعر خواندن^(۱).

و در ردّ اعور واسطی ناصبی آخوند ملاّ خضر حبلرودی در کتاب «توضیح الأنور لدفع شبهة الأعور» این اشعار را گفته:

طریقکم التزویر والزرَق والریا	تقولون هجواً فی السماع و فی الوجد
زعمتم بأنّ الدف والرقص سنة	کذبتم وأسرفتم وجّرتُم عن القصد
وسمّیتُم اللهو الصریح عبادة	ثبون فیها بالفسوق وبالضدّ ^(۲)

و همچنین شیخ حسن بن علی بن محمد بن مهلبی در کتاب «الأنوار البدریة لكشف شبهة القدريّة» آن ناصبی ملعون را اردل فسّاق و رقّاصان خوانده، و او را طعنه های بسیار زده، و در اثنای مخاطبه این شعر را انشاء نموده:

أيا خيل التصفوّ شرّ خيل	لقد جئتم بأمر مستحيل
أفي القرآن قال لكم آله	كلوا مثل البهائم و ارقصوا لي ^(۳)

(۱) کافی: ۳/ ۳۶۹ حدیث ۵، تهذیب الاحکام: ۳/ ۲۵۹ حدیث ۷۲۵، وسائل الشیعه: ۲۱۳/ ۵ باب ۱۴.

(۲) التوضیح الانور بالبحجج الواردة لدفع شبهة الاعور: ۹۸.

(۳) الانوار البدریة لكشف شبهة القدريه: دلیل سوّم بر افضلیت امیرالمؤمنین علیه السلام.

تذکرہ وتبصرہ

بعضی مطاعن صوفیہ

قبل از این مذکور شد بعضی از اخبار در مطاعن صوفیہ ، و همچنین اشارہ شد بہ کلام جمعی از فضلاء متقدمین و متأخرین در مذمت آن ملاعین ، مانند شیخ صدوق ، و شیخ مفید و غیرہما ، فی الحال نیز اشارہ بہ بعضی دیگر می شود .

سید حبیب نسیب فاضل کامل سید عبداللہ بن موسی کہ بہ پنج پشت بہ امام ہمام امام محمد تقی علیہ السلام می رسد کہ صاحب تصانیف بسیار است ، در کتاب «ادیان و ملل» احادیث بسیار در طعن صوفیہ نقل کردہ و بسیاری کس از اکابر اصحاب ائمہ علیہم السلام را در آن کتاب مذکور ساختہ ، کہ بعضی از آنها در بعضی از کتابهای خود بہ تقریب بدعت آنها را روایت نمودہ ، مثل ہشام بن الحکم در کتاب «الرد علی الزنادقہ» ، و حسین بن سعید بن حماد در کتاب «الرد علی الغالیہ» ، و محمد بن ابی عمیر در کتاب «الرد علی اصحاب القدر والجبر» ، و بعضی از آنها علی حدّہ در طعن صوفیہ نوشتہ اند ، و ہمگی آنها ایشان را یک فرقہ از فرق ہالکہ شمردہ اند ، و احادیث صحیحہ در طعن ایشان از ائمہ علیہم السلام روایت کردہ اند ، مثل محمد بن ہمام در کتاب «الرد علی المبتدعہ» ، و سید محمد بن عبیداللہ حسینی در کتاب «بیان الادیان» .

و همچنین شیخ محقق ثانی شیخ علی بن عبدالعالی کرکی در کتاب «مطاعن الخرمیّۃ» ، و همچنین شیخ حسن بن علی بن عبدالعالی کرکی در کتاب «عمدۃ المقام فی کفر اهل الضلال» ، ہمہ صوفیان را از اہل سنت

شمرده‌اند، و کافر و ملحد خوانده‌اند، و به این مضمون گفته که: صوفیان تجویز کرده‌اند اتحاد خدا و حلولش را در ابدان عارفان، چنان که گفته است علامه حلی رحمته الله در کتاب «نهج الحق»^(۱)، تا به حدی که بعضی از ایشان کفر و طغیان را از مرتبه اتحاد و حلول گذرانیده، گفته‌اند که خدای تعالی نفس وجود است، و هر موجودی خداست.

و بعد از آن شیخ حسن مذکور در کتاب مزبور فرموده که: ما می‌گوئیم که آن کسانی که میل می‌کنند به طریقه باطله ایشان تعصب ایشان می‌کشند، و ایشان را اولیاء می‌دانند، و به عمر خودم قسم که ایشان رئیسان کافران و فاجران و بزرگان زندیقان و ملحدانند، و از جمله رؤسای این طایفه گمراه گمراه کننده بود حسین بن منصور حلاج و ابو یزید بسطامی.

و نقل کرده است پدرم، یعنی شیخ علی بن عبدالعالی از ثقات امامیه، در کتابی که موسوم است به «مطاعن الخرمیه»، در طعن ایشان خبرهای بسیار، و علامه در کتاب مذکور - یعنی «نهج الحق» - گفته که: جماعتی را از صوفیه دید در روضه منوره حضرت امام حسین علیه السلام که نماز شام گزاردند سوای یکی از ایشان، و بعد از ساعتی نماز خفتن گزاردند سوای همان شخص که نماز شام نگزارده بود، پس پرسید از ایشان از سبب ترک نماز آن شخص، در جواب گفته که او را حاجت نیست به نماز، و حال آنکه نماز حاجب و مانع است میان بنده و پروردگار، و بعد از آن علامه فرمود که: نیست این عادت و گفتار الا عادت پیشینیان از کفار^(۲).

وبعد از آن شیخ حسن مذکور می فرماید که: هر آینه وبه تحقیق که کتابی مبسوط تصنیف کرده شیخ مفید رحمۃ اللہ علیہ که مشتمل است بر دلایل عقلیه و نقلیه در ردّ و بطلان صوفیه، و کفر و طغیان ایشان.

و در رسالۀ « نزول الصواعق فی احراق المنافق »، که از مصنفات یکی از فضلاء عظیم الشأن و سادات رفیع المکان است مذکور است که: باید دانست که تصوّف مذهبی است از جمله مذاهب نواصب، که در آخر زمان بنی امیه؛ ابوهاشم کوفی اختراع نموده، چنانکه شیعه و سنی نقل کرده اند، و علمای شیعه در کتب مقالات که ذکر دینها و مذهبها نموده اند آن را از مذهبهای ناصبان شمرده اند.

اگر کسی کتابهای علمای شیعه را ندیده باشد، به کتاب « اسرار الامامیه»، و کتاب « بیان الادیان»، و کتاب « تبصرة العوام»، و کتاب « خرد روز افروز»، و کتاب « ایجاز المطالب»، و کتاب « الهادی إلى النجاة»، و کتاب « الادیان والملل»، و کتاب « قرۃ العیون»، و کتاب « الفصول التامه»، و کتاب « الوقیعة فی سبّ المبتدعة»، و امثال آنها که جمعی از متأخرین علمای امامیه نوشته اند، رجوع کند تا صدق این سخن به او ظاهر گردد.

و از اینکه بعضی از مدعیان علم و دانش و دین؛ آخر گول سنیان و صوفیان خورده اند، و طریقه صوفیه را طریق اهل حق پنداشته اند فریب نخورند، و باید شیعه بداند که از ائمه اطهار احادیث بسیار در مذمت صوفیه مروی و منقول است.

و در جای دیگر در آن رساله - که نقل مذهب بعضی از متفلسفه و صوفیه می کند - می گوید آنچه حاصلش این است که: مجملّاً چون این طور بدعتها

پیشه ساخته‌اند، ائمه معصومین علیهم‌السلام ایشان را ملحد و زندیق خوانده‌اند، چنانکه بر متبعان احادیث ایشان ظاهر است.

جمعی از علمای دیندار کتابها و رساله‌ها در این زمان در طعن ایشان نوشته‌اند، بعضی از ایشان کتاب خود را «السهام المارقة من اغراض الزنادقة» نام کرده‌اند، و جمعی کتب و رسائل خود را به مثل «اثبات الحجة علی اهل البدعة» موسوم گردانیده‌اند، و فرقه‌ای رساله‌ها و کتابهای خود را به «ارغام الملحدین» و مانند آن موسوم ساخته‌اند، و دیگری از ایشان رساله خود را «السیوف الحادة فی افناء الملاحدة» مسمی کرده‌اند.

کتابی که در رد صوفیه نوشته شده است

قاصر گوید: کتابی که در مذمت صوفیه نوشته‌اند - چنانکه بعضی از فضلا اشاره به آنها نموده‌اند - اینهاست: کتاب «مطاعن»، کتاب «عمده»، کتاب شیخ مفید در «ردّ بر حلاجیه»، و کتاب سیّد مرتضی، و کتاب «حديقة الشيعة» آخوند ملا احمد اردبیلی، و کتاب «نهج الحق» علامه، و کتاب «کشکول» منسوب به علامه حلّی، و کتاب «حلی»^(۱)، و کتاب «اقتصاد»، و کتاب «غیبة»، و کتاب «اعتقادات صدوق»، و کتاب «احتجاج طبرسی»، و کتاب «اعتقاد دوریستی»، و کتاب «الهادی الى النجاة»، و کتاب «عين الحیات» آخوند ملا محمد باقر مجلسی، و کتاب «بضاعة النجاة»، و کتاب «دارالاسرار»، و کتاب «مسلك المرشدین»، و کتاب «مقصد المهتدين»، و کتاب «ذخيرة المؤمنين»، و کتاب «معیار العقائد»، و کتاب «درّة فاخره»،

(۱) ظاهراً مراد سید حیدر آملی حلّی است که از معاصرین فخر المحققین بوده است.

و کتاب «توضیح المشریین وتنقیح المذهبین» ، و کتاب «اصول فصول التوضیح» ، و رسالہ «سلوة الشیعه وقوة الشریعة» ، و رسالہ «اعلام المحیین» ، و کتاب «تسلية الشیعه وتقوية الشریعة» ، و کتاب «تبصرة الناظرین» ، و کتاب «زاد المرشدين» ، و کتاب «شهاب المؤمنین فی رجم الشیاطین المبتدعین» ، و کتاب «ثقوب الشهاب فی رجم المرتاب» ، و کتاب «شهاب وثقوب الشهاب» ، هر دو از مصنفات بعضی از فضلاى نام دار و سادات عالی مقدار است^(۱) .

تذکرہ

در ذکر مختصری از کتاب ثقوب الشهاب فی رجم المرتاب

بعد از بسمله و حمد له و تصلیه و تسلیم چنین گفته : اما بعد ، بدان ای عزیز که بعد از تحقیق عقاید هر فرقه از فرق بنی آدم ، و مطالعه کتب هر طایفه از طوایف عالم ، بر این ضعیف ناصح ، واضح و لایح گردید که دهریه از آنجا که در اثبات ادوار نامتناهی فلکی به علت دوار تحیر گرفتار شده ، در بحر تعطیل ؛ غرق گرداب ضلالت و تضلیل گشته اند .

و بصّر بصیرتشان از ادراک سواحل ازل و ابد ؛ اکمه ، و دست عقل ادیار مدارشان از تمسک به سفینه نجات کوتاه گردیده ، مقرون خسران در لُجّة حیرت و خذلان هلاک شده اند ، و فلاسفه که مخانیث ایشانند بر مخیلات عقل مدبّر اعتماد نموده ، به علة العلل قائل شده اند ، و حشر اجساد و خرق و التیام

(۱) لازم به یادآوری است که : کتبی که در ردّ صوفیه نوشته شده بسیار زیاد است که مؤلف فقط به چند نمونه آن اشاره فرمودند .

افلاک را ممتنع شمرده‌اند، به گفتار باطل و قول لا طائل «الواحد لا یصدر عنه الا الواحد»^(۱) زبان زیان جویان در آن گردانیده، در کفر و زندقه بر روی دل شقاوت منزل خود باز کرده‌اند.

وبضاعت خسارت از منطق و ریاضی و طبیعی گرفته، آن را سرمایه تجارت متاع غرور ساخته‌اند، و متفلسفه اسلامی تقلید فلاسفه یونانی در این باب نموده، غوامض آن را قیاس به ظواهر هندسیات و ریاضیات کرده، به متابعت نفس و هوا از محبّه مستقیم شریعت غرّا انحراف نموده، بر هلاک و بوار افزوده‌اند.

وصوفیان که لولیان طایفه ضاله‌اند در سلوک بیدای گمراهی و سقوط در رکیه نامه ساهی متشبث به خار بُنِ کثیر التغابن حلول و اتحاد و وحدت وجود گشته، با وجود تمادی در کفر و طغیان از برای فریب و غرور مردم نادان ادعاء اسلام و ایمان نموده‌اند، و به دعوای کشف و کرامات پرداخته، قلوب مقلوب سفها را مایل به کیش باطل خود گردانیده‌اند، و جمعی از فرقتین مزبورین که پنداشته‌اند که از الحاد و زندقه گریزی داشته‌اند گمان کرده‌اند که به مجرد تقلیل غذا و کثرت ریاضت و ترک حیوانی و مستلذّات و اذیت بدن و ایواء خلوت به مطلوب می‌توان رسید.

و بسیاری بوده‌اند که به انکار وجود واجب، اشیاء مذکوره را مصاید مکاید گردانیده و رعاء الناس و غناء العوام را به این وسیله به دام آورده‌اند، و آنان از ایشان که به محض پندار؛ خود را دیندار شمرده‌اند، ظاهر آن است که ندانسته‌اند که متمسک به حبل متین قرآن و عترت اشرف پیغمبران باید شد،

و در اتباع آن ذوات عالی درجات باید کوشیده ، یا شد زَنار و قبول جزیه و عار باید نمود .

و نیافته اند که به جز سلوک جادّه شریعت - که عبارت است از انقیاد اوامر و نواهی قرآن و پیروی عترت حضرت رسالت پناهی - راهی به مقصود نیست ، و وسیله ای در کونین به غیر از ثقلین به معبودنه ، این جماعت که به کمند پندار گرفتار شده اند ، بسیار بسیار بیچاره افتاده اند از خبط عشواء بدگمانی ، و غلبه سوداء جهل و نادانی ، با آنکه بحر بیکران عرفان ، و دریای بی پایان شناخت حضرت سبحان به اغترافی محظوظ نگشته اند ، بلکه لبی تر نکرده ، دعوی سیرابی می کنند ، بلکه خود را عین محیط معرفت می دانند ، اما خفّاش بد معاش زاویه حرمان که از انوار خورشید درخشان عرفان ذره بر پیشگاه دل بی حاصل آن نتافته .

اگر دعوای روشن دلی کند ، بلکه خود را مهر سپهر شناسائی داند ، از کور دلیش دور نخواهد بود ، و از خیال محالش مستبعد نخواهد نمود ، اگر چه بر ارباب دین و اصحاب یقین ظاهر و باهر است ، که آن مخدولان که از آن دو امر گران دست داشته اند ، و بعضی از ایشان از غایت خست چشم بر فضاله کفّار یونان گماشته اند ، و برخی از نهایت کوردلی کوره راه ابو هاشم کوفی را - که به ظاهر جبری و به باطن دهری بوده - طریق حق پنداشته اند ، نفهمیده اند که از آن پنداشتن و چشم گماشتن حاصلی نیست ایشان را به غیر از خبیثه و وزر و وبال و عذاب و عقاب و نکال ، و ماذا بعد الحق إلا الضلال .

اما چون به گوش هوش رسید که بعضی از آن تیره دلان ، برخی از آن احادیث را - که در ذم مبتدعه وارد است - مخصوص به زمانی و حلاجیه آن

زمان ساخته‌اند، و از هر حدیثی که در آن؛ این طور روزی نمی‌توانند زد اغماض نموده‌اند، و بعضی نفی برخی از کتب جمعی از اکابر علما کرده‌اند، و بعضی جماعتی از اعظم سادات و علماء را که دعائم دینند به کفر نسبت داده‌اند، و رساله در اثبات جبر و وحدت وجود نوشته‌اند، و بعضی از ایشان به نفی حدیث و قرآن مظهر کفر خویش گشته‌اند، و یکی از ایشان به دریدن و پاره کردن کتاب «الرد علی اصحاب الحلاج» - که از کتب معتبره حدیث است - پرده زنده خود را دریده، و به دست اضطراب حجاب خفا از روی نفاق و ارتیاب خود کشیده، و به این اعتبار نزد ملاحظه صاحب اعتبار گردیده، و دیگری از آن زندیقان می‌گفته که پیروی حدیث و قرآن نمی‌کنند مگر سفیهان.

و صادق نام و رودبارکی گیلانی، که کاذب است در دعوی مسلمانی، مشهور است به انما و اتباع محمود پسیخانی، و خود را از اتباع فلاسفه می‌داند، و از پیروان مبتدعه می‌شمارد، الذي لا یفرق بین لفظ الجبل والجبل، ولا یفرق الدبیر من القبیل، یتساوی عنده الزند والانجیل، و یبیل تارة إلى البرهوم وأخری بالابیل، ولا یدری أبول لقبه أو أبول، و یشتهر بالابابیل، کتابی را که مشتمل بوده بر احادیث نبوی و آیات قرآنی، از سر کینه و بغض و عداوت از دست یکی از منتسبان دودمان رسالت و ولایت به قهر کشیده، و از روی استخفاف بر زمین زده، و چون سگ عقور سمّ الکلب خورده، به اقبیح صورتی دست و پا زدن گرفته، خلافاً لبنات جنسه.

در آن طور حالتی نفیر هریر بلند کرده، و مانند فلخس مأبور گسیخته، ساجور صاحب گم کرده، زوزه و زنویه برآورده، و نزدیک به آنکه از غصه؛

مؤلفِ آن جامہٴ جان به جای گریبان چاک کند ، وبہ ناخن تشزن پوست از تن خویش برکند ، وبہ زشت تر سکوتی جلّ زندگانی بہ دور افکند ، وبہ قعر جہنم تو کن گیرد .

ودر قہوہ خانہ بہ علانیہ می گفته کہ : عارف بہ جائی می رسد کہ ہرچہ کند از زنا ولواط وغیر آن از آنچه در شرع حرام است او نکرده ، بلکہ ہمہ را خدا کردہ .

وبیدینی دیگر از ایشان با مریدان می گفته کہ : در نماز چون بہ آیہ : ﴿ایاک نعبد وایاک نستعین﴾ رسید ، باید کہ مرا مخاطب سازید ، ودر معنی این آیہ قصد شیخ وپیر خود کنید .

ومعلوم است کہ این ہمہ عدول وتحرف آن زندیقان از منہج اسلام وایمان ، ومیل کردن ایشان بہ بادیۃ کفر وطغیان ، ہمہ نتیجۃ تفلسف ، وثمرۃ تصوّف ایشان است ، وپر ظاہر است کہ آن طور بی باکان اگر منصبی یابند ، یا از عملۃ ذی منصبی شوند ، چون اعتقاد بہ خدا وروز جزا ندارند ، دود از دودمانہا برمی آرند .

وقیاس می توان کرد کہ ہرگاہ جمعی از بی دینان ، کہ طلبۃ علم را بدنام می کنند ، وخود را موسوم بہ اسم ایشان می سازند ، قائل امثال آن گونه اقوال ، وفاعل نظائر آن قسم افعال کردند ، جہال ایشان کہ از حد شمار افزونند چہ ابو جہل صفتان خواهند بود ، ودر حرکات ملحدانہ ومقالات زندیقانہ چہ جرأتہا خواهند نمود !

وچون از آن قبیل گفتار وکردار کہ قلیلی از آن مذکور گردید از آن قوم پلید بی حد بہ ظہور می رسد ، واصناف ملاحدہ وافواج زنداقہ از صدور آن

مسرور گشته ، شماتت می نمودند و زمرة مؤمنان از غم و اندوه می فرسودند ، جان حزین این کمترین به خروش و غیرت دین در دل به جوش آمده ، از جهت تسلی و تحمل اهل دین ، و تهجیل و تقهل^(۱) معاندین به تألیف کتاب «شهاب المؤمنین فی رجم الشیاطین المبتدعین» پرداخت ، و در آن در و دیوار کهنه آباد بتکده آثار کیش و نحلّت ایشان را که از دیر سومنات نمونه‌ای ، و از بیت الاوثان نمرودیان نشانه‌ای است ، به معاول دلایل نقلیه ، و مساحی براهین عقلیه ، منهدم و ویران ساخت .

و همین مرد دین دار صاحب خرد بعد از نقل حدیثی در این رساله می‌گوید: بر خبیر بصیر مستور نیست که اهل غرور که منکر اسرار ربوبیت ، و مانع حقایق نبوت و ولایت شده‌اند ، دهریه و فلاسفه و طبیعیه و صوفیه‌اند خذلهم الله تعالی ، که از عرصه جهل مرکب اثارت خیالات فاسده نموده ، آن را علم نام کرده‌اند ، و از عدم محض تصویر اوهام کرده ، آن را بود و وجود خوانده‌اند .

لله الحمد که از غبار اقوال باطله ایشان آفتاب عالمتاب دولت محمدی ﷺ ، و قمر ازهر مرتبت حیدری ﷺ را هیچ گونه احتجایی روی نداده ، و از ولوغ افکار بیمار ، و دم زدن نحس نجس مردار ایشان ، دریای شریعت نبوی ، و بحر خلافت و امامت مرتضوی ، به هیچ وجه تلوثی نیافته .

زگردی گر زمین کفر خیزد چه آفت شوکت پیغمبری را
زخاری کز درخت شرک روید چه نقصان ذوالفقار حیدری را
اما متفلسفه ؛ چون نام خود مسلمان کرده‌اند ، با آنکه عقاید پر مفاسد

(۱) یعنی: تضعیف . بی اعتبار کردن معاندین و تضعیف تبلیغات انحرافی آنان .

ایشان بر کفر شاهد است ، و صوفیہ دعوی دینداری نموده‌اند ، هر چند که اعتقادات و مقالات زشت ایشان بر زندقہ والحاد ایشان گواه است ، اهل دین را حذر از ایشان از کافر مجاهر بیشتر باید کرد ، چرا که از طایفہ‌ای که ظاہراً به لباس موافقت متلبس گردند ، و باطناً جوشن مخالفت در پوشند ، و در اطفاء نور شریعت و افروختن نایرۂ بدعت کوشند ، توقع اضرار بیشتر باید داشت ، و از خلال افساد ایشان حذر تمامتر باید نمود .

خصمی کژدم برتر از اژدهاست کین ز تو پنهان شده آن بر ملاست
پس داء عضال ورنج عظیم در این دین قویم آن است که گروهی بی‌ایمان متّزی به زئی علما شده ، و متلبس به لباس اهل صلاح گشته ، ظاہر خویش را به شعار دین مبین آراسته‌اند ، و باطن به ترویج زایف خیالات فلاسفہ و شبہات دہریہ و طبیعیہ ، و معتقدات صوفیہ و مبتدعہ مقصور گردانیده‌اند ، و شہد الفاظ قرآنی ، و نکات فرقانی ، و حلاوت احادیث و کلمات معجز آیات نبوی و مرتضوی بر زبان مالیده‌اند ، و زہر ہلاہل مزخرفات فلاسفہ ، و تڑہات را در دل ظلمت منزل خود پنهان می‌دارند و در وقت فرصت در کار بی‌خردان امت می‌کنند .

و چون جہلہ و مستضعفان شیعہ به ظاہر رنگینِ آن مار سیرتان مغرور شده‌اند ؛ از باطن پر زہر و ضمیر پر قہر ایشان بی‌خبرند ، به کلمات مزورہ ، و مقالات ملفّقہ فصاحت مناطق و بلاغت مسالِق ایشان فریفته گشته ، از اخلاف سالوسی و اخراس چاپلوسی ایشان - کہ مملو از شربت شفا می‌پندارند - کؤس مالا مال سموم مہلک در می‌کشند .

ہم آنان بی‌خبرند از آنکہ مہر سپہر مناقب و مفاخر ، یعنی علی رابع

وامام عاشر علیه السلام فرموده است که : « از مجالست و مصاحبت فلسفی و صوفی اجتناب واجب شمارید ، و از استماع اقوال ایشان بپرهیزید ، و اگر سلام کند به جواب لب مگشائید ، و اگر بیمار شوند عیادت ایشان منمائید ، و اگر بمیرند تشییع جنازه ایشان مکنید ، و بر ایشان نماز مگزارید . »

چنانکه صاحب کتاب « الوقیعه » به اسانید صحیحه از کتب معتبره نقل کرده ، و در کتاب « شهاب المؤمنین » به خامه اثبات ایراد یافته .

و با آنکه دعوی پیروی ائمه اطهار علیهم السلام می نمایند ، اکتفا به آن نمی کنند که راه عصیان و نافرمانی امام مفترض الطاعه در آن امور می سپرند ، از آن ترقی نموده به صوفی و فلسفی اقتدا کرده ، نماز ناقص را نقص می سازند ، و نقد دین را در راه زمره زندیقین به مقام ابلیس پر تللیس می بازند ، اما از آنکه مایل به مخالفین ائمه معصومین علیهم السلام شوند نظر به ایشان مواظبت صلوات و مداومت محرّمات پر تفاوتی نخواهد داشت .

رفتن نکو نبود چه رفتی به بزم غیر خواهی بنوش باده و خواهی نماز کن اگرچه این ذره بی مقدار در آن کتاب شهاب ، که التهاب هر بیتی از ایات آنکه زیاده است از بیست هزار ، بلکه هر کلمه از کلمات آن مانند خنجری است آبدار بر جگرهای فلاسفه الحاد شعار ، و دلهای مبتدعه زندقه آثار ، مثل ذوالفقار حیدر کرّار شکافنده رؤس ، و سوزنده کدوس نفوس آن دو فرقه نابکار است ، رفع شبهات و تخیلات ایشان بر وجهی نبوده که آن ملحدان در پرده نهان را به هیچ وجه جای مکابره و مناقشه نمانده .

اما چون دید که جمعی از ضغفاء العقول به گروهی می گروند که رقص و بازی و خوانندگی و نغمه طرازی را عبادت نام می کنند ، و از سرِ جهل باعث

گرمی هنگامہ طایفہ می شوند ، گہ صوفیہ گہ لولیان متفلسفہ اند ، ایشان را زرقیہ خوانده اند ، و از الحاق ایشان بہ خویش استنکاف نموده اند .

و کتاب مذکور مشتمل است بر دلایلی نقلی ، و براهین عقلی ، و اصطلاحات علمی ، عبارات و لغاتی کہ دست عقول عوام از وصول بہ اذیال معانی آن در غایت قصور و کلال است ، بلکہ مرغ بال پر و بالِ و ہم و خیال اصحاب چهل مرکب در اوایل منازل ارتقاء بہ ذرۃ اعلیٰ مقصد اقصای آن شکستہ بال و علیل چنگال است ، خواست رسالہ ای بنویسد قریب بہ سلیقہ ایشان ، تا بدانند کہ آن فرقہ فریبندگان و فاسقاند ، بلکہ اکثر ایشان ملحدان و زندیقاند ، چنانکہ ہم از اخبار صریحہ ، و ہم از انظار صحیحہ معلوم و مشاہدہ گشتہ ، و کفر و الحاد بسیاری از رؤسای ایشان ثابت و محکوم بہ شدہ ، چون میر تقی سودانی کہ زندقہ اش در حضور شیخ علی نقی - رحمہ اللہ تعالیٰ - و جمعی از عدول مؤمنین بہ ثبوت رسید ، و صوفی نوروز کہ در شیراز بعد از تحقق الحاد مقتول گردید .

و قول و فعل بعضی از قائدان آن فضااحت مایگان قبل از این بہ قلم تبیین ایراد یافت ، و از حال بد مآل دنس الثیاب سفاهت مآب قوام الملحدین و نظام الفاسقین و امثال و اقربان آن شہرہ دوران و جمعی ؛ اشہر و اعظم از ایشان عنان بیان تافت ، فکفی بہ فضیحة ماہتک سرّہ بیدہ علانیۃ ، فما یدری بما وسق الاثنان ، فلما أسقطہ علم الزمان ، و هو أسفل من ذات التجین ، و احمق من دغہ صدقنی سن بکرۃ .

شعر

ولو أن ما فی بطنہ بین نسوة حیلن ولو کان قواعد عقرا

آخر به خاطر رسید که چه اثر خواهد کرد در گروهی که چون نیک بنگری همه مانند بهائم هائمه وحشرات سائمه‌اند، که نه از انسانیت ادنی مسکه دارند، و نه از قوت تمیّز اندک بهره، و ایشان را از ناس نتوان شمرد، بلکه در حساب نسناس‌اند، و در راه مدبری مانند وسواس خناس‌اند، و نه در شمارهٔ مردمند، بلکه انعام بریده گوش و دُمند، ﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾^(۱).

عجب نیست که هر یک از ایشان با خروار خروار جهل و خریّت گمان انبار انبار دانش و انسانیت دارند، شگفت است از حال مردم دانا که از وق و وقه و نباح آن کلاب هرزه‌دار از جا در می‌آیند، و به فهمانیدن مطالب عالیه به ایشان تضييع اوقات می‌نمایند، اعیار بی‌افسار کجا می‌فهمند که فلاسفه به چندین وجه کافرانند، یکی آن است که: از لوازم کیش ایشان است که انکار صنع خالق آدم در بدایع عالم نمایند، و از آثار قدرت قاهرهٔ او به اثری قایل نشوند، چه؛ مصنوع آن را گویند که به قصد و اختیار از صانع حاصل شود، و اطلاق فعل بر چیزی نمایند که مسبوق به قدرت و ارادت فاعل باشد، تعالی الله عما یقول الظالمون علواً کبیراً.

بر عتبهٔ علیای بارگاه کبریاء از غبار گفتار کفر آثار ایشان چه گرد نقصان نشینند، و آفتاب عزّ و جلال او را از ضیابات ترهّات زندقه آیات ایشان چه اختفا پدید آید، عواقل به چّرا مایل، و عوامل از کار مانده، کاهل کی درک می‌کنند که صوفیه دعوی حلول و اتحاد می‌نمایند؟ و از آن تمادی نموده به وحدت وجود قائل می‌شوند، و این قول مستلزم آن است که خود را با سگ

و خوک و فضلہ و عذرہ سایر مشرکین کفرہ مساوی و متصل واحد سازند .
 اگر به این پایه آن ملاعین فرومایہ قناعت می کردند اهل دین را هیچ مضایقه نبود ، اما چون می خواهند که کعبہ و کنشت و دوزخ و بهشت را یکی شمارند ، و بوجهل و نبی و عمر و علی را برابر گیرند ، و کفر و زندقہ را از اسفل السافلین به سپہر برین رسانند ، بلکه از آن در گذرانند ، از این است کہ بر سایر مؤمنین و کافہ اهل دین و یقین واجب و لازم و فرض و متحتم می گردد کہ کمر مجاہدہ بر میان جان بسته ، با آن اعظم زنداقہ و افاخم ملاحدہ جہاد نمایند ، و آزمایش تیغ ادغام دربارہ آن گروہ لثام دریغ ندارند ، تا بہ مساوات خویش با فضلہ کلاب ہر بد کیش بسازند ، و از آن تجاوز ننمایند .

طُرفہ این است کہ : بعضی از ابنای زمان ما ، چون صاحب کتاب «استیفا» فلسفی و طاعن صوفی اند ، و برخی مانند مصنف «منتہی الحقایق» صوفی و لاعن فلسفی اند ، و آنانکہ اخبت از این دو خبیث اند و منکر قرآن و حدیثند ، و حریص در جرّ منافع اند ، بہ ہر دو سر ترازو قلب و ضایعند ، و بعضی از ایشان با دعوای فضیلت از بس خسیسند ہر جا کہ بوی آشی برند با طبّاخش مصاحب و انیسند ، و از شوق بہ فرا چرخی مست و مدہوش ، و از ذوق حلوا مغشی علیہ و بی شعور و بی ہوشند ، و در دیدن و شنیدن آیہ کریمہ : ﴿ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾^(۱) و اخبار و احادیث متعدّدہ کہ تتمّہ یکی از آنها این است کہ : « سبحان اللّٰه ذاك من الشيطان ما بهذا نعتوا إنما هو اللين والرقّة والدّمعة والوجل »^(۲) ، اُعمی و اطر و شند .

(۱) الرعد (۱۳) : ۲۸ .

(۲) کافی : ۲ / ۶۱۶ حدیث ۱ .

این معنی پر ظاهر است بر صاحب شعوری که بر علم دینی ماهر است، و معتقد حدیث و قرآن، و متمسک بذیل اتباع عترت سرور عالمیان است، که آن رقاصی و خموشی و تواجد و اظهار بیهوشی در زمان معین، به علت عدم اعتقاد به حدیث و قرآن، و استرضای آن بی دینان، و گرم کردن هنگامه ایشان است.

و چون می بینند که جمعی از اهل دین به احکام احادیث اهل البیت علیهم السلام در قلوب بی عیوب مؤمنین مشغول دارند، به معاندت ایشان به نوشتن شرح بر اشعار بدکیشان سر و روی قلم و قرطاس را چون قلب مقلوب خویش سیاه می گردانند، تا شاید به وسیله آن جمعی از آیندگان را نیز به ورطه ضلالت اندازند، و اضلال ایشان چون اغوای شیطان در میان عالمیان مستمر باشد. و بعضی از آن تیره بختان قرآن و حدیث را به رأی شوم خود تفسیر و تأویل می کنند، و از حدیث: «من فسّر القرآن برأیه فقد کفر»^(۱) پروا نکرده، رطب و یابس درهم می بافند، و آن را تصنیف می نامند، و به این وسیله سفیهان را به دام خویش می افکنند.

و بعضی از ایشان از برای آنکه عوام کالانعام گویند نیک مردی است به ظاهر طابق النعل بالنعل تابع غزالی ناصبی می شوند، و مانند او تجویز لعن یزید و امثال آن نمی نمایند، و می گویند که شاید توبه کرده باشد، و در باطن مثل حسین ریخته گر که از مصاحبان قدیمی و دوست صمیمی روح پلید گندیده پیر خود میر عسگری ریخته گر را به فریب دادن و گمراه کردن جهال شاد می کنند،

(۱) تفسیر عیاشی: ۱ / ۲۹ حدیث ۶، وسائل الشیعه: ۲۷ / ۲۰۳ حدیث ۶۷، بحار الانوار: ۸۹ / ۱۱۱ حدیث ۱۵.

واز کمال بد اعتقادی عبداللہ متجنن تارک الصلاة کفر گوی زندیق واجب القتل را قطب نام می کنند ، وبه این طور ہرزہ ہا کہ بہ قالب می زنند ، بازار فریبندگی خود را گرم می سازند ، وبا کمال بی نصیبی کہ از علوم دینیہ واحکام شرعیہ کہ دارند خود را فاضل می پندارند ، وغافلند از آنکہ گفتہ اند :

هرچه نه قال الله وقال الرسول فضله بود فضل مدان ای فضول
أعوذ بالله السميع العليم من همزات الشياطين ، وأعوذ بالله أن يحضرون
إِنَّ الله هو السميع العليم ، وبی شبہہ این طور ناکسان اگر نمازی کنند از ترس
مؤمنان ، واز برای فریب دادن ابلہان است ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ
مِنَ اللَّهِ﴾^(۱) .

وگروہی از اہل فساد کہ آن طایفہ بد اعتقاد را مرید و ہوادارند ، واز
اطاعت نفس امارہ چارہ ای ندارند ، اگر خواہی بدانی کہ کیستند ، ایشان سہ
طایفہ بیش نیستند :

یا شکم پرستانند ، کہ از بلبلة وسوسۃ شیطان در ولولہ آمده ، چون بد
مستان در فریاد و فغانند ، وراہ زنان اسلام وایمان اند ، کہ در این لباس پنهان
شدہ ، موغر کار و مروّج و معین بازار ، مخربان دین سرور عالمیاند ، و ہم
اکثر ہم کما ورد فی الحدیث^(۲) .

یا بہائم دل مردہ اند ، کہ مدام بی لجام از گنداب عطلت آب خوردہ اند ،
ودر این روزگار بہ یک بار افسار وپابند وچدار گسیختہ اند ، واز رایضان^(۳)

(۱) النساء (۴) : ۱۰۸ .

(۲) کافی : ۴۶ / ۱ .

(۳) رایض : کسی کہ اسبان را ریاضت آموزد ، وآن چابک سوار باشد (لغتناۃ دہخدا :

مضمار دانشوری و دینداری رمیده ، به پایگاه آن خربندگان رباط عصیان گریخته‌اند ، این قوم مستحقِ لوم ؛ گویا به غیر از صورت و هیولی و صوت و صدا چیزی ندیده‌اند و نشنیده ، و از غرض به غیر از مرض و از آنچه مقول به جوهر است به جز آنکه با کارد و خنجر است نفهمیده‌اند ﴿ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾^(۱).

عوام کالانعام چه می‌دانند که از مقابح شنیعه که افکار ابکار فلاسفه به آن منتهی شده ، یکی آن است که به ذات حضرت باری تعالی شأنه اطلاق جوهر جایز داشته‌اند ، و به اضافه مصنوعات به صانع بی‌چون جلّ جلاله سلوک مسلک علت و معلول نموده‌اند ، و چون پدر علت وجود پسر است ، دعوای ایشان مؤدّی به اثبات مذهب نصاری می‌شود ، که اقامیمی ثلاثه قائلند ﴿ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ، ۝ أَنْ دَعُوا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾^(۲).

و چه خبر دارند که هر یک از صوفیه به تعلیل وحدت وجود ، دعوای خدائی می‌کنند ، چنانکه از اصحاب عصمت - صلوات الله علیهم اجمعین - که مخازن علم حضرت رب العالمین‌اند منقول است ، و آن فرقه گمراه اگرچه گاه و بیگاه از روی مکر و خدعت الله الله می‌گویند ، و خود را محب و طالب حق می‌نامند ، اما اهل بصیرت به یقین می‌دانند که ایشان منافقانت و در باطن مخالفانتند ، که اظهار می‌کنند و بر زبان می‌رانند ﴿ يَقُولُونَ بِاللَّسْتِیْمِ مَا لَیْسَ فِی

(۱) البقره (۲) : ۱۰ .

(۲) مریم (۱۹) : ۹۰ و ۹۱ .

﴿قُلُوبِهِمْ﴾^(۱).

و پر واقع می شود که آنچه در دل دارند در زبان می آورند، و در مصنفات و اشعار خود به آن اشعار می نمایند، و در آن هنگام آن در دام عذیم الافهام که به ایشان گرویده اند، آنچنان کور و کر و گنگ می شوند که پنداری از گفتن و دیدن و شنیدن هرگز نصیبی نداشته اند ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمًى فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(۲).
و چه آگاهی است ایشان را که رأس و رئیس ملاحده و فلاسفه و صوفیہ اند، و سرهنگ و سرخیل زنادقہ متفلسفه و مبتدعہ اند.

اگر قائلی گوید که: فلاسفه کجا تفوّه به آن کلمه قبیحه کرده اند؟ چه ظاهر از تقسیمات ایشان است که جوهر از لوازم امکان است، چنانکه گفته اند که: الممكن إمّا أن يكون موجوداً في الموضوع، وهو العَرَض، أو لا وهو الجوهر^(۳).

در جواب می گوئیم که: ابن سینا در کتابی که به «نجات» مسمّی گردانیده می گوید: لم تحاش أنه جوهر^(۴)، و دیگر دلائل که به آن به این گفتار باطل قائلند در کتاب شهاب مسطور است، اگرچه قول او که خدا را علم نیست به جزئیات دلیل بر کفرش کافی است.

مجملاً، تُرہّات و ہذیانات فلاسفه و صوفیہ بسیار است، و کسی از عہدہ نقل آن همه بیرون نمی آید، اگر کسی خواهد که بر بعضی از مزخرفات که

(۱) الفتح (۴۸): ۱۱.

(۲) البقرہ (۲): ۱۷۱.

(۳) اسفار ملاً صدرا: ۴ / ۲۸۲.

(۴) ظاهراً منظور مؤلف این عبارت باشد: «إنه لو قال قائل في الأول (بلا تحاش) إنه جوهر لم يعن إلّا هذا الوجود»، «النجاۃ: ۲۵۱».

ایشان به قالب زده‌اند، ودلائل بطلان آن اطلاع یابد، به کتاب مذکور - یعنی: کتاب «شهاب المؤمنین فی رجم الشیاطین المبتدعین» - رجوع نماید.

از سیدنا استاد الكل فی الكل آمر محمد باقر داماد - که از جمله استادان این ضعیف است^(۱) - پرسیدند که: راست می‌گویند که تصوّف راهی است که منتهی می‌شود به خانه الحاد؟ در جواب گفت: غلط می‌گویند؛ تصوّف خانه الحاد است.

واز همان سیّد عالی شأن نقل می‌کنند که مکرر می‌فرموده که: حرام است مطلقاً بر همه کس نگریستن به کتب صوفیه، مگر بر فاضل دیندار که خواهد ردّ ایشان از قول ایشان نماید، و حرام است خواندن و مطالعه کردن کتابهای فلاسفه بر مردم سست اعتقاد، ضعیف یقین، زیرا که آن طور کسان از خواندن کتابهای ایشان زود می‌لغزند، و از سلوک جاده صواب محروم می‌گردند.

و باید دانست که اکثر رؤس ملحد و صوفیه فلسفی بوده‌اند، که پروا از حدیث: «لا تفکر فی ذات الله»^(۲) نداشته‌اند، و چشمه چشم عقل کوتاه‌اندیش خویش را به خاک غوائی انباشته‌اند، طایفه اسماعیلیه نزاریه که ایشان را محلّده الموت می‌گویند، و محمود پسیخانی و نظائرش همه فلسفی بوده‌اند.

واز جمعی کثیر از ثقات وعدول مسموع می‌گردد که در این روزگار مردم فاسد عقیده بسیارند، که در میان خواص وعوام به الحاد شهرت تام

(۱) این عبارت صاحب کتاب «شهاب المؤمنین فی رجم الشیاطین المبتدعین» می‌باشد، او سیّد محمد علی بن محمد مؤمن طباطبائی است که شاگرد مرحوم میرداماد بود.

(۲) بحار الانوار: ۳ / ۲۵۹ (با اندکی اختلاف).

دارند، و جمعی از ایشان هستند که خود را طالب علم می‌کنند، و طلبه علوم دینیہ را بدنام می‌گردانند، به سبب آنکه با عدم قوت یقین و طلب علم دین به خواندن و مطالعه کردن کتابهای فلاسفہ و صوفیہ اشتغال نموده؛ بد اعتقاد شده‌اند، و اکثر ایشان به فریب دادن مردم نادان مشغول گشته؛ دین را دام مکر و غرور ساخته‌اند.

وایضاً باید دانست که آنان از علمای امامیہ که با کمال قوّت یقین و صاحب نفوس قدسیہ بعد از فراغ از تحصیل علوم دینیہ و لوازم آن؛ اگر مطالعه کتب فلسفہ و غیر آن کنند، از برای آنکه به فلاخن دلیل و برهان؛ سنگ رد بر شیشه شبهات خیالات فاسده ایشان زنند رواست، و اطلاق فلسفہ و تفلسف و نحو آن بر ایشان نتوان نمود، بلکه بعد از انبیاء و اوصیاء - که مہابط مخازن وحی تنزیل‌اند - و حکمای الهی بی‌عدیل‌اند، لیکن این متدینان قوی ایمان نادرند، و اکثر آنان که با ما معاصرند ضعیف یقین‌اند، و می‌توان گفت که: بیشتر ایشان از قوّۃ یقین خالی‌اند، و بی‌بهره از معرفت صفات جلالی و جمالی‌اند.

پس اگر آن طور کسان به مطالعه کتب فلاسفہ و دہریہ و دفاتر طبیعیہ و صوفیہ اشتغال نمایند، خصوصاً قبل از تعلّم علوم دینیہ، در سنگلاخ شبهات ایشان زود به سر در می‌آیند، پس اولی آن است که آن مستضعفان از خواندن و شنیدن و مطالعه کردن آن کتابها رغبت بگردانند، تا به خسران عظیم گرفتار نگردند.

جمعی از اجلاف بی‌ثبات، اتلاف اوقات می‌نمایند و متعلل به آن می‌شوند که مقصود ما از قراءت علوم فلسفہ و مطالعه کتب صوفیہ استعداد

ذکر مختصری از کتاب ثقبوب الشهاب فی رجم المرتاب ۱۹۳

فهمیدن احادیث مشکله است ، غلط فهمیده‌اند یا مغالطه می‌نمایند ، کلاً وحاشا ، مگر آنکه قبل از شیوع فلسفه و ظهور مبتدعه ، در میان طوایف اسلامیة ، فهم کسی بر معانی آن احادیث راه نداشته ، همانا به گمان این گروه بدگمان اکمال دین و اتمام شریعت غرّا ، موقوف به وجود محیی الدین و ابن سینا بوده .

مشهور است که : در زمان محیی الدّین قریب به چهارصد کس از علمای شیعه و سنی در کفر آن لعین ، وردّ مقالات زندقّه آیاتش کتابها نوشتند ، و بسیار کسی از علماء و فضلا در زمان ابن سینا او را کافر و ملحد گفتند ، و کتابی را که به شفا مترجم است هرزه‌ها که در آن درج کرده که در واقع کتاب شفا به نقطتین است ، در ده مجلد به امر ناصر خلیفه مغول ساختند ، و در حدود سنه ستین و سبعمائه محمّد بن مظفر یزدی که او را مبارز الدین می‌گفتند ، در اطراف ممالک که در حیّز ایالت او بود ، یعنی فارس و کرمان و یزد و اصفهان و غیر آن ، در عرض دو سال قریب به چهار هزار مجلد کتب فلسفه را در آب شست .

اگر این شکسته محترز نبود از اِطْنا ب در این رساله که موسوم است به ثقبوب الشهاب فی رجم المرتاب ، حدیثی چند در باب نیکان و بدان علماء از حضرت مصطفی ﷺ و ائمه هدی علیهم السلام ایراد می‌نمود ، و به کلید تحدید دری از بیان حال صلحای دانشمندان و زشتی مآل بدی ایشان بر روی ساده دلان می‌گشود ، انشاء الله تعالی کتاب علاحدّه در این معنی نوشته شود .

حضرت الله تعالی جمیع اهل ایمان را از شرّ ملحدان شیعه نما ، از مبتدعه و متفلسفه و غیرهما مصون و محروس بدارد ، بحق النبی و آله الامجاد ، تم ما انتخبته من رسالة ثقبوب الشهاب ، والحمد لله رب الارباب .

تذکرہ و تبصرہ

إهمال صوفیہ در مسائل فروع دین

صوفیہ با وجود آنکہ تحصیل مسائل واجبہ فروع خود را ننمودہ اند ،
 وقراءت و اذکار واجبہ نماز را درست نکرده اند ، والحمد را بہاء ہوّز بدل حاء
 حطّی می خوانند ، وقراءت و اذکار حمد و قل هو الله احد را بعضی از ایشان
 پیش شاگرد خود درست می ننمودہ اند ، دعوی کمال عرفان ننمودہ اند ، و خود را
 در اعلی مدارج عرفان دانستہ اند ، و گذشت کہ ملا جامی در نماز اقتداء بہ بابا
 علی شاہ می نمود ، روزی بابا علیشاہ در نماز بہ عوض حمد این رباعی
 خواندہ بود .

من رند بی سر و پا زغم تو غم ندارم

زغم تو آن چنانم کہ غم تو ہم ندارم

وشیخ الاسلام گفته کہ : چون شیخ ابو الحسن خرقانی امّی بود الحمد را
 بہ ہاء ہوّز می خواند ، ونیز ابو الحسن خرقانی بہ یحیی بن عمّار شیبانی گفت
 در آی ! ای من مأشوکة تو یعنی معشوقہ^(۱) .

وخواجہ یوسف گاهی در اثنای وضو غایب می شد ، یک ساعت
 کمابیش وباز حاضر شدی ووضو را تمام کردی^(۲) .

وابواللیث قوشجی در عرض مدت نہ سال نتوانست کہ سہ مرتبہ قل هو

(۱) نفحات الانس : ۳۳۶ .

(۲) نفحات الانس : ۳۲۶ .

الله را تمام بخواند^(۱).

وعین القضاء گفته که: برکه همدانی جز فاتحه و سوره ای چند از قرآن یاد ندارد، و آن نیز از بر نتواند خواند، ولیکن معانی قرآن را درست داند، و من نمی دانم الا بعضی از آن، و آن هم نه از راه تفسیر و غیر آن دانسته ام؛ از راه خدمت او دانسته ام^(۲).

و ابو حامد دوستان همیشه در گفتن تکبیر نماز میان الله اکبر بیهوش شدی و بیفتادی^(۳).

و ابو نصر سراج در ماه رمضان مطلقاً چیزی نخوردی، و بر آتش سجده کردی و نسوختی^(۴).

و ابو علی سیاه سی سال روزه داشت که هیچ چیز نخورد^(۵).

و شعوانه چندان اندوه بر وی غلبه کرد که از عبادات و نماز بازماند^(۶).

و امرأه مصریه سی سال در یک جا اقامت کرد که در سرما و گرما از آنجا نرفت، و در این سی سال بر دو پای ایستاد در زمستان و تابستان^(۷).

و امرأه خوارزمیه زیاده از بیست سال هیچ نخورد و نیاشامید^(۸).

(۱) نفحات الانس: ۳۵۱.

(۲) نفحات الانس: ۴۱۶.

(۳) نفحات الانس: ۲۸۱.

(۴) نفحات الانس: ۲۸۳.

(۵) نفحات الانس: ۲۹۰ با اندکی اختلاف.

(۶) نفحات الانس: ۶۱۷.

(۷ و ۸) نفحات الانس: ۶۳۲.

وطواف مرقد شیخ ابوالفضل وزندہ بعضی از درویشان را طواف کعبہ دانستہ اند^(۱).

وبہاء الدین عمر خواہر زادہ شیخ محمد شاہ در اوقات صلاۃ کسی را می نشانند کہ او را بر کمیّت اعداد رکعات تنبیہ کند ، ومع ذلک روزی سر بر مراقبہ گفت : ہیچ کہ از وقت نماز صبح تا این ساعت حق تعالی را پنجاہ سال عبادت کردہ ؟ وی صائم الدہر بودہ ، و مریض شد و ہر چند اصحاب مبالغہ نمودند افطار ننمود^(۲).

وابراہیم رقی مسلم مغربی را زیارت کرد ، دید کہ امامت می کرد ، و چند جای الحمد را خطا خواند ، وبہ ابراہیم گفت : شما بہ راست کردن ظاہر مشغولید وما بہ راست کردن باطن^(۳).

واستاد سری سقطی وبایزید بسطامی واجبات نماز را نمی دانستند .
ومحمد معشوق با وجود آنکہ نماز نکردی روز قیامت صدیقان آروز کنند کہ کاش خاکی می بودیم کہ محمد معشوق قدم بر آن نہادہ بود^(۴).

وهشام بن عبدان در نماز وجد و حال می کرد ، و پس و پیش می رفت ،
ودر آخر ترک نماز نمود وقائل بہ مشاہدہ بود ، وبہ این سبب مشایخ مسجد جامع تکفیر او کردہ ، و پای او را گرفتہ از مسجد بیرون کردند^(۵).

قاصر گوید کہ : شکی نیست در اینکہ حق تعالی پیغمبران را بہ خلق

(۱) نفحات الانس : ۲۸۴ .

(۲) نفحات الانس : ۴۵۵ .

(۳) نفحات الانس : ۲۱۷ .

(۴) نفحات الانس : ۳۰۹ .

(۵) نفحات الانس : ۲۳۹ و ۲۴۰ .

برای آن فرستاد که خلق را هدایت کنند ، و خلق را از جن و انس از جهت عبادت آفریده است ، چنان که فرموده : ﴿ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾^(۱) و کیفیت عبادات را از برای ایشان معلوم نموده ، و امر به تعلیم فرموده ، و نهی از بدعت و اختراع در دین کرده ، و هر بدعتی را ضلالت شمرده و راه هر ضلالتی را به آتش جهنم قرار داده .

و هر بالغ عاقل مکلف است به فروع ؛ مانند : اصول دین ، به اجماع مؤمنین و اتفاق مسلمین ، سوای ابوحنفیه از اهل سنت که کفار را به فروع مکلف نمی داند ، و جوابش در اصول است ، و بر هر مکلفی واجب است تحصیل مسائل واجبه خود هر چند به تعلیم و تقلید دیگری باشد ، به اجماع علما از مجتهدین و اخباریین .

پس بر ابوالحسن خرقانی و غیره قبل از وصول به کمال معرفت تحصیل مسائل واجبه ، و تصحیح و قراءت حمد و سوره ، و سائر اذکار واجبه ، واجب بوده ، و معلوم شد که بعضی از ایشان در وقت ادعای کمال معرفت مسائل واجبه نماز خود را نمی دانستند ، و خرقانی الحمد را به هاء هوز که دال بر کفر است می خواند ، و ایدال قاف به کاف که مبطل نماز است می کرده ، و این از رهگذر امی بودن و بی سوادی خرقانی و یاد نگرفتن او بوده ، نه از رهگذر عدم مخرج حاء حطی وقاف او بوده ، و نه از جهت تعذر و تعسر یا سهو در اخراج از مخارجش می بوده ، چنانکه در حدیث وارد است که : « سین بلال شین عندالله »^(۲) ، و ملائکه ای چند موکلند بر تصحیح قراءت ملحونه .

(۱) الذاریات (۵۱) : ۵۶ .

(۲) عده الداعی : ۲۷ .

و همچنین بیهوش شدن میان تکبیر احرام ، از برای هیچیک از پیغمبر و ائمه معصومین و بزرگان دین به هم نرسیده ، بلکه آن مبطل طهارت و تکبیرۃ الاحرام است ، و افطار نکردن اصلاً در ماه رمضان و روزه وصال گرفتن بر امت حرام است ، خصوصاً روزه گرفتن مجموع سال ، بلکه شش سال و زیادتر که مشتمل بر صوم عیدین باشد حرام است به ضرورت دین .

و حال آنکه امساک از اکل و شرب تا مدت یک ماه و یک سال و بیشتر نقل نشده است از هیچ کدام از صد و بیست و چهار هزار پیغمبر و اوصیاء ایشان و ائمه معصومین علیهم السلام و بزرگان دین ، بلکه ممتنع است وقوع آن در عادت ، بلکه در عقل ، و اگر از احدی وقوع یافته بود مشهور و معروف می گشت ، نظر به آنکه از بزرگترین خوارق عادات و معجزات است .

بلکه این نقلها از صوفیه ظاهراً محض کذب ، و کذب محض است ، اگر مستند به ادعای خود آن شخص است دروغ گفته ، و اگر مستند به شهادت دیگران است که مراقب احوال او بوده اند آنها نیز دروغ گفته اند ، و احتمال می رود که در وقت غیبت یا خوابیدن شهود چیزی خورده ، یا لا اقل در بیت الخلا رفته و نجاسات خود یا دیگری را خورده باشد ، یا در زمان بسط زمان ، یا انخلاع روحشان از قالبی به قالبی ، هزار من نجاست خورده باشند ، چنانکه خودشان نقل کرده اند که : مقدار پنج دقیقه ؛ مثلاً : از برای ایشان شش سال و هفت سال شده که در آن پنج شش دقیقه طی مسافت سه ماهه راه کرده وزن گرفته اند و چند اولاد به هم رسانیده اند .

پس جمع میان مدح ایشان به صوم دهر و ترک اکل و شرب در مدت مدیده که به حسب عقل و عادت ممتنع است ، مگر از پیغمبران و ائمه که ثقات ؛

خبر به وقوع آن دهند، یا بر سبیل اعجاز مانند معراج و شق القمر، یا ابتلا منکر معراج واقع شود، و جمع میان تجویز بسط زمان و انخلاع صورت بسیار به موقع و مناسب است، و متفق علیه است میان اهل اسلام که حضرت امیر و فاطمه و حسنین و فضّه، سه شبانه روز روزه گرفتند، و افطار به غیر آب نموده‌اند، و در مدح و اظهار فعلشان سوره (هل اتی) نازل گشت^(۱)، و نظر به آنکه صوم وصال بر غیر حضرت رسالت حرام بود، حضرات افطار به آب فرمودند ردّاً علی الملاحدة والزنادقة.

تذکره و تبصره

در ذکر بعضی از اعترافات جمعی از صوفیه و کسانی که

مقبول القولند نزد ایشان به بدی ایشان

علاوه بر آنچه گذشت از کلمات مرحوم آخوند ملاً محسن در «وافی» و «بشارت الشیعه» و «کلمات طریفه»، نظر به مضمون صدق مشحون: الفضل ماشهدت به الأعداء، والقدرح ما اعترف به الأولیاء.

شیخ عزیز نسفی که از اکابر مشایخ ایشان است در کتاب «تصفیه القلوب» می‌گوید: ای درویش اگر به نظر تحقیق در حال پیران و مریدان روزگار بنگری، به یقین بدانی که شیاطین عصرند، در دکانهای مکر و تلبیس نشسته، و نام ملوک و سلاطین فقر بر خود بسته، اشیاء لباس اتقیاء پوشیده، و در تسخیر انعام بی افسار و لجام کوشیده، مردودان به رنگ مقبولان برآمده،

(۱) تفسیر کشاف: ۴ / ۶۷۰، تفسیر بیضاوی: ۲ / ۵۵۲ و ۵۵۳، تفسیر روح البیان:

وهریک به طریقی از در حیل‌گری و ابله فریبی در آمده ، غولان راه دین خود را در چشم کور باطنان ظاهر بین به صورت ارباب یقین نموده ، ودلهای سفها را به ذکر جلی و جامهٔ عسلی به صد گونه دغلی ربوده .

شعار ایشان فتنه و فساد ، و دثار ایشان زندقه و الحاد ، دین ایشان بدعت و بی‌نمازی ، و آئین ایشان چرخ ورقص و بازی ، همه در امردی مُطاع معلّمان ، و بعد از دمیدن لویه مطیع معلّمان ، افتخار ایشان به آشنائی ظلمه ، و مباحثات ایشان به تحصیل خرقة و لقمه ، کار ایشان شکم‌پرستی و هرزه گفتن ، و مدار ایشان بر خبائث و افترا زدن ، عادت ایشان وقاحت و بی‌حیائی ، و عبادت ایشان خوانندگی و نغمه‌سرائی ، پیشهٔ ایشان عشق‌بازی و... ، و شیوهٔ ایشان گمراه کردن خلق ، اسرار ایشان هُمَز و لُمَز و سرگوشی ، و حال ایشان بیخودی نمودن و بیهوشی ، همه گرگان میشینه پوش ، و حریصان زهد فروش ، روز و شب در طلب دنیا ، و شب و روز در فکر بغرا^(۱) و حلوا .

جمعی از جهّال به عشوه و تلییسات این قوم ضال فریفته شده ، بدعت و غوایت و کفر و اباحت را طریقت و حقیقت تصور کرده‌اند ، و از حقایق احکام دین و اسلام بیگانه شده ، در پی این گمراهان افتاده‌اند ، و در تیه ضلالت سرگشته و حیران گشته‌اند ، حضرت صمدیت در عرصهٔ قیامت حکّام و امرای اسلام را از تقصیر و تساهل در دفع این فساد خواهد پرسید ، زیرا که استحکام قواعد اسلام و ایمان واقماع و اقلاع بدّع و ضلال اهل زیغ و عدوان بر ذمهٔ سلاطین و حکّام دوران ثابت و لازم است ، و رعایت حمایت شرع و دین بر

(۱) بغرا : آشی که از خمیر - که به شکل رشته‌های دراز درآورند - ترتیب داده شود (فرهنگ معین : ۱/ ۵۵۲) .

همگان خصوصاً بر ایشان واجب و متحتم است .

اما چون در این روزگار نام امور مملکت کسانی را مسلم گردیده است که از علوم دین هیچ بهره ندارند ، و همگی همت ایشان به لهو و لعب و بازی و طرب مصروف شده ، و فسق و فجور را مذهب خود ساخته‌اند ، و ظلم و شرور را آئین خود گردانیده ، و با صحبت فسّاق و فجّار انس گرفته ، و دنیای مگدر فانی را بهشت خود ساخته ، و فرمان خدا و رسول را در پس پشت انداخته ، و کمر شاگردی شیطان را بر میان بسته ، و بنده نفس و اسیر هوا و هوس گشته‌اند ، و ارباب مناصب قضا ؛ میل به ارتشا نموده .

و اصحاب مجالس تدریس و فتوی مناقشات خلافی و مجادلات کلامی را علم نام کرده‌اند ، و مزخرفات منطقی و هذیانات فلسفی را وسیله شهرت و جاه خود ساخته‌اند ، و از حقایق علوم دین - که از معرفت دقایق اسرار کتاب و سنت است - اعراض نموده‌اند ، و اگر احیاناً بعضی از ایشان به علمی غیر از علوم شرع و دین پرداخته‌اند ؛ آن را واسطه جاه و ریاست ساخته‌اند ، و سبب جمع کردن مال و منال شناخته ، نظر از نعیم باقی دوخته ، و نائره حب دنیا در دل‌های خویش افروخته‌اند .

پس نفس‌های خویش به ارباب غوایت رغبت کرده ، و جانهای ایشان به باطل مایل شده ، به مجالست و مصاحبت این جماعت راغب گشته ، بلکه مرید و معتقد ایشان شده ، در امداد و اعانت ایشان سعی و اهتمام نموده‌اند ، لاجرم اغوای گمراهان مبتدعه در جهان منتشر شده ، و اغرای بی‌دینان زناده در عالم قوّت گرفته ، و انوار احکام دین و حدود اسلام منطقی شده ، و میامن مناہج شریعت محمدی ﷺ روی در اندراس نهاده ، و اهل الله و ارباب قلوب از

نگ این تردامنان مسلمان نام ، ووحشت این درویش صورتان کافر کام ، از نظر خلق متواری گشته‌اند ، وروی غیرت در پس دیوار عزلت آورده ، وروزگار در ماتم این مصیبت به سر برده ، والله المستعان علی ماتصفون^(۱) .

آن دم که از او نور ضیاء آید کو؟ وآن کس که از او رأی جفا ناید کو؟ اسلام شده فسون این مشتی دیو مردی که از او بوی وفا آید کو؟ بعد از نقل این چند کلمه صاحب کتاب « تسلیة الشیعه » در آن رساله [و] « سلوة الشیعه » - هر دو - می‌گوید : بدانکه متصوفه را سخنهاى خوب وگفتگوهای مرغوب بسیار است ، اکثر مردمان از این راه به دام ایشان افتاده‌اند ، وندانسته‌اند که اصل درستی اعتقاد است ، وبا فساد آن ؛ گفتار وکردار نیکو همه بر باد است ، اما به حکم « لا تنظر إلی من قال وانظر إلی ما قال »^(۲) ، سخنان حکمت آمیز نزد ارباب تمیز پسندیده آید ، اگر چه قائل آن کافری باشد .

پس مرد صاحب خرد باید که در کلام نسفی نگرد ، وکمال نیکوئی اکثر سخنانش را دریابد ، خصوصاً در آن تأمل نماید که می‌گوید : ارباب مناصب قضا میل به ارتشا نموده‌اند ، واز بی‌باکی وناپاکی رشوه‌خواران زمان بیشتر ایشان دعوای تصوّف می‌کنند عبرت گیرد ، آیا این مستانِ شراب جهل و نادانی ، عاشقان پیر زال ؛ نو عروس نمای دنیای دنی فانی نمی‌داند که طایفه که همیشه ایشان را مذمت کرده‌اند ، و خاصّه وعامّه در طعن ایشان احادیث

(۱) سلوة الشیعه وقوة الشریعه : ۳ - ۵ نقل از تصفیه القلوب (با اندکی اختلاف) .

(۲) هدایة العلم : ۱۴۷ حدیث ۱۹ ، غررالحکم ودرر الکلم : ۵۸ حدیث ۶۱۲ ، کنز العمال :

۱۶ / ۲۶۹ حدیث ۴۴۳۹۷ ، بحار الانوار : ۲ / ۹۹ حدیث ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ .

در ذکر بعضی از اعترافات جمعی از صوفیه و..... ۲۰۳

بسیار روایت نموده‌اند.

از عامّه ابو داود و ترمذی و غیرهما از عبدالله بن عمر نقل کرده‌اند که:
گفت: لعن الرسول الراشی والمرثی^(۱).

وابن ماجه وابن حبان و حاکم و غیر ایشان در کتابهای خود آورده‌اند که
پیغمبر ﷺ گفت: «لعن الله الراشي والمرثي في الحكم»^(۲)، و در روایت حاکم این
زیادتی هست که: (والرائش الذي سعی بينهما).

و مثل این حدیث حدیثی است که احمد بن حنبل و بزار و طبرانی روایت
نموده‌اند^(۳).

و از خاصه محمد بن یعقوب کلینی و غیر او حدیثی نقل کرده‌اند از
حضرت ابی جعفر، و در آخر آن واقع است که حضرت فرمود: «والرشا في
الحكم، وذلك الكفر بالله العظيم وبرسوله»^(۴).

اگر کسی آیه عظیمه: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْكَافِرُونَ﴾^(۵) را که درباره این جماعت است تأویل تواند کرد در حدیث
مذکور خود دست و پائی نمی‌تواند زد، زیرا که سوق این حدیث بر وجهی
است که جای تأویل در آن نیست.

(۱) سنن ابی داود: ۳ / ۳۰۰ حدیث ۳۵۸۰، سنن ترمذی: ۳ / ۶۲۳ حدیث ۱۳۲۷،
مصابیح السنة: ۳ / ۲۶ حدیث ۲۸۲۵.

(۲) سنن ابن ماجه: ۲ / ۷۷۵ حدیث ۲۳۱۳، مستدرک حاکم: ۴ / ۱۱۵ حدیث ۶۴-۶۶،
سنن بیهقی: ۱۰ / ۱۳۸ و ۱۳۹.

(۳) مسند احمد: ۲ / ۳۹۲ حدیث ۶۷۳۹ و ۶۷۴۰.

(۴) کافی: ۷ / ۴۰۹ حدیث ۲، تهذیب الاحکام: ۶ / ۲۲۲ حدیث ۱۸.

(۵) المائده (۵): ۴۴.

وصاحب «جامع الاخبار» وغير او حدیثی روایت کرده اند از حضرت پیغمبر ﷺ که در آن حدیث فرموده که : «إياكم والرشوة، فإنها محض الكفر، ولا يشتم صاحب الرشوة ربح الجنة»^(۱).

دیگر روایت کرده اند که آن حضرت فرمود : « الراشي والمرثي والماشي بينهما ملعونون »^(۲).

دیگر نقل فرموده اند : « لعن الله الراشي والمرثي والماشي بينهما »^(۳) و غیر اینها احادیث بسیار در این مضمار هست .

ویکی دیگر از اعظم صوفیه که بر آنها طعن زده شیخ روزبهان فارسی است که در تصوف و تصلف یگانه فارس است ، او در کتابهای خود این قوم را مذمت ولوم بسیار کرده ، اما بیان حال اکثر پیران این روزگار است اما آنچه می گوید در تفسیری که آن را « عرایس البیان فی حقایق القرآن » نام کرده ، و آن این است که : در تفسیر آیه : ﴿ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ ﴾^(۴) می گوید : وصف الله سبحانه أهل السالوس الذين في هذا الزمان مجلسون في الزوايا، ويظهرون التزهّد والتّقشّف، ويطرحون على أعناقهم الطيالة، يسمعون مدائح أهل الدنيا، مثل ما قالوا : ليس في الدنيا مثلك يا شيخ ، وأنت كذا وكذا، وهو يشتري غرورهم وأقاييلهم الباطلة، وهم يدحونه لأجل الشفاعة عند الأتراك، ويجعلونه وسيلة إلى السلطان، ويعطونه رشوة لاستجلاب مرادهم، فهو يسمع الكذب ويأكل

(۱) جامع الاخبار : ۱۸۲ ، بحار الانوار : ۱۰۱ / ۲۷۴ حدیث ۱۱ و ۱۲ .

(۲) جامع الاخبار : ۱۸۲ .

(۳) جامع الاخبار : ۱۸۲ .

(۴) المائدة : ۵ / ۴۲ .

السحت^(۱).

وبعد از این چند کلمه که مذکور شد؛ نفرین می‌کند ایشان را به این عبارت که: طهر الله وجه الارض منهم ووقانا من صحبتهم وسوء افعالهم، فإنهم مرقوا من الدين، وأكلوا الدنيا بالدين.

و در رساله « سلوة الشيعة » مذکور است که: عطار و اوحدی و سنائی و شبستری و جامی و غیر ایشان از علما و شعرای صوفیه در منظومات و منشورات خود این جماعت را مذمت کرده‌اند^(۲)، چنانچه بر متتبع ظاهر است.

و در کتاب « تسلیة الشيعة » - بعد از نقل بسیاری از امثال - اعترافات مذکوره در مطاعن ایشان چنین گفته که: حضرت ملا محمد تقی مجلسی که در تصوف غایت مبالغه دارد تصریح نموده که اعمال این طایفه زشت و ناشایست است، آنجا که؛ یکی از علمای دیندار در اوایل رساله که در ذم این طایفه نابکار نوشته‌اند می‌گوید: چون دید که بسیاری از شیعیان و دوستان علی بن ابی طالب علیه السلام بنابر نادانی و بیگانگی از اهل علم فریب جمعی از غولان راه دین خورده، و نعره کردن و دست زدن و برجستن و چرخیدن و عشق‌بازی با مردان را عبادت و طاعت پنداشته‌اند، از راه شرع و دین بغایت دور افتاده‌اند، بنابر این بر خود لازم دانست که ایشان را دستگیری نموده، و راهنمایی کرده به شاهراه شریعت نبوی و طریقت مرتضوی برساند.

حضرت ملا محمد تقی مذکور در جواب نوشته‌اند که: اگر مطلب مولانا؛

(۱) عرائس البیان فی حقائق القرآن: ۱۰۸.

(۲) سلوة الشيعة: ۵.

ہدایتِ بعضی از عوام است کہ بہ سببِ جہالتِ بعضی از اعمالِ ناشایستہ می‌کنند بد نیست ، ولیکن اعمالِ قدح در طریقہٴ محمودہٴ اولیاءِ اللہ نمی‌کند^(۱) .
 قاصر گوید کہ : از این عبارتِ آخوندِ مذکور؛ معلوم می‌شود کہ صوفیہ مرتکبِ اعمالِ شنیعہ از راہِ جہالتِ و نادانی شدہ اند ، چنانکہ از ہمہٴ آنہا مشاہدہ و محسوس است ، و یقین است کہ اینہا قدح در طریقتِ محمودہ حضرت رسالت و ائمہٴ معصومین و ابوذر و سلمان ، و مقداد و عمار و امثال ایشان از اکابر دین نمی‌نمایند .

و گذشت کہ آخوند ملا محمد باقر مجلسی در « رسالہٴ اعتقادات » خود تبریۃ ذمہٴ آخوند مرحوم از تصوّف فرمودہ ، و تصریح نمودہ کہ چند روزی آخوند مرحوم بہ جہتِ بعضی از مصالحِ اظہارِ میل بہ تصوّف نمودہ ، بعد از آن اظہارِ تبری از ایشان فرمودہ .

و گذشت از بعضی مشایخِ صوفیہ کہ در مراقبہٴ خود بہ جہنم مُشْرِف شد ، و اکثر اہل جہنم را از صوفیان دید ، و غیر اینہا از اعترافِ دیگران .

تذکرہ و تبصرہ

تقیحِ توجیہ و تأویلِ کلامِ صوفیان

گذشت در حدیثِ صحیح کہ حضرت فرمود کہ : « بعد از این جمعی خواهند آمد کہ میل بہ صوفیان کنند ، و کلامشان را تأویل نمایند ، و ہر کہ میل بہ آنہا کند از آنہا باشد »^(۲) .

(۱) سلوۃ الشیعہ : ۶ و ۷ و ۴۴ - ۴۶ .

(۲) خیراتیہ : ۱ / ۴۰ .

قاصر گوید که : مصداق این حدیث شریف جمعی از خر صالحانند که از قبیل فاسق محرومند ، که صوفی نیستند بلکه بر صوفی لعنت می کنند و طعن می زنند ، لیکن نظر به آنکه کلامهای صوفیان غالباً مشتملند بر لفاظی چند و اشعار آبدار خوب ، و نثرهای مسجع و مقفای مرغوب ، و امثال عجیه و حکایات موضوعه غریبه ، که اکثر آنها مأخوذند از کتاب « کلیل و دمنه » و کتاب « اخوان الصفا » ، و قصه بلوهر و بوذاسف ، و کتب قدیمه حکما ، خصوصاً اشعار آنها را از قبیل « مثنوی » مولوی به زمزمه غنا و صداهای مردان و گلرخان دلکش می شنوند .

و آن خر صالحان ؛ می خواهند که ظاهراً از صلحا باشند ، و مردم در نماز و غیره به ایشان اقتدا نمایند ، و شهادتشان را قبول کنند ، و مرضی حکام و امرا باشند ، و از آنها منتفع شوند ، زیرا که غالب امرا و ارباب دول فاسق مذهب ، و نظر به قاعده (الصوفی لا مذهب له)^(۱) صوفی مشرب اند ، بلکه فی الحقیقه مزدک طریقه اند ، و مستحل اموال مردم می باشند ، و به سنت ردیه مزدکیه ، که : المال مال الله و الخلق عیال الله^(۲) ، نسبت به خود نه دیگران عمل می نمایند ، و به این جهت خر صالحان در توجیه و تأویل و اصلاح کلمات صوفیان می کوشند ، و عیوب ظاهره بلکه کفرهای صریح ایشان را به دلیل تأویلات بعیده ، بل توجیهات غیر سدیده می کوشند ، و مانند اکثر تأویلات کفر آیات ملاً عبدالرزاق کاشی تأویل می نمایند ؛ چنانکه گذشت از تأویل محیی الدین ، و عبدالله بلبانی ، و ملاً شاه بدخشانی ، نسبت به آیه شریفه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

(۱) تذکره الاولیاء : ۲ / ۲۸۹ ، فتوحات مکیه : ۳۷۲ / ۹ .

(۲) ملل و نحل شهرستانی : ۱ / ۲۲۹ .

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ﴿۱﴾ در اوایل سورۃ بقرہ .

پس آن خر صالحان می گویند کہ : مراد مولوی از حسین در شعرش :

کور کورانہ مرو در کربلا تانیفتی چون حسین اندر بلا^(۲)

حصین بن نمیر است ، کہ از جملہ عسکر یزید و عمر بن سعد بود ، و در

کربلا با حضرت امام حسین علیہ السلام جنگ نمودہ .

واین تأویل بسیار بعید بلکہ غلط است ، اولاً : بہ جهت آنکہ انتخاب

حصین بن نمیر از میان آن اشقیاء از برای اثبات این مدعا - با وجود آنکہ در

میان آنها بہتر و بدتر از حصین بود - بی صورت و بی جهت است .

وثانیاً ؛ آنکہ حسین در شعر مولوی بہ « سین » است بہ اتفاق نسخہ ها ،

و حصین بن نمیر بہ « صاد » است بہ اجماع کل کتابها ، از کتب اخباریہ

ورجالیہ و تواریک خاصہ و عامہ .

و دیگر آنکہ : حکایت شفاعت حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام از برای ابن

ملجم لعین بہ نحوی کہ مولوی در « مثنوی » جعل نمودہ ، چنانکہ گذشت ،

نسبت بہ روز دوم ضربت می دهند ، کہ او را نکشتند تا حال حضرت معلوم

شود کہ شفا می یابد یا شہید می گردد ، واین نیز ہرزہ و پوچ است ، زیرا کہ

حضرت تا در حیات بود کسی بدون اذن او طلب حق نمی توانست نمود ،

و ورثہ آن حضرت اجلاف و بی دین نبودند ، کہ مانند عبد اللہ بن عمر کہ بی وجہ

شرعی ہرمزان را کشت ، ابن ملجم را بدون اذن بہ قتل آورند ، بہ علاوہ آنکہ

باقی حکایتش ظاہر بلکہ صحیح است در آنکہ شفاعت آن حضرت نظر بہ آن

(۱) البقرہ (۲) : ۶ .

(۲) مثنوی : ۵۷۶ دفتر ششم .

بود که حقیقتاً ابن ملجم را صاحب تقصیر نمی دانسته ، بلکه خدا را قاتل خود می دانسته ، وابن ملجم را آلت قتل مانند شمشیر وخنجر می داشته ، وهیچ عاقلی تجویز نموده ونمی نماید که آن را بکشند یا بسوزانند ، خصوصاً در صورتی که مانند شمشیر ابن ملجم صاحب قیمت غالیه باشد ، وشکستن آلات غالباً کار بی عقلان از قبیل اطفال وزنان است در اوایل غیظ وکدورتشان .

ودیگر آنکه می گویند در تعریف بعضی از مشایخ صوفیه که : روزی در راهی که می رفته صدای پسر سعتر^(۱) فروشی را می شنود ، که فریاد می زند -از برای اخبار مشتری - که سعتر بڑی ، یعنی آویشن صحرائی است نه بوستانی است ، پس آن شیخ از صدای آن پسر وجد و حال می نماید واز حال می رود وغش می کند ، پس این خر صالحان احمقان می گویند که : چون آن شیخ غریق بحر محبت الهی وهمیشه طالب وراغب وشایق دیدن وشنیدن امور مرغوبه محبوبه مقربه به آن درگاه بود ، چون به گوشش از آن پسر سعتر بڑی رسید ؛ از آن این معنی فهمید ، که یعنی سعی کن ای بنده ! که بینی بنگهای ما را ، وبه این سبب از حال رفت وغش کرد .

واین نیز هرزه وغلط است ، زیرا که « سع » امر است از وسع وبه معنی وسعت است ، وامر از سعی ؛ أوسع است نه سع است .

خلاصه ؛ امثال این توجیهات وتأویلات نامربوط را از برای خوش آمدن امرا وارباب دول وجهال وعوام کالانعام می گویند که نزد ایشان مقرب شوند واز جیفه دنیویه آنها بهره برند .

وقبل از این گذشت که : هیچ کلامی وحرفی نیست که مطلقاً قابل توجیه

(۱) سعتر : نام سبزی یا گیاهی است که در فارسی به آن (مرزه یا پودینه) گویند .

صحیحی نباشد چه جای توجیه نامربوط غلط ، مانند تأویل خدا به معنی خود آی ، والله به معنی بازیگر ، وشاه رسید به معنی : ای گوسفند بین گرگ را ! لیکن توجیه و تأویل صحیح شرعاً و عرفاً مسموع و قبول می شود از گوینده آن کلمه و کلام ، هرگاه خودش ادعا کند و در شأنش اراده احتمال آن رود ، نه آنکه دیگران به زور از برای آن تأویل کنند ، و هرچند ابا و تحاشی کند و قرائن مؤکده اراده معانی ظاهره حقیقت در کلام خود آرد از او نشنوند ، مانند تأویل محیی الدین از برای آیه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾^(۱) و تأویل عذاب به معنی شیرینی^(۲) در آیات قرآنی .

و اگر سماع تأویلات شرعاً و عرفاً جایز باشد ، و به آن شبهه رفع حد و قتل از فاسق شود ، هیچ کفری و فسقی و ارتدادی و خلاف شرعی و عرفی در عالم به هم نرسد ، و مصداق این از برای آیه شریفه ﴿ وَمَنْ يَزِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾^(۳) . و اخبار وارد در احکام مرتدین ظاهر نگردد ، بلکه محاربه پیغمبران و مسلمانان با کافران صورت شرعی نداشته باشد ، و کفار و مرتدین در محاربه حضرت رسالت و امیر المؤمنین معذور بوده اند ، بلکه به ظلم و خلاف شرع کشته گشته اند ، فاعتبروا یا اولی الابصار .

و از جمله مؤیدات این مضمار است ترجمه و تفسیر کلمات نامربوطات «اتل توتہ متل» که زنان از برای بازی دادن و مشغول ساختن کودکان ساخته اند که آنها را مشغول می سازند و از گریه باز می دارند ، و تفسیر آن را

(۱) البقره (۲) : ۶ ، فتوحات مکیه : ۱ / ۱۱۵ .

(۲) شرح فصوص قیصری : ۲۱۲ و ۲۱۳ .

(۳) البقره (۲) : ۲۱۷ .

بعضی از فضایل مشهورین متأخرین فرموده‌اند ، وچه خوب ساخته ، ودر میدان طرافت و ظرافت تاخته و عبارات اتتل این است :

اتتل توته متل پنجه به شیر مال و شکر
هفتاد میخ آهنی زلزله پای احمدک
احمدک جان پدر تیشه بردار و تبر
برو به جنگ شانه سر

شانه سر غوغا کند پوست به ... واکند
برو به حوض توتیا خود را بشو وزود بیا

پس آن فاضل کامل در ترجمه و تفسیر آن چنین فرموده : که بر ضمیر منیر ارباب دانش واصحاب بینش مخفی نماناد که : هیچ لفظی نیست که در حقیقت با معنی نباشد ، به دلیل قول حق تعالی ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(۱) والفاظ از جمله اسماء و اشیاء است ، چنانکه مخفی نیست .

پس عارف کامل هر لفظی که بشنود در تدبیر آن تفکر کند ، و آن عبارت را به معنی حقیقت به قدر امکان بداند ، و آن الفاظ و عبارات را مهمل نگذارد و بی معنی نشمارد ، زیرا که جمله اشیا مظهر صفات باری تعالی است و از آن جمله اسماء الفاظ اتتل توته متل است ، چنانکه گزارش خواهد یافت .

حکایت

گویند : شخصی محمد نام بود ، و پسری داشت احمد نام ، و آن پسر را

نصیحت می نمود، و به زبان کودکان با وی حرف می زد، و به قدر فهم و عقل آن با وی تکلم می نمود، به مضمون این خبر که «کَلِّمُوا النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ»^(۱) بنابر این آن مرد با فرزند خود گفتی اتل توتہ مثل، یعنی بدان که همزه حرف نداست و تتل مناداست، یعنی ای فرزند آنچه به تو می گویم یاد گیر و بدان عمل نما، و می تواند که اتل متکلم وحده باشد، یعنی تلاوت می کنم از برای تو چیزی را که چون بخوانی و بدانی تو را اصول خمسہ دین حاصل شود.

و در بعضی از نسخ آمده است که: یا تتل توتہ! مثل یعنی: امثله که از برای تو آوردم بشنو، و مانند دُرّ شاهوار در گوش جان کش، تا از شهد شیر شکر بهشت بهره یابی، ای پسر! مانند گوسفند غافل مباش و در مرغزار به خوردن و خفتن مشغول مباش، که گرگ اجل در کمین است، و بقرہ تن را مستعد ریاضت ساخته، از پرستیدن او دست بدار که سبب فساد دین است، و مانند شتر؛ اندیشه از بار گران کن تا به منزل سائرین و وطن مراحل سالکین آئی، و از راه بعید بیگانگی به میقات تحیات آشنائی در خلع ثیاب خوددینی نموده، و در آب چشمہ زمزم معرفت غسل نمائی، و مردانه در وادی تجرّد و یکتائی محرم شوی، و رو به جانب کعبہ مقصود کرده به تقلید و اشعار عجز و نیاز، و به سعی تمام از اخلاص؛ به راه صفا و صدق خود را قربان نمائی، و در زمرہ سروران در آئی، و از نعیم جاودان بهره یابی که ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(۲).

یک جان چه بود نثار جانان کردن در هر قدمی هزار جان بایستی پنجه به شیرمال و شکر، یعنی پنجه خود را در پنج چیز استوار کن، که

(۱) بحار الانوار: ۱ / ۸۵ (با اندکی اختلاف).

(۲) الانفطار (۸۲): ۱۳.

آن اصول دین است، تا در آن روزی که ظالمان دست خود را به دندان گیرند که ﴿يَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾^(۱) پنجه تو در شیر و شکر بهشت باشد، یا در روزی که مردمان نادم و پشیمان و تلخ کام باشند؛ پنجه تو در شیر و شکر بهشت باشد و شیرین کام گردی.

اول از آن پنج چیزی که وصیت کرده اصول دین است، و مقدم است بر فروع، این هر دو چون شیر و شکر درهم آمیخته است، و این موقوف است بر معرفت، به دلیل قوله تعالی: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾^(۲) و مثل این آیات در کلام مجید بسیار است، و اصول دین پنج است: اول توحید، دوم عدل، سوم نبوت، چهارم امامت، پنجم معاد.

و فروع دین بر شش قسم است که هریک مذکور می گردد، و اصول مثل شیر است، و فروع دین شش گانه این است: اول نماز، دوم روزه، سوم زکات، چهارم حج، پنجم خمس، ششم جهاد.

و بعضی دیگر گفته اند که: مراد به اصول خمس احکام و افعال است، و آن واجب و سنت و حرام و مکروه و مباح است، یعنی: باید بداند که واجب و سنت و حرام و مکروه و مباح به فعل آوردن به چه نوع است، اما تارک و اجبات و فاعل محرّمات پس مستحق عقاب است، و فاعل واجبات و مندوبات مستحق ثواب است، و تارک محرّمات و فاعل مکروهات مستوجب مذمت و عقاب نیست، و مباح آن است که به فعل آوردن و نیاوردن آن مساوی است، و زکات و حج و جهاد و جوع است، یعنی گرسنگی به سبب

(۱) الفرقان (۲۵): ۲۷.

(۲) محمد (۴۷): ۱۹.

قحط وافلاس ونقص در اموال ونقصان در نفسهای شما به سبب موت ، یا قتل یا نقصان در میوه‌های شما که فرزندان‌اند که میوه‌های دل شما اند .

چون بعضی از شما را این مصائب برسد ، در آن صبر نمائید ، وجزع مکنید ، تا از جمله صابران باشید ، که خدای تعالی ایشان را خبر داده بقوله تعالی : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴾^(۱) ودر جای دیگر فرموده که : ﴿ إِنَّمَا يُؤَفِّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(۲) جعلنا الله وإياكم في زمرةهم ، ای فرزند اگر آنچه به تو گفتم به جای نیآوری نافرمانی کنی .

هفتاد میخ آهنی زلزله پای احمدک ، یعنی هفتاد میخ آهنی به معنی هفتاد عقبه در پیش است که آسان‌ترین آن عقبات سكرات موت است وفشار قبر ، أعاذنا الله منهما ، چه هفتاد راه ودور نیست ، ومی تواند بود که تهدید نموده باشد او را به کلمه : ﴿ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ۝ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ۝ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴾^(۳) .

یعنی : ای فرزند ! چون وصیت مرا قبول نکنی وبجا نیآوری ، در روز محشر وعرض اکبر داخل آن جماعت خواهی بودن که خدای تعالی امر به ملائکه خواهد فرمود ، که بگیرید او را پس بند کنید بر غل وزنجر هفتاد زرع وبکشید ، پس اگر سر از اطاعت شرع شریف بیچی وپای از این جاده بیرون نهی ، تو را چون دزدان در غل وزنجر خواهند کشید ، وسر وزنجر به دست ملائکه غلاظ وشداد خواهد بود ، نه طاقت عذاب داری ، ونه تاب شکنجه ، ونه

(۱) البقره (۲) : ۱۵۵ .

(۲) الزمر (۳۹) : ۱۰ .

(۳) الحاقه (۶۹) : ۲۹ - ۳۲ .

راه گریز ونه جای ستیز ، یاد کن روز رستخیز را که راهی به سوی عافیت
و خیر می رود و راهی به سوی هاویه و نار سقر ، اکنون عاجز و سرگردان
خواهی بود .

ومی تواند بود که معنی این باشد که : ای فرزند ! تو سن نفس اماره به
هفتاد میخ آهنی در بند و لجام تقوی و پرهیزگاری بر سر او کن ، و او را به مراد
هوا و هوس مگذار تا از صراط مستقیم تو را به سوی جحیم نبرد ، که سبب
تزلزل قدمهاست ، و احمد تو - که حضرت رسول الله - است گوید که : چون
اعراض بر کسی مستولی شود می لرزد و متزلزل می شود ، بنابر این کاف حرف
خطاب است نه تصغیر .

احمدک جان پدر ؛ ای عزیز بدان که : از بسیاری محبت که پدر را نسبت
به فرزند می باشد در نصیحت تأکید کرد و مبالغه نمود ، و گفت : تیشه بردار و تبر ،
یعنی : ای فرزند تا وقت باقی است فرصت غنیمت شمار ، و سر از خواب غفلت
بردار ، و در طاعت و عبادت پروردگار تقصیر جایز مدار ، که صلاح مؤمن در
آن است ، و سرمایه ایمان آن است ، یعنی با تیشه و تبر طاعت و عبادت
و دعا های با اثر ؛ زود نفس اماره را زبون ساز .

ومی تواند بود که معنی چنین باشد که : ای فرزند ! دست تو لا در دامن
حضرات ائمه هدی زده ، از دشمنان ایشان تبر اکن ، زیرا که تو لا بی تبر ادرست
نیست ، و بعد از آن برو به جنگ شانه سر که آن نفس اماره است ، و با او جنگ
جهاد اکبر است ، چنانکه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام در وقتی که از جهاد
غزوات مراجعت می نمود می فرمود : « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد

الأکبر»^(۱).

اما باید دانست که نفس بر چهار قسم است : اول اّماره ، دوم لوّامه ، سوم ملهمه ، چهارم مطمئنّه ، اما نفس اّماره آتشی است ، و آن نفس کفّار است ، و لوّامه بادی است ، و آن نفس مؤمنان است ، و ملهمه آبی است ، و آن نفس اولیاء است ، و مطمئنّه خاکی است ، و آن نفس انبیاء است .

شانه سر غوغا کند ، یعنی : نفس اّماره سرکشی و نافرمانی کند ، و از اطاعت و عبادت تو را باز دارد ، و نتوانی که او را مقهور سازی ، زیرا که طینت او به خصومت سرشته اند ، پس استیلا و غوغای او به حدّی رسد که پوست به ... وا کند ، یعنی چندان طغیان کند که پوست تو را بکند ، چنانکه ضرب المثل است که هرگاه شخصی آزار بسیار بکشد گوید : چندان آزار کشیدم که پوستم رفت . پس در آن حالت چاره آن است ای پسر من ! برو به حوض توتیا ، خود را بشو و زود بیا ، یعنی اول توبه و انابت کن ، و به آب استغفار سر و پای خود را بشوی ، تا آنکه خدای تعالی تو را بیمارزد ، و تو را از نجاست و پلیدیها و چرکها پاک کند ، زیرا که نجاست گناه ازاله نمی شود مگر به آب چشمه چشم ، و در حوض توبه غسل کن ، زیرا که عبادت بی توبه و انابت مقبول نیست ، و توبه مقدّم است بر عبادت ، چنانکه حق تعالی در قرآن مجید فرموده : ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾^(۲) و جمعی که توبه کنند و حرام نخورند خدای تعالی ایشان را به آتش دوزخ عقاب نکند .

(۱) امالی الصدوق : ۳۷۷ حدیث ۸ ، معانی الأخبار : ۱۶۰ حدیث ۱ ، وسائل الشیعه :

۱۵/۱۶۳ حدیث ۹ (با اندکی اختلاف) .

(۲) التوبه (۹) : ۱۲۰ .

ای فرزند! توجّد و جهد کن، تا در شبهه نیفتی و خود را به دست خود در مهلکه نیندازی، چنانکه حق تعالی فرموده که: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(۱) دل را به معرفت و حقیقت دار.

آنچه دل خوانیش ز روی مجاز رو به پیش سگان کوی انداز
ومی تواند بود که معنی چنین باشد که: اگر نفس اماره نافرمانی کند و تو را مغلوب سازد، توبه آب ریاضت غسل کن و آن کثافت را از خود دفع نمای، چنان که گفته اند:

اگر به آب ریاضت بر آوری غسلی همه کدورت دلها صفا توانی کرد
به تن چه نقره صافی اگر گداز شوی مسِ طبیعتِ خود را طلا توانی کرد
تا آنگاه که راجع به جناب او شوی، و مخاطب به خطاب اقدس او
گردی که ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾^(۲) داخل بهشت شده در حالتی که راضی و خوشنودی، والله اعلم بالصواب.

تذکره و تبصره

مذمت حکما و صوفیه و کیفیت پیدایش آن دو مذهب

در حدیث صحیح گذشت در مذمت حکما و صوفیه به این عبارت:
«لَأَنَّهُمْ يَمِيلُونَ إِلَى الْفَلَسَفَةِ وَالتَّصَوُّفِ، وَأَيَّمُ اللَّهِ أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْعَدُولِ وَالتَّحَرُّفِ»^(۳)

(۱) البقره (۲): ۱۹۵.

(۲) الفجر (۸۹): ۲۷ - ۳۰.

(۳) حدیقه الشیعه: ۵۹۲، اثنا عشریه: ۳۳.

یعنی بہ جهت آن است کہ جماعت صوفیہ میل می کنند بہ علم حکمت فلسفہ و مذهب تصوّف ، و بہ خدا قسم کہ آنها از اہل عدول از راہ حق و انحراف از طریق صوابند ، و از این حدیث شریف مذمت حکمت فلسفہ کہ آن نیز نزدیک بہ تصوّف است مستفاد می شود .

بدانکہ ! از جملہ بدع مستحدثہ بعد از وفات اشرف کاینات علیہ السلام آن است کہ : مذهب اسلام را با عقاید فاسدہ فلاسفہ - کہ حکمای یونان و ملط بودند - مخلوط ساختند ، و بہ آن سبب آیات و روایات را تأویلات بعیدہ ، بلکہ غیر سدیدہ نمودند ، و از حضرت امیر علیہ السلام روایت شدہ کہ بعد از وفات حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم می فرمود کہ : « حضرت رسول بر تنزیل محاربه فرمود ، و من بر تأویل محاربه خواہم نمود »^(۱) .

و حاصل این کلام صدق فرجام آن است کہ : چون کفّار در زمان رسول مختار منکر تنزیل بودند ، می گفتند کہ خدا کتابی و ملکی نازل نگردانیدہ^(۲) ، پس حضرت رسالت از این جهت با ایشان محاربه فرمود ، و بعد از رسول چون منافقان کہ بہ ظاہر اقرار بہ نبوّت و تنزیل داشتند در باطن منکر بودند ، و آیات و اخبار را تأویل می نمودند ، تا بہ عقاید کفریہ خود مطابق سازند ، و حضرت امیر در ہنگام فرصت و قدرت با سہ طایفہ از اہل تأویل کہ ناکثین و قاسطین و مارقین باشند محاربه نمود ، چنانکہ حضرت بہ آن خبر دادہ بود^(۳) .

(۱) بحار الانوار : ۳۲ / ۲۹۹ و ۲۹۶ و ۳۰۲ و ۳۰۷ .

(۲) المدثر (۷۴) : ۲۵ ﴿ إِنَّ هَذَا الْقَوْلُ الْبَشَرُ ﴾ .

(۳) مستدرک حاکم : ۳ حدیث ۴۶۷۴ و ۴۶۷۵ ، مجمع الزوائد : ۷ / ۲۳۸ ، استیعاب :

۵۳ / ۳ ، خصائص الکبری : ۲ / ۱۳۸ ، شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید : ۹ / ۲۰۶

و مذاهب ملاحده و زناده از راه تأویل رواج تمام یافت، و ابلهان بدان گرویده‌اند، تا آنکه سه کسی از زندیقان و ملحدان نشسته با یکدیگر در باب تخریب دین مشورت کردند، عاقبت با یکدیگر گفتند که اگر انکار تنزیل کنیم کسی از ما نخواهد شنید، بلکه ما را خواهند کشت، چنانکه در مقابل قرآن گفتن ابن المقفع و رفقای او مشهور و در کتب مذکور است، پس گفتند که باید اقرار به تنزیل کنیم و آیات و روایات را تأویل کنیم، پس این بی‌دینان در مقام تأویل روایات شدند، و ابلهان و بی‌خردان را گمراه ساختند.

اگر گویند که: حق تعالی در قرآن علم را مدح نموده، و اخبار بسیار از رسول مختار و ائمه اطهار در مدح علم علماء وارد شده^(۱)، و حکمت فلسفه علم است پس چگونه بد است؟

جواب می‌گوئیم که: علم آیات محکّمات: اخبار و آثار معصومان است، و مردمان از زمان جناب مصطفوی تا زمان مأمون خلیفه عباسی علمشان مستفاد از آیات و روایات بوده، و در معارف الهیه و احکام دینی به آیات محکّمات و احادیث ثابتات رجوع می‌نمودند، تا آنکه مأمون به فریب شیطان ملعون، کتب فلسفه را که افکار واهی و خیالات فاسده حکمای یونان و روم ملط است از بلاد روم آورد، و فرمود که عارفان به لغت عرب و یونان آن کتب را به زبان عرب ترجمه نمایند، و سعی تمام در این باب نمود.

چنانکه صاحب تاریخ حکما نقل نموده: مأمون مالهای بسیار صرف

➤ و ۱۳/۱۸۳، بحار الانوار ۲۹۱/۳۲ و ۲۹۳ و ۳۰۳، مناقب ابن شهر آشوب: ۳/۲۱۷.

برای اطلاع بیشتر به الغدیر: ۳/۱۹۱ - ۱۹۵ و احقاق الحق: ۴/۲۴۹ - ۲۵۴

و ۵۹-۷۸/۱۶ و ۴۴۰-۴۴۶ مراجعه شود.

(۱) بحار الانوار: ۲/۱۸ و ۱۹ و ۲۴.

این کار کرد، و سبب رغبتش در این کار این بود چنانکه نقل نموده‌اند که: ارسطاطالیس را به خواب دید و می‌گفته که: او را به خواب دیدم و از وی پرسیدم که فعل حسن کدام است؟ گفت: آن است که نزد عقل حسن باشد، پس از آن گفتم: غیر از آن چیزی حسن باشد؟ گفت: لا، یعنی غیر این چیزی نیست که حسن باشد.

و شک نیست که ابلیس خود را به وی بدین صورت نموده، که او را به ترویج فلسفه که موجب خرابی دین و ضعف یقین است راغب گرداند، و چون خلیفه زمان اهتمام تمام در ترویج فلسفه داشت، فلسفه شهرت تمام در میان عامه به هم رسانید، و مردم از برای تحصیل جاه و اعتبار و تقرّب خلیفه کمال سعی در تحصیلش نمودند، و همچنین بعد از مأمون سائر خلفا و علمای عامه مشغول به تعلیم و تعلم فلسفه بودند^(۱).

و اما شیعه امامیه، پس در هر زمان متابعت ائمه خود و احادیث ائمه می‌نمودند، و متوجّه فلسفه نمی‌شدند، تا آنکه در آخر زمان خلفا بعضی از فضلاء امامیه بنابر مصلحتی که دیده بودند تحصیل فلسفه نموده، مسائل باطله‌اش را ذکر نمودند.

و فاضل محقق خواجه نصیر الدین در کتاب «شرح اشارات» که از برای فضیحت و رسوائی امام فخر رازی - که از اکابر عامه است - تصنیف نموده، در آن متوجّه ابطال فلسفه نشده، لکن در رساله «فصول» بیان بطلان مسائل ایشان که مخالف دین است نموده.

پس رفته رفته مسائل فلسفه در میان شیعه نیز شایع گشته، تا آنکه

جاهلان مذهب گمان کردند که فلسفه از علم دین است ، و در طلبش سعی کردند.

فلسفه چرا مذموم است؟

اگر گویند که : فلسفه چگونه مذموم تواند بود ؟ و حال آنکه حکمت است ، و حق تعالی حکمت را در قرآن مدح کرده و گفته : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾^(۱) یعنی هر که حکمت به وی داده شده است پس به وی خیر بسیار داده شده است ، و گفته ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾^(۲) یعنی به تحقیق که دادیم لقمان را حکمت .

جواب گوئیم که : حکمت لفظ عربی است و عرب را خبر از فلسفه نبود ، و حکمت در فلسفه استعمال نکرده ، بلکه در کتاب « کافی » در باب معرفة الامام ، از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام در تفسیر آیه اول روایت شده که گفت : « مراد از این حکمت طاعت خدا و معرفت امام است »^(۳) .

و در تفسیر علی بن ابراهیم در تفسیر آیه دوّم حدیثی نقل شده که مضمونش این است که : مراد از آن حکمت معرفت امام زمان است ، و به لقمان معرفت امام زمانش داده شده^(۴) و از حدیث دیگر مستفاد می شود که مراد از این حکمت که به لقمان داده شد فهم و عقل است^(۵) .

(۱) البقره (۲) : ۲۶۹ .

(۲) لقمان (۳۱) : ۱۲ .

(۳) کافی : ۱ / ۱۸۵ حدیث ۱۱ .

(۴) تفسیر علی بن ابراهیم : ۲ / ۱۶۱ .

(۵) کافی : ۱ / ۱۶ .

واز حدیث دیگر مستفاد می شود که حکمت ضد هواست^(۱)، و هوا به معنی خواهش نفس اماره است، پس حکمت که ضد هواست به معنی عقل است.

پس بنابراین حکیم کسی است که پیروی خواهش نفس ننماید، بلکه مطیع و پیرو عقل باشد، و هیچ منافات میان این احادیث نیست، پس هرگاه عقل کامل شود حکمت در دل کامل و قوی می شود، و هوای نفس ناقص وضعیف می گردد، و هرگاه عقل ناقص شود حکمت ناقص گردد.

و شک نیست که امام مربی و طبیب عقل است، و معالجه اش عقل و حکمت را قوی و کامل می گرداند، پس اگر کسی امام خود را بشناسد و به معالجه اش عمل نماید و کلمات حق از وی بیاموزد عقل و حکمتش کامل شود، و اگر چنانکه امام خود را نشناسد و به معالجه اش عمل ننماید، و از وی چیزی بیاموزد، نفسش قوی گردد و عقل و حکمتش وضعیف شود، پس چون معرفت امام سبب قوت عقل و حکمت است، بنابراین حکمتش نامیده اند.

پس از آنچه گفتیم دانسته شد که منافاتی در میان این احادیث که در تفسیر حکمت واقع شده نیست، و دانسته شد که حکمت را به متابعت اصحاب عصمت علیهم السلام تحصیل می توان نمود، پس هر که به معالجه ائمه علیهم السلام عمل نماید عقلش صحت یابد، و حکمت در دلش ثابت شود، و زبانش به حکمت ناطق گردد.

واز حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت شده که فرموده: «هر که زاهد و بی رغبت شود به دنیا، ثابت گرداند حق تعالی حکمت را در دل او، و ناطق

گرداند بدان زبانش را، وینا گرداند او را به عیبهای دنیا و به درد و دواى دنیا، و بیرون برد او را از دنیا سالم به سوی دارالسلام که بهشت باشد»^(۱).

و بدان که: از جمله حکمت‌هایی که به سبب زهد در دل ثابت می‌شود رضا به قضای الهی است، و تسلیم و تفویض امور است به خدا.

و از حضرت باقر علیه السلام روایت شده که: «حضرت رسول صلی الله علیه و آله روزی در سفر سواری چند به وی رسیدند، و گفتند: السلام عليك یا رسول الله! پس آن حضرت به ایشان گفت: شما چه کسانی؟ گفتند ما مؤمنانیم، حضرت فرمود که: نشان ایمان شما چیست؟ گفتند: که رضا به قضای خدا و تسلیم امر خدا و تفویض امر به خدا، - پس حضرت رسول گفت که: ایشان علما و حکماوند، و نزدیک است که از حکمت، انبیاء باشند، پس حضرت به ایشان فرمود که اگر راست می‌گویند پس بنا مکنید جائی را که در آن ساکن نشوید، و جمع ننمائید چیزی را که آن نخورید، و بترسید از خدائی که بازگشت شما به سوی اوست»^(۲).

و دیگر از جمله حکمتها که در دل حاصل می‌شود بعد از معالجه عقل حیا و خوف و رجا و محبت و شوق است به سوی خدا، پس حکیم کسی است که عقل و قلب خود را به معالجات ائمه طاهرين معالجه نماید تا نور زهد در آن ظاهر شود، و چشم دلش روشن گردد و صاحب رضا و تسلیم و تفویض و حیا و خوف و رجا و محبت و شوق شود، و زبانش به کلمات حق از نصایح و مواعظ گویا گردد، نه کسی که فلسفه داند و به کثرت مطالعه کتب فلسفه تحصیل

(۱) کافی: ۲/ ۱۲۸ حدیث ۱.

(۲) کافی: ۲/ ۵۳.

قساوت قلب نماید ، و هیچ کس لقمان را داخل فلاسفہ نشمرده ، و مواعظ و نصایح لقمانی مشہور و در کتب خاصہ و عامہ مسطور است^(۱) .

دخالت نداشتن فلسفہ در فہم احادیث

اگر گویند کہ : فلسفہ اگرچہ در اوایل اسلام نبودہ ، و در زمان مأمون عباسی حادث شدہ ، لکن در فہم احادیث نبویہ و درک معارف دینیہ دخل تمام دارد .

جواب گوئیم کہ : چون تواند بود کہ در کمال دین احتیاج بہ فلسفہ باشد؟ و حال آنکہ در روز غدیر خم این آیہ از سورۃ مائدہ نازل شدہ کہ : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(۲) یعنی امروز کامل گردانیدم از برای شما دین شما را ، و تمام گردانیدم بر شما نعمت خود را .

و در کافی از حضرت امام رضا علیہ السلام حدیثی طویل روایت نمودہ کہ در ضمن آن فرمود کہ : این آیہ در روز غدیر خم نازل شد ، بعد از آن امام علیہ السلام فرمود : « پس ہر کہ گوید کہ خدای عزّ و جلّ کامل نگردانیدہ است دین خود را ، پس رد نمودہ است کتاب خدا را و ہر کہ رد کند کتاب خدا را پس او کافر است »^(۳) .

و چون تواند بود کہ تتبع فلسفہ در فہم احادیث نبویہ دخل داشتہ باشد ، و حال آنکہ مخالفت تمام با آیات قرآنی و احادیث نبوی دارد .

(۱) بحار الانوار : ۱۳ / ۴۰۸ - ۴۳۴ ، در المنثور : ۵ / ۳۱۲ و ۳۱۳ .

(۲) المائدہ (۵) : ۳ .

(۳) کافی : ۱ / ۱۹۹ .

واز جمله مخالفت‌های ایشان آن است که فلاسفه گویند که: از خدا سوای عقل چیزی صادر نشده، وباقی عالم را فعل عقول می‌دانند، وگویند که: از واحد یعنی بسیط غیر مرکب، صادر نمی‌شود مگر واحد، وایشان قیاس کرده‌اند ذات خدای بی‌ظیر را به جسم بسیط، مثل آتش و آب، چون دیده‌اند که از آتش و آب که غیر مرکبند سوای یک فعل که گرمی و سردی باشد سر نمی‌زند، گمان کرده‌اند که ذات کامل الهی نیز مثل آتش و آب است، واین قول ثنویه مجوس است که قائل به دو خالق شده‌اند، واز آن به نور و ظلمت، ویزدان واهرن تعبیر می‌نمایند.

ودر «تفسیر حضرت امام حسن عسکری (علیه السلام)» مذکور است که: «اهل پنج مذهب که یهود و نصاری و دهریه و ثنویه و مشرکان عرب باشند، نزد حضرت رسالت (صلی الله علیه و آله) جمع شدند، و حضرت به ایشان سخنها و گفتگوها فرمود وایشان را الزام داد، از جمله گفتگوئی که با ثنویه فرمود این بود که: چه چیز شما را به این مذهب خوانده است؟ ایشان گفتند که: ما عالم را دو قسم یافته‌ایم، یک قسم خیر و یک قسم شر، وانکار نموده‌ایم این را که از یک ذات دو فعل صادر شود، نمی‌بینی که برف محال است که چیزی را گرم سازد، چنانکه محال است که آتش چیزی را سرد کند؟ وبنابر این اثبات دو خالق کرده‌ایم، که ظلمت و نور باشد.

پس حضرت فرمود که: نیافته‌اید که سیاهی و سفیدی و سرخی و زردی و کبودی می‌باشد، وهر کدام ضد باقی است، زیرا که دو رنگ از این رنگها با یکدیگر در یک محل جمع نمی‌شوند، چنان که گرمی و سردی ضد یکدیگراند چرا که در یک محل محال است که جمع شوند؟ گفتند: آری، پس فرمود چرا

به عدد هر رنگی اثبات صانع قدیمی نکرده اید ، که تا فاعل هر یک از این رنگها غیر فاعل دیگری باشد ؟ پس جماعت ثنویه ملزم شدند «^(۱) .

وشک نیست که گفتگوی این جماعت و بطلان قول ایشان در غایت ظهور است ، وشک نیست که بنابر قول این جماعت که مخلوق باری تعالی را منحصر در عقل اول دانسته اند ، و آنچه در این عالم واقع می شود همه را فعل عقل دانسته اند ، بنابر این لازم می آید که اسماء الهی مثل خالق و باری و مصوّر و قدیم و کریم و رحیم و رزّاق و مجیب الدعوات ، و غیر آن از اسماء همه در حقیقت اسماء عقول باشند ، زیرا که افعال همه از ایشان باشد ، و لازم می آید که پیغمبران همه فرستاده عقل باشند ، و معجزات را عقل در دست ایشان ظاهر سازد ، و کلام خدا کلام عقل باشد ، و ثواب دهنده و عقاب کننده عقل باشد ، و دعا کردن خدا ؛ را واز وی طلب حاجات نمودن بی صورت باشد .

وشک نیست که این اعتقادات کفر است ، زیرا که خلاف ملت اسلام و سایر ملل ، و عموم قدرت الهی ، و مقتضای نص قرآن و احادیث متواتره است ، و انکار آن کفر است .

بی شک بود حکیم یونان کافر گوید نشود زیک به جز یک صادر
گویند زروی چهل این گمشدگان بر خلق جهان خدا نباشد قادر

فلاسفه عقل را علت وجود می دانند و جواب آن

اگر گویند : فلاسفه آنچه از عقل صادر شده به خدا نسبت می دهند ، از این جهت که علت وجود عقل است ، پس مفسده از این لازم نیاید .

جواب گوئیم که : عقل هرگاه از روی فهم و شعور فعلی از وی صادر شود، چون توان گفت که آن فعل خداست ؟ هرچند که خدا علت وجود فاعلش باشد، وبر تقدیر تسلیم می گوئیم که : این گفتگوهای ایشان نظیر گفتگوهای معاویه است که در هنگامی که عمار یاسر کشته شد گفت : ما نکشته ایم عمار را بلکه قاتل او علی است، زیرا که اگر به جنگش نمی آورد کشته نمی گشت .

وبر تقدیر تسلیم می گوئیم که : باری تعالی که به واسطه عقول علت وجود انسان نیز هست، پس لازم می آید که افعال خیر و شرّ ما نیز از خدا باشد، و این کفر است .

و دیگر از اعتقادات باطله فلاسفه این است که : بعد از آنی که فعل خدا را منحصر در عقل اول دانسته اند گویند که : عقل اول بر سبیل ایجاب از باری تعالی صادر شده، به حیثیتی که قادر بر ترک آن نبوده، چنانکه از آتش سوختن صادر می شود و قادر بر ترکش نیست .

و فرقی که ایشان در میان ذات باری تعالی و آتش کرده اند همین است که گفته اند که : آتش به سوختن علمی ندارد، و باری تعالی علم به فعل دارد، و اگر چه جمعی از قدمای فلاسفه این فرق را نیز نکرده اند، و انکار علم باری تعالی نموده اند، بلکه جماعتی از حکما که علم خدا را حضوری می دانند در مرتبه ذات خدا را عالم به عقل اول نمی دانند، زیرا که در مرتبه ذات عقل نزد خدا حاضر نیست، پس بنابر این بر اعتقاد این جماعت فرقی در میان فعل باری تعالی و فعل آتش نباشد، و بنابر اینکه الله تعالی را فاعل موجب دانسته، لازم آید که الله تعالی قادر بر یک فعل نیز نباشد زیرا که قادر در لغت عرب و در

عرف و شرع کسی است که تواند بکند و تواند نکند .

پس هرگاه که به اعتقاد باطل ایشان باری تعالی مضطر باشد در ایجاد عقل و نتواند که آن را ترک نماید ، پس قادر بر ایجاد عقل نیز نخواهد بود ، پس بنابر این اعتقاد باطل که فلاسفه دارند خدا قادر بر هیچ فعلی نیست ، و این قول مخالف نصوص قرآن و احادیث و اجماع است ، و این کفر صریح است .

فلاسفه عقل اول را فقط فعل خدا می دانند و قائل بقدم عالم اند

و دیگر از اعتقادات باطله ایشان این است که می گویند : عقل اول فعل خداست ، و نه عقل دیگر ، و آسمان و زمین قدیم اند ، یعنی همیشه بوده اند و هیچ وقت نباشد که نباشند ، نیستی بر وجودشان پیشی نگرفته است .
و این قول نیز کفر واضحی است ، زیرا که مخالف اجماع اهل اسلام و احادیث متواتره و نصوص قرآن است ، بلکه عقل نیز بالبدیهه حکم بر بطلان آن می کند ، زیرا که عقل صحیح بالبدیهه حکم می کند که مخلوق محال است که همیشه با خالق باشد .

دارم عجب از طبع ارسطوی حکیم کو گفته که مخلوق بود عقل قدیم
مخلوق قدیم کی تواند بودن ظاهر بود این مسأله بر طبع سلیم
حضرت امام رضا علیه السلام در چند موضع اظهار فرموده که : بدیهی است که
مخلوق نمی تواند بود که همیشه با خالق باشد ، و از آن جمله در کتاب « کافی »
حدیثی از آن حضرت نقل شده ، و از جمله این حدیث عبارت است که : « اگر
باشد چیزی با خدا در بقای خدا ، جایز نخواهد بود که خدای تعالی خالق آن

چیز باشد که همیشه او بوده»^(۱)، پس چون خالق چیزی باشد که پیوسته با وی بود.

و در کتاب توحید حدیثی از آن حضرت نقل شده که بعضی از آن این است که: «آنچه ازلی است و همیشه هست مخلوق نیست»^(۲)، و نیز از آن حضرت روایت شده که: «آنچه معلوم است نزد مردم این است که مرید غیر اراده است، و مرید پیش از اراده است، و فاعل پیش از فعل است»^(۳). اگر پرسند که: از کدام آیه قرآن مستفاد می شود که عالم حادث است نه قدیم؟

جواب گوئیم که: چندین آیه صریح است که حق تعالی آسمان و زمین را در شش روز خلق نموده^(۴)، پس چیزی که همیشه با خداوند و قدیم باشد، چگونه خدای تعالی خبر می دهد که آن را در شش روز آفریده است؟ و از اهل بیت اطهار اخبار بسیار در بیان خلق عالم وارد شده، و مضمون آنها این است که: حق تعالی اول آب را آفرید، و بعد از آن باد را، پس به امر الهی باد و آب را چندان بر هم زد که کفی از آن حاصل شد، پس از آن بخاری مثل دود بلند شد، پس از کف زمین، و از آن بخار آسمان را آفرید^(۵). پس شک نیست در اینکه هر که اعتقاد به قدم آسمان و زمین کند کافر

(۱) کافی: ۱/ ۱۲۰ حدیث ۲.

(۲) عیون اخبار الرضا: ۱/ ۱۶۲.

(۳) عیون اخبار الرضا: ۱/ ۱۶۳ (با اندکی اختلاف).

(۴) الاعراف (۷۰): ۵۴، یونس (۱۰): ۳، هود (۱۱): ۷، الفرقان (۲۵): ۵۹،

السنجد (۳۲): ۴.

(۵) کافی: ۸/ ۹۴، بحار الانوار: ۵۴/ ۸۷ حدیث ۷۳.

است، زیرا که منکر قرآن مبین و اخبار معصومین و ضرورت دین است.

فلاسفه فعل خدا را معلل به غرض نمی‌دانند

و دیگر از عقاید باطله آنها این است که: فعل خدا معلل به غرض نیست، به این معنی که همچنان که آتش ذاتش اقتضای سوختن می‌کند، و در سوختن منظورش فایده نیست، همچنین حق تعالی ذاتش اقتضای فعل می‌کند، و منظورش فایده نیست، نه از برای خود و نه از برای غیر.

اما آنچه گفته‌اند که فایده خودش منظور نیست؛ حق است، زیرا که او غنی مطلق است.

و اما آنکه: فایده غیر منظورش نیست، پس غلط؛ بلکه کفر است، زیرا که مخالف آیات و روایات بلکه ضرورت امت است، و از جمله آیاتش این است ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَهُ﴾^(۱) یعنی نیافریدیم جن و انس را مگر از برای عبادت.

فلاسفه انسان را فاعل مختار نمی‌دانند

و دیگر از عقاید فاسده آنها این است که: بنده را فاعل مختار نمی‌دانند، به این معنی که هر چه بکند نمی‌تواند که نکند، و آنچه نکند نمی‌تواند که بکند، و این نیز کفر محض است، زیرا که مستلزم ظلم خداست در عذاب عاصیان.

و بعضی از فضلا در کتاب خود بعد از آنکه قائل به ایجاب بنده شده، و بر خود اعتراض به لزوم ظلم خدا نموده، چنین جواب گفته و ظاهراً از کتاب

«اشارات» ابن سینا اخذ نموده، که: چنانکه خاصیت زهر آن است که خورنده اش را هلاک می کند، و خاصیت تریاق آن است که دفع زهر کند، خاصیت معصیت آن است که صاحبش را بسوزاند و معذب سازد، و اگر چه به اضطراب آن فعلی از وی صادر شود^(۱)، وضعف جوابش ظاهر است.

مذمت فلسفه و مشایخ آن

قاصر گوید که: ابن سینا که نامش حسین بن عبدالله بن سیناست، از اهل بلخ و پدرش از ملاحده بوده، چنانکه در «مجالس المؤمنین» مذکور است^(۲)، و خودش سنی بوده، و بسیاری از سنیان او را ملحد و کافر شمرده اند، چنانکه در جوابهای بعضی از صوفیان مذکور شد.

و نقل کرده اند که: در اوقات تصنیف «شفا» و «اشارات» مشغول شرب خمر بوده، و به خمر خواب را از خود دفع می نموده، و در بیان عذر شرب خمر این رباعی را گفته:

شربت و عفو الله من کل جانب وداویت أنفاسی بمرتشف الکأس
وما غرّنی عنها وعن شربها سوی قوله فیها منافع للناس
و ظاهر است که عذرش بدتر از گناه است.

و قال الفاضل الشہرزی فی تاریخہ: وکان حکماء المتقدمین، مثل: سقراط و افلاطون و ارسطو و غیرهم زهاداً، و الشیخ الرئيس غیر سننهم و شعارهم، و کان مشغولاً بشرب الخمر، و استفراغ القوى الشهوانية، ثم اقتدى به فی الفسق و الانهک

(۱) اشارات ابن سینا: ۳ / ۳۳۱.

(۲) مجالس المؤمنین: ۲ / ۱۸۱.

من جاء بعده انتهى .

وبعض از فضلا در مذمت حکمت فلسفه فرموده :
 جماعتی شده دور از درِ مدینه علم
 نموده پیروی بو علی وبهمنیار
 زجهل گشته فلاطونی وارسطوئی
 فتاده دور ز راه ائمه اطهار
 شده مقلد بقراط وپیرو سقراط
 ز قول باقر وصادق نموده اند فرار
 به زعم باطل ایشان چه غافل از دینند
 کسی که فلسفه داند بود تمام عیار
 بود تمام عیار آن کسی به نزد خدا
 که هست پیروی آل مصطفاش شعار
 من استفاده علم از درِ مدینه کنم
 مرا به حکمت یونانیان نباشد کار
 بود کتاب حدیث نبی اشاراتم
 «شفای» من شده قرآن خالق جبّار
 مرا شفا و«اشارات» مصطفی کافی است
 دگر مرا به افادات بوعلی است چه کار
 بیا و حکمت حق از درِ مدینه طلب
 مرو به سوی مُلَط بهر فلسفه زنهار

حدیث اهل مُلَط غالبش غلط باشد
 بود صحیح حدیث از ائمه اطهار
 حذر نمازِ کلام حکیم یونانی
 که همچو سحر و فسون دل شود از آن بیمار
 فریب ظاهر رنگین فلسفه نخوری
 که هست باطن او پر ز زهر همچون مار
 طبیب جهل و مرضهای دل علی است علی
 شفا طلب مکن ای دل ز بوعلی زنهار
 نجات می طلبی تو ز بوعلی هیئات
 نجات چون ز مرض می دهد تو را بیمار
 نجات کن طلب از آل مصطفی ای دل
 بود نجات تو در دین احمد مختار
 به تو نموده پیمبر در مدینه علم
 برو به سوی در و سر مزن تو بر دیوار
 عجب مدار ز طورم که این طریقه من
 بود طریقه سلمان و بوذر و عمار
 روی الفاضل المیرزا حسن اللاهیجی القمی فی کتابه «زواهر الحکم» مرسلأ: إِنَّ
 حبراً من أخبار اليهود مرّ بأمریر المؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام وهو یکلم اصحابه ،
 فتعجب من فصاحته ورشاقه بلاغته ، فقال : لو أَنَّک تعلّمت الفلسفة لکان یكون لك شأن
 من الشأن ، فقال له علیه السلام : « ماتعنی بالفلسفة ؟ ألیس من اعتدل طباعه صفا مزاجه ، ومن
 صفا مزاجه قوی أثر النفس فیه ، ومن قوی أثر النفس فیه سما إلى ما یرقیه ، ومن سما إلى

ما يرقيه فقد تخلّق بالأخلاق النفسانية، ومن تخلّق بالأخلاق النفسانية فقد صار موجوداً بما هو انسان، دون أن يكون موجوداً بما هو حيوان، فقد دخل بالباب الملكي الصوري [وليس له غير هذه الغاية] « فزاد اليهودي حيرة على حيرته، فقال: الله اكبر يا بن أبي طالب لقد نظقت بالفلسفة جميعها بهذه الكلمات^(١).

ونعم ما قال الإمام الرازي في هذا المقام، حيث قال: لقد تأملت الكتب الكلامية، والمناتيج الفلسفية، فما وجدت ما تشفي عليلاً، ولا يروى عليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ في الاثبات ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٢) ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾^(٣) وأقرأ في النفس ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٤) و﴿لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٥) ومن جَرَّب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي انتهى.

وله أيضاً:

نهاية أقدام العقول عقال	وأكثر سعي العالمين ضلال
وارواحنا في وحشة من جسوننا	وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا	سوى أن جمعنا فيه قيل وقال
وكم قد رأينا من رجال ودولة	فبادوا جميعاً مسرعين وزال
وكم من جبال قد علت شرفاتها	وعال فزالوا والجبال جبال ^(٦)

يقول القاصر: اخوان الصفا أبو سليمان محمد بن مشعر البستي ويعرف بالمقدّسي،

(١) زواهر الحكم: ١٢٦.

(٢) طه (٢٠): ٥.

(٣) فاطر (٣٥): ١٠.

(٤) الشورى (٤٢): ١١.

(٥) طه (٢٠): ١١٠.

(٦) شرح ديوان امير المؤمنين: ٦.

وابو الحسن علي بن هارون الزنجاني، وأبو أحمد المهرجاني، والوف البصري، وزيد بن رفاعة الهاشمي، هؤلاء الجماعة اجتمعوا وألّفوا كتاباً، ورَتَّبوه احدى وخمسين مقالة في الحكمة، وأرادوا بذلك الجمع بين الفلسفة والشریعة، وكان ذلك في سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة.

قال أبو حيان التوحیدی: حملت عدّة من تلك الرسائل إلى شيخنا أبي سليمان السجستاني وعرضتها عليه، فنظر فيها أيّاماً وتجرها طويلاً، فقال: تملکوا وما أغنوا، ونسبوا وما أوجدوا، وحاموا وماوردوا، وغنّوا وما أطربوا، ونسجوا فهلهلوا، ومشطوا ففلقوا، ظنّوا ما لا يكون ولا يمكن ولا يستطيع، ظنّوا أنّهم يمكنهم أن يدسّوا الفلسفة في الشریعة، وأن يربطوا الشریعة في الفلسفة، وهذا مرام دونه جدد، وقد تورک على هذا قبل هؤلاء قوم كانوا أحدّ انبياءاً، وأحضر أسباباً، وأعظم أقداراً، وأرفع أخطاراً، وأوسع قوئاً، وأوثق عرئاً، فلم يتم لهم ما أرادوه، ولا بلغوا منه ما أملوه، وحصلوا على لوتات قبيحه، ولظخات فضيحة موحشة، وعواقب مخزية.

فقال له البخاري ابو العباس: ولم ذلك أيّها الشيخ؟

قال: لأن الشریعة مأخوذة عن الله بوساطة السفير بينه وبين الخلق من طريق الوحي، وباب المناجاة، وشهادة الآيات، وظهور المعجزات في إثباتها، ولا سبيل إلى البحث عنه، والغوص فيه إلّا من باب التسليم المدعو اليه والمنتبه عليه، وهناك يسقط لم، ويبطل كيف، ويزول هلا، ويذهب لو ولیت، لأنّ هذه المواد عنها محسومة، وجملها مشتملة على الخير، وتفصيلها موکول إلى حسن الثقیل وهي متداولة بسينه بظاهر مکشوف، وصحيحة بتأويل معروف، وأین الشيء المأخوذ بالوحي النازل من الشيء المأخوذ بالرأي الزائل.

ولو كان العقل يكتفي به لم يكن للوحي فائدة ولا غنى، على أنّ منازل الناس

متفاوتہ فی العقل وانصباہ وہم مختلفہ فیہ ، فلو کُنّا نستغنی عن الوحي بالعقل کیف کُنّا نصنع ؟ وليس العقل بأسره لواحد متّا ، وإنّما هو لجميع الناس ، ولو استقلّ إنسان وأخذ بعقله فی جميع حالاته فی دینہ ودنیاه ، لکان وحده یقی بجميع الصناعات والمخارف ، وکان لا یحتاج إلى نوعه وجنسہ ، وهذا قول مردول ورأی مخذول .

قال له البخاري : فقد اختلف أيضاً درجات النبوة بالوحي ، وإذا ساغ هذا الاختلاف فی الوحي ساغ أيضاً فی العقل .

فقال : یا هذا اختلاف درجات الوحي لم یخرجهم عن الثقة والطمأنینة ، من اصطفاهم بالوحي ، واجتباہم بالرسالة ، وهذه الثقة والطمأنینة مفقودتان فی الناظر بالعقول المختلفة ، وعوار هذا الكلام ظاهر ، وخطأ هذا المتکلم بیّن .

تذکرہ وتبصرہ

در ذکر قبایح جمعی از مشایخ صوفیہ بہ علاوہ آنچه مذکور شد

یکی احمد غزّالی است کہ : ابن ابی الحدید در « شرح نهج البلاغہ » نقل کرده کہ احمد غزّالی از طوس بہ بغداد آمد ، ودر وعظ خود طریق منکری پیش گرفت ، وتعصّب ابلیس می کشید ، ومی گفت : ابلیس سیّد الموحّدین است ، وروزی بر منبر گفت : هرکہ نیاموخت توحید را از ابلیس پس او زندیق است ، ارمأور شد کہ غیر خود را سجده کند پس ابا کرد^(۱) .

ونقل شده کہ احمد می گفته کہ : هرگز شیخ ابو القاسم گرگانی نگفتی کہ ابلیس چون نام او بردی گفتی خواجہ خواجگان ، مخفی نماناد کہ از گفتگوہائی کہ از علاء الدولہ سمنانی و احمد غزّالی و ابو القاسم گرگانی وغیر

ایشان مذکور شد، معلوم شد که این جماعت شیطان را هادی و پیر و مرشد خود می‌دانند.

دیگر معروف کرخی است که: او را از اولیاء و دربان حضرت امام رضا علیه السلام می‌دانند^(۱)، و دربانی او دروغ است، زیرا که اگر راست می‌بود شیعیان او را در کتب رجال و تواریخ خود ثبت می‌نمودند، و بر فرض صحت دلالت بر خوبی او ندارد، مانند آنس ابن مالک که دربان حضرت رسالت صلی الله علیه و آله بود.

عطار گفته که: معروف ترسائی بود که در دست علی بن موسی الرضا علیه السلام مسلمان شده بود، آنگاه نزد داود طائی رفته ریاضت بسیار کشید، و داود از تلامذه ابو حنیفه بود^(۲).

عطار از محمد بن منصور طوسی نقل کرده که گفت: نزد معروف رفتم و اثر زخمی بر روی او دیدم، او را گفتم: دیروز به نزدیک تو بودم این نشان بر روی تو نبود؛ این چه نشان است؟ گفتم: چیزی که تو از آن بی‌نیازی می‌پرسی، از چیزی می‌پرسی که تو را به کار آید، گفتم: به حق معبود که بگو، گفت: دوش خواستم که به مکه روم و طواف کنم، رفتم و طواف کردم، پس به سوی زمزم رفتم تا آب خورم پایم از جا برفت و به روی آمدم این نشان آن است^(۳).

و باز عطار نقل کرده که او گفت که: معروف مرا گفت که: چون تو را به خدای تعالی حاجتی باشد بگو یا رب به حق معروف کرخی که حاجتم روا کن! که در حال اجابت کند.

(۱) وفیات الاعیان: ۵ / ۲۳۱، برای اطلاع بیشتر مراجعه شود به تاریخ بغداد: ۱۳ / ۱۹۹

وحلیه الاولیاء: ۸ / ۳۶۰.

(۲ و ۳) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۲۶۹.

ونیز نقل کرده کہ : شیعه و سنی یک روز بر در خانۂ علی بن موسی الرضا علیہ السلام مزاحمت کردند ، و پهلوی معروف را شکستند و بیمار شد ، سری سقطی گفت کہ : در آن وقت از او وصیتی خواستم ، گفت : چون بمیرم پیراھن من بہ صدقہ دھید کہ من می خواھم از دنیا بیرون روم برھنہ ؛ چنانکہ بہ دنیا آمدم ^(۱) .

قاصر گوید کہ : وصیت مذکور مخالف شرع و بدعت و حرام است بلا شبہہ .

ونیز عطار نقل کرده کہ : چون وفات کرد جھودان و ترسایان و مؤمنان ہر سہ طایفہ در وی دعوی کردند کہ از ماست ، و جنازہ او را ما بر می گیریم ^(۲) .

قاصر گوید کہ : در دعوی مذکور شہادتی ہست بر آنکہ معروف مجہول بہ مقتضای (الصوفی لا مذهب لہ) عمل می کردہ ؛ کہ کفار و مسلمین او را از خود می شمردہ اند .

و دیگر سری سقطی است ، عطار نقل کرده کہ : ہر کہ او را سلام کردی روی ترش نمودی و سہ گرہ در پیشانی و ابرو آوردی ، سّر این معنی کسی از او پرسید ، گفت : پیغمبر فرمودہ است کہ : ہر کہ سلام کند صد رحمت فرود آید ، نود آن کس را بود کہ ابرو گشادہ تر و روتازہ تر باشد ، من روی ترش می کنم و گرہ در ابرو می اندازم تا آن نود رحمت برادر مرا را بود ^(۳) .

(۱ و ۲) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۲۷۳ .

(۳) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۲۷۷ .

قاصر گوید که: این نیز بدعت و مخالف شریعت است.

و دیگر جنید بغدادی است، عطار گفته که: در ابتدا دکان آبگینه فروشی داشته، آخر ترک کرده، چهار سال در دهلیز خانه سری - که خال او بود - در زیر نردبان جای داشت، چنانچه سی سال نماز خفتن گزاردی و بر پای ایستادی، و تا صبح الله! الله! گفتی^(۱).

با مریدی در راه می‌گذشت، سگی بانگ کرد، جنید گفت: لبيك، مرید گفت: این چه حالت است؟ جنید گفت: قوت دمدۀ سگ را از قهر حق تعالی دیدم، و آواز او را از قدرت حق شنیدم، و سگ را در میانه ندیدم، لا جرم لبيك جواب دادم^(۲).

و روزی در بغداد دزدی را دید که آویخته بودند، برفت و پای او را بوسه داد، گفتند این چه حالت است؟ گفت: صد هزار رحمت بر او باد که کاری که در آن شروع کرده است به کمال رسانید^(۳).

و دیگر ابو حامد محمد غزالی است، در کتاب «منقذ» گفته که: در مذهب اسلام شک به هم رسانیدم^(۴)، و از این جهت مدتی بیمار و علیل بودم، و اطباء تشخیص مرض نتوانستند داد، تا آنکه در سال چهار صد و هشتاد

(۱) تذکرة الاولیاء: ۷ / ۲.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۱۵ / ۲.

(۳) تذکرة الاولیاء: ۱۸ / ۲.

(۴) او نه تنها در اسلام بلکه در وجود خودش و موجودات دیگر نیز تردید داشت، کما اینکه: در «المنقذ من الضلال: ۷» می‌نویسد: «فاعضل هذا الداء ودام قریباً من شهرين أنا فیهما علی مذهب السفیطة بحکم الحال» یعنی مدت دو ماه سوفسطائی بودم که در همه حقایق شک کرده بودم.

وہشت از بغداد بہ مکہ رفتم ، از آنجا با اہل شام بہ شام رفتم ، و از شام بہ خدمت ارباب تصوّف رسیدم ، و اختیار تصوّف کردم ، و دانستم کہ تصوّف حق است^(۱) ، و در شام یازدہ سال بہ گوشہ نشینی و عزلت و ریاضت مشغول شدم ، و از اہل کشف شدم ، و تحصیل علوم از راہ کشف نمودم^(۲) ، و در آنجا تصنیف کتاب احیا نمودم^(۳) ، و بعد از آن در سال چہارصد و نود و نہ بہ مشورت ارباب تصوّف بہ نیشابور از برای رواج مذهب اہل سنت رفتم^(۴) .

و در کتاب « منقذ » در رد شیعہ از جہت آنکہ وجود معصوم را در ہر عصری ضرور می داشتند گفتگوہا و بحثہا کردہ^(۵) ، و در کتاب « احیاء » اعتقادات خود را ذکر نمودہ ، از آن جملہ ابوبکر و عمر را افضل از علی دانستہ^(۶) ، و تجویز لعن یزید و حجاج بن یوسف نکردہ^(۷) .

واینکہ بعضی توہم نمودہ اند تشیع او را بر دست سیّد مرتضی در راہ مکہ ؛ بی اصل است ، اگر منظور سیّد مرتضی علم الہدی باشد اصلی ندارد ، زیرا کہ ولادتش بعد از وفات سیّد بودہ بدون شبہہ ؛ و بعضی تشیع او را از عبارات کتاب « سرّ العالمین » او توہّم نمودہ اند^(۸) ، و او نیز محل نظر ظاہر

(۱) المنقذ من الضلال : ۳۰ - ۳۲ .

(۲) المنقذ من الضلال : ۴۳ .

(۳) المنقذ من الضلال : ۳۳ .

(۴) المنقذ من الضلال : ۴۳ .

(۵) المنقذ من الضلال : ۲۲ - ۲۸ .

(۶) احیاء العلوم : ۱ / ۱۱۵ .

(۷) احیاء العلوم : ۳ / ۱۲۵ ، و فیات الاعیان : ۳ / ۲۸۸ و ۲۸۹ .

(۸) محبّۃ البیضاء : ۱ / ۱ .

است، زیرا که مطالب آن کتاب همه موافق مذهب اهل سنت است، ولیکن در بحث خلافت؛ ادله شیعه را بر امامت حضرت مرتضی علی علیه السلام درست نقل کرده، و جواب آنها نگفته، و شاید منشأ سکوت از جواب آنها بنابر شک او بوده، چنانکه اشاره شد به آن، نه بر تشیع او^(۱).

و دیگر ابو الحسن خرقانی است، و عطار بعد از آنکه او را مدح بسیار نموده، گفته که: روزی مرقع پوشی از هوا درآمد و پیش شیخ پای بر زمین می زد، و می گفت: جنید و قتم، و شبلی و قتم، و بایزید و قتم، شیخ بر پای خاست، و پای بر زمین می زد و می گفت: مصطفای و قتم، و خدای و قتم^(۲).

و باز نقل کرده که گفت: الهی اگر مرا چیزی می دهی چیزی ده که از گاه آدم تا به قیامت هیچ کس گرد آن نگشته بود که بازمانده هیچ کس نخورم. و گفت: هر نیکوئی که از عهد آدم صفی علیه السلام تا این ساعت و از این ساعت تا قیامت با پیران کرد تنها با پیر شما کرد و گفت: عرش خدا بر کتف ما ایستاده است.

و گفت: اینجا که نشسته باشم، گاه گاه چندان قوت از آن خداوند با من باشد که گویم دست بر کنم و آسمان را از جای بگیرم، و اگر پای بر زمین زنم به نشیب فرو برم.

و گفت: فرو شوم که تا ناپدید شوم در هر دو جهان، یا بر آیم که همه من باشم.

و گفت: به سنگی سپید رسیدم و مسأله باز پرسیدم، چهار هزار مسأله مرا

(۱) تحفة الاخیار: ۳۸۱-۳۸۳.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۲۱۱، تحفة الاخیار: ۳۸۶.

جواب داد در کرامت .

وگفت : از آن چهار ماهگی باز در شکم مادر بجنیدم تا اکنون همه چیز یاد دارم ، مردم گویند که فلان کس امام نبود ، آن کس که از هر چه او آفریده بود خبر ندارد واز عرش تا به ثری واز مشرق تا مغرب .

وگفت : مرا دیداری است اندر آدمیان ودیداری است در ملائکه ، وهمچنان در جنیان وجهنده وپرنده ، وهمه جانوران ، از هر چه بیافریده است ، از آنچه به کناره جهان است نشان بهتر توانم داد از آنچه به نواحی وگرد بر گرد ماست .

وگفت : اگر از ترکستان تا به درِ شام کسی را خاری در انگشت رود از آن من است ، وهمچنین از ترکستان تا شام اگر یکی را قدمی در سنگ آید آن از آن من است .

وگفت : در اندرون پوست من دریائی است که هرگاه باد آید از این دریا میغ وباران سر برکند ، واز عرش تا به ثری باران بیارد .

وگفت : خدای تعالی مرا سفری در پیش نهاد که در آن سفر بیابانها بگذاشتم وکوهها وتلها ورودهها ونشیب وفرازها وبیم وامیدها وکشتیها ودریاها از موی سر تا ناخن پا همه را بگذاشتم ، بعد از آن بدانستم که مسلمان نیستم ، گفتم : خداوندا نزد خلق مسلمانم نزد تو زنا دارم ، وگفت : در این مقام که خدا مرا داده است ، خلاق زمین را راه نیست .

وگفت : من نگویم که دوزخ وبهشت نیست ، من گویم دوزخ وبهشت را نزد من جائی نیست .

وگفت : در غیب درختی هست من بر شاخ آن نشسته ام ، وهمه خلق به

زیر سایه آن شاخ نشسته‌اند .

وگفت : چیزی چون قطره آب در دهان من می‌چکد و باز پوشیده می‌شد ، اگر پوشیده نشدی من در میان خلق نماندمی .

وگفت : همه آفریده او چون کشتی است ، و ملاح آن منم ، و بردن آن کشتی مشغول نکند مرا از آنچه من در آنم .

وگفت : خدا مرا گفت که روی تو را به اشقیا ننمایم ، آن کس را نمایم که مرا دوست دارد ، و من او را دوست دارم ، اکنون می‌نگرم تا که را آرد ، هر که را امروز در این حرم آورد آنجا با من حاضر کند ، گفتم : الهی مرا به نزد خویش بر ، ندا آمد که مرا بر تو حکم است ، تا هر که من او را دوست می‌دارم بیاید و تو را ببیند و اگر نتواند آمد نام تو را بشنود تا تو را دوست دارد ، که تو را از پاکی خویش آفریده‌ام و تو را دوست ندارند مگر پاکان .

وگفت : من از هر چه غیر از حق است زاهد گردیدم ، و آن وقت خود را خواندم از خدای تعالی جواب شنیدم ، بدانستم که از خلق درگذشتم ، لبیک اللهم لبیک زدم ، محرم گردیدم حج کردم در وحدانیت ، طواف کردم ، بیت المعمور مرا زیارت کرد ، کعبه مرا تسبیح کرد ، ملائکه مرا ثنا کردند ، پس نوری دیدم سرای حق در میان آن نور بود ، و چون به سرای حق رسیدم از آن از من هیچ نمانده بود .

وگفت : همه گنجهای روی زمین را حاضر کردند که دیدار من بر آن افکنند ، گفتم : الهی غره باد آنکه به چنین چیزها غره شود ، ندا آمد که یا ابوالحسن از دنیا تو را نصیب نیست ، از هر دو سرای تو را منم .

وگفت : از خویش سیر شدم ، خود را فرا آب دادم ، غرقه نشدم ، و به

آتش دادم نسو ختم، آنگاہ ہرچہ خلق خوردند چہار ماہ و دہ روز از خلق خود
واگرفتم نمر دم، سر بر آستان عجز نہادم، فتوح سر کردہ تا بہ جایگاہی
رسیدم کہ صفت نتوان کرد.

وگفت: اگر خواہی بہ کرامت رسی یک روز بخور سہ روز مخور، سوم
روز بخور پنج روز مخور، پنجم روز بخور چہار دہ روز مخور، اول چہار دہ
بخور ماہی مخور، اول ماہ بخور و چہل روز مخور، اول چہل روز بخور
چہار ماہ مخور، اول چہار ماہ بخور و سالی مخور، آنگاہ چیزی پدید آید،
و چون ماری چیزی بہ دہان گرفتہ در دہان تو نہد، آنگاہ اگر ہرگز نخوری
شاید.

وگفت کہ: من ایستادہ بودم، و شکم خشک شدہ بود، آن مار پدید
آمد، گفتم: الہی بہ واسطہ نخواہم، در معدہ من چیزی پدید آید بویاتر از
مشک و خوشتر از شہد، سر بہ خلق من کرد از حق ندا آمد کہ ما تو را از معدہ
تہی طعام آوریم، و از جگر تشنہ آب

وگفت: فردا خدای تعالی گوید بہ من ای ابوالحسن بخواہ ہرچہ
خواہی. گویم: ای بار خدایا تو عالمتری، گوید: ہمت تو را دادم جز آن
حاجت خواہ، گویم: الہی آن جماعت خواہم کہ در وقت من بودہ اند پس من
تا بہ قیامت بہ زیارت آمدہ اند و نام من شنیدہ اند، ہمہ را بہ من بہ بخش، از
حق تعالی ندا آمد کہ در دنیا آن کردی کہ ما گفتیم، ما نیز امروز آن کنیم کہ تو
خواہی.

وگفت: فردا مصطفی مردانی را عرضہ دہد کہ در اولین و آخرین مثل
ایشان نبود، خدای تعالی ابوالحسن را در مقابل ایشان بدارد، و گوید ای

محمد ایشان صفهای تواند، و ابو الحسن صف ماست.

وگفت: خدای تعالی به من وحی کرد که هر که از این رود تو آبی خورده است همه را به تو بخشیدم، وگفت: من گاه ابو الحسن اویم، و گاه او ابو الحسن من است.

وگفت: هفتصد هزار نردبان بی نهایت باز نهادم تا به خدای تعالی رسیدم.

وگفت: روی به خدا کردم و گفتم: یکی این شخص بود که مرا به تو خواند، و آن مصطفی ﷺ بود، چون از وی فرو گذری همه خلق آسمان و زمین را به تو خوانم.

وگفت: پنج تکبیر کردم، یکی بر دنیا، دوم بر خلق، سوم بر نفس، چهارم بر آخرت، پنجم بر طاعت، این را با خلق نتوان گفت.

وگفت: رسولان و بهشت و دوزخ نبودی که من همچنین بودمی، که هستم از دوستی تو و فرمان برداری تو از بهر تو.

وگفت: چهل گام برفتم به یک قدم از عرش تا تری بگذشتم، دیگر آن را صفت نتوان کرد، وگفت: از بندگان بعضی نماز و روزه دوست دارند، و بعضی حج و غزا، و بعضی علم و سجاد، مرا از آن گروه کن که زندگانیم و دوستیم جز از برای تو نبود....

وگفت: آسان آسان نگو بیا که من مردی ام تا هفتاد سال معامله خود چنانکه تکبیر اول به خراسان پیوندی، و سلام به کعبه بازدهی، زبیر تا به عرش، و زبیر تا به تری بینی همه را همچون زنان بی نماز بینی، آن وقت بدانی که مردی یا نه.

وگفت : هرکه در دنیا دست به نیک مردی بدر کند ، باید که آن از خدا یافته بود که بر کنار دوزخ بایستد به قیامت ، وهرکه را خدای تعالی به دوزخ فرستد او دست گیرد و به بهشت برد .

وگفت : از خلائق بعضی به کعبه طواف کنند ، و بعضی در آسمان به بیت المعمور ، و بعضی به گردِ عرش ، و جوان مردان در یگانگی او طواف می کنند .
وگفت : با مصطفی خردمندان و با خداوند بی باکان ، زیرا که او بی باک است و بی باکان را دوست دارد ، وگفت : این راه راه بی باکان ، و راه دیوانگان و راه مستان است ، با خدا مستی و دیوانگی و بی باکی سود دارد .

وگفت : آن کس که نماز کند و روزه دارد به خلق نزدیک بود ، و آن کس که فکرت کند به خدا نزدیک بود ، وگفت : که دوزخ را دیدم ، از حق ندا آمد که این جائی است که خوف همه بدین است . از جای بجستم و در قعر دوزخ شدم ، گفتم : این جای من است ، دوزخ با اهلش به هزیمت شدند ، نتوان گفت که چه دیدم ، که اگر بگویم مصطفی ﷺ عتاب کند که امت را فتنه کردی .

وگفت که : روی به حق کردم و گفتم که : جان از تو وا گرفته ام ؛ جز به تو و اندهم ، و چون در گور منکر و نکیر مرا از تو پرسند از آنجاها نشینم و حلق و حلقویشان بگیرم ، تا به تو و حبیب تو ایمان نیاورند دست بر ندارم .

از وی سؤال کردند از فضیلت مسجد خرقانی ، چیزها در جواب گفت :
از آن جمله این است که گفته که : آن روز که این مسجد بکردند من در آمدم و بنشستم ، جبرئیل علیه السلام پیامد و علمای سبز یزد تا به عرش ، و همچنین زده باشد تا به قیامت .

وگفت : روزی خدای تعالی به من ندا کرد که هر آن بنده که در مسجد تو

آید گوشت و پوستش بر آتش حرام گردد، و هر که در مسجد تو دو رکعت نماز کند به زندگانی بعد از مرگ تو؛ روز قیامت از عابدان خیزد.

وگفت: خدا را به خواب دیدم گفت: یا ابو الحسن خواهی که تو را باشم؟ گفتم: نه، گفت: خواهی که تو مرا باشی؟ گفتم: نه، گفت: یا ابو الحسن خلق اولین و آخرین در این اشتیاق بسوختند تا من کسی را باشم، تو مرا این چرا گفتی؟ گفتم: بار خدایا این اختیار که تو مرا دادی از مکر تو ایمن کی توانم بود که تو به اختیار هیچ کس کار نکنی؟

وگفته که حق گفت به من که: ای بنده من! همه چیز به تو دهم إلا خداوندی خویش، گفتم: خداوندا اگر خداوندی خویش هم به ابو الحسن دهی هم نخواهد.

و نقل است که گفته: هر که دست بر سنگ خاک من نهد و حاجت خواهد روا شود^(۱).

و عطار نیز نقل نموده که: سلطان محمود از غزنین به دیدن او آمد و راضی نشد که به خیمه سلطان محمود رود، و سلطان رسولی به شیخ فرستاد که به شیخ بگوید که سلطان از غزنین بدینجا آمده است تو نیز از خانقاه به خیمه او در آی، و قاصد را گفت اگر نیاید این آیه بر خوان: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(۲) رسول برفت و پیغام بگذارد.

شیخ گفت که: مرا معذور دارید، این آیه برخواند، ابو الحسن گفت: محمود را بگوئید که چنان در اطیعوا الله مستغرقم، که در اطیعوا الرسول

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲/ ۲۱۳-۲۳۵.

(۲) النساء (۴): ۵۹.

خجالت‌ها دارم ، تا به اولی الامر چه رسد ، پس سلطان به دیدن ابوالحسن آمد ،
واو از برای سلطان برنخاست ، محمود به او گفت : از بایزید حکایتی بگوی ،
ابوالحسن گفت : بایزید چنین گفته است که هر که مرا دید از رقم شقاوت ایمن
باشد .

محمود گفت : قدم رسول الله ﷺ زیاده است ، و بوجهل و بولهب و چندان
منکران او را دیدند و از اهل شقاوتند ، بوالحسن گفت : محمود ادب نگاه دار ،
و تصرف در ولایت خود کن که مصطفی را کس ندید جز چهار یار ، محمود
چون محبّ چهار یار بود خاموش شد ^(۱) .

و دیگر پسر حافی است ، عطّار گفته که : او از شاگردان ابو حنیفه بود ،
و گفته که : او از فسّاق بود تا آنکه روزی مست می‌گذشت ، پاره کاغذی یافت
که بر آن (بسم الله الرحمن الرحيم) نوشته بودند ، آن را برداشت و به خانه برد
و معطرش کرد ، و در جای پاک از روی تعظیم آن را بگذاشت ، و این عمل
وسیله توفیق او شد ، و گفته که او همیشه پا برهنه بوده .

ومی گفته که : چون در وقت توبه پا برهنه بوده‌ام ، شرم دارم که کفش
پوشم ^(۲) و نیز گفته که : تا بشر زنده بود ستوران در بغداد فضله نینداختند ^(۳) .

و نیز گفته که : احمد بن حنبل بسیار به نزد پسر آمدی و با او ارادتی تمام
داشت ، جماعت شاگردانش گفتند که تو عالمی ، و در احادیث و فقه اجتهاد
داری ، و در انواع علوم بی‌ظیری ، هر ساعت پیش شوریده‌ای می‌روی چه

(۱) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۲۰۸ ، تحفة الاخیار : ۳۹۱ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۰۶ .

(۳) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۱۳ .

لایق سیرت تو است ، احمد گفت که : این علوم که شما شمردید من بهتر از وی دانم ، اما او خدای تعالی را به از من می داند^(۱) .

ویکی به نزد پسر آمد و گفت : دو هزار درم حلال دارم ، و می خواهم که به حج روم ، پسر او را از رفتن منع نمود ، و آن مرد ممتنع نشد ، پس پسر به وی گفت که : چون این زر حلال نیست پس قرار نگیری تا به بی وجه آن را خرج نکنی^(۲) .

وعطار نیز گفته که او گفت که : به گورستان گذارم افتاد ، دیدم که همه اهل گورستان بر سرگور آمدند و منازعت می کردند ، چنانکه کسی چیزی قسمت کند ، گفتم : خداوندا مرا شناسا کن که این چه حالت است ، مرا فرمودند که : از ایشان سؤال کن ، پیشتر رفتم و پرسیدم ، گفتند که : یک هفته شد که مردی از مردان دین بر ما گذری کرد ، و سه بار قل هو الله احد برخواند و ثواب آن را به ما بخشید ، در این یک هفته ما ثواب آن را قسمت می کنیم ، و هنوز فارغ نشده ایم^(۳) .

و دیگر بایزید بسطامی است ، سیّد مرتضی در کتاب « تبصره » ذکر کرده که بایزید می گفته که : خدا هر شب از آسمان به زیر آید تا سخن گوید تا ابدالان ، و کسانی که عاشق اویند نامهای ایشان را بنویسد ، تا روزی که روح را به روح و نور را به نور جزا دهد .

آنگاه زمین را پر خیرات و برکات کند ، و بعد از آن با عزّ و جلال

(۱) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۰۷ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۱۱ .

(۳) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۱۱ .

وعظمت خود برود .

ومی گفته کہ : بہ آسمان رفتم ویک یک آسمانها را گردیدم ، وبر بالای آسمان هیچ کس را ندیدم ، خیمہ بر عرش زدم ، یکی از ایشان در پیش او نشسته بود ، گفت : ہر شب بہ خانۂ کعبہ روم و طواف کنم وبہ موضع خود آیم ، چون مکرّر گفت ؛ بایزید گفت : از تو بہتر کسی ہست کہ کعبہ ہر شب بہ زیارت او آید^(۱) .

عطار گفته کہ : روزی یکی از مریدان بایزید گفته کہ : در حدیث مذکور است کہ حضرت رسول اللہ ﷺ گفت کہ : « در روز قیامت حق - سبحانہ وتعالی - لوای حمد را بہ من شفقت خواہد کرد ، ودر زیر لوای حمد جمیع کائنات از مؤمنین خواہند بود »^(۲) ، بایزید در جواب آن شخص گفت کہ : واللہ کہ لوای من اعظم از لوای محمد است^(۳) .

ونیز گفته کہ : یکی از بایزید پرسید کہ چرا نماز شب نکنی ؟ گفت : مرا فراغت نماز شب نیست ، من گرد ملکوت می گردم ، و ہر جا افتادہ ای است او را دست می گیرم^(۴) .

ونیز گفته کہ : گویند جدّ او گبر بودہ ، وگفت : از بسطام بیرون رفت وسی سال در بادیۂ شام وشامات عرب می گردید ، وریاضت می کشید ، وبی خوابی وگرسنگی پیش گرفت ، وصد وسیزدہ پیر را خدمت کرد ، از جملہ یکی

(۱) تبصرة العوام : ۴۷ ، تحفة الاخیار : ۳۹۴ .

(۲) سنن ترمذی : ۵ / ۵۴۸ و ۵۴۹ (بانندی اختلاف) .

(۳) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۷۶ (بانندی اختلاف) .

(۴) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۶۸ .

حضرت صادق علیه السلام بود^(۱).

قاصر گوید: در همه آنچه مذکور شد خصوصاً ملاقات بایزید با حضرت صادق علیه السلام را ردّ مجملش... خصوصاً در ابوالحسن خرقانی که قبل از این از «نفحات» مذکور شد که قراءت نماز را نمی دانسته، و به جهت آنکه اُمّی و بی سواد بود و به جای «الحمد لله» «الهمد لله» به هاء هَوّز می خوانده، و عین را به همزه وقاف را به کاف می گفته^(۲)، فاعتبروا یا اولی الابصار.

و نیز عطار گفته که: بایزید دوازده سال در بادیه بماند تا به مکه رسید، و گفته که: در اثنای راه مکه به شهری رسید، چون از آنجا به سوی مدینه روان شد خلقی عظیم تابع او شدند، چون از شهر بیرون شد مردمان از عقب او در آمدند، و شیخ باز نگریست، گفت: اینها کیانند؟ گفت: اینها با تو صحبت خواهند داشت، و بعد از آن کلامی گفته که بایزید نماز بامداد بگزارد با ایشان، و روی به ایشان کرد و گفت: اِنِّی اَنَا الله فاعبدونی، گفتند: این شخص دیوانه است و همه برفتند.

و گفته که: نقل است که ذوالنون مصری مریدی را پیش بایزید فرستاد و گفت: بگو ای بایزید همه شب می خسبی در بادیه، و به راحت مشغول می باشی و قافله در گذشت، مرید پیامد و این پیغام برسانید، بایزید گفت که: او را بگو مرد او باشد که همه شب خفته باشد، و چون روز شود پیش از قافله به منزل فرود آید، چون این سخن به ذوالنون مصری رسید گریست و گفت مبارکش باد؛ احوال ما بدین نرسیده است.

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۳۶.

(۲) نفحات الانس: ۳۳۶ و ۳۳۷ (با اندکی اختلاف).

باز عطار نقل کرده کہ بایزید گفت : نیکا و خوشا شہری کہ بد او بایزید باشد^(۱).

و نیز گفته کہ : وقتی سیب سرخی برداشت و گفت : لطیف است ، پس ندائی بہ گوشش رسید کہ یا بایزید شرم نداری کہ نام ما بر سیبی نہادی؟! از این واسطہ چہل روز اسم اعظم فراموش کرد ، سوگند یاد کرد کہ تا زندہ باشم میوہ بسطام نخورم .

و گفت : روزی در خاطر م گذشت کہ من پیر و قتم و بزرگ عصر؛ چون اندیشہ چنین در خاطر م بگذشت دانستم کہ غلطی عظیم افتادہ است ، برخاستم و بہ طرف خراسان بیرون رفتم ، و در منزلی مقام کردم ، و گفتم : از اینجا برنخیزم تا حق تعالی کسی را بہ من فرستد کہ مرا بہ من نماید ، و مدت سہ شبانہ روز مقام کردم ، روز چہارم مردی اعور - یعنی یک چشم - بر شتری سوار بود دیدم کہ می آمد ، چون در روی آن نگاہ کردم اثر آگاهی در وی دیدم ، اشارہ کردم کہ توقف کن ! پای شتر در حال بہ زمین فرو شد ، آن مرد مرا گفت : کہ بدان آوری کہ چشم فرو کردہ باز کنم ، و در باز کردہ فرو گیرم ، و بسطام را با بایزید غرق کنم ، من از ہوش برفتم ، پس گفتم کہ : از کجائی؟ گفت : از آن وقت کہ آن عہد کردہ سہ ہزار فرسنگ راہ آدمم تا تو را آگاہ گردانم ، آنگاہ گفت : یا بایزید دل نگاہ دار ! و روی بر تافت^(۲).

و نقل است کہ : ابو موسی از شیخ پرسید کہ صعب ترین کاری در این راہ چہ دیدی؟ شیخ گفت : اگر از صعب ترین گویم طاقت شنیدن آن نداری ، اما از

(۱) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۱۳۶ و ۱۳۷ .

(۲) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۱۴۱ .

آسان‌ترین بگویم ، و آن این است که نفس را کاری فرمودم قبول نکرد ، یک سالش آب ندادم .

نقل است که : در آخر کارش به جائی رسید که چون خدای را یاد کردی به جای بول خون از وی روان شدی .

نقل است که : بوتراب را مریدی بود عظیم، گرم و صاحب وجد ، بوتراب او را گفتی که چنین که تویی تو را پیش بایزید باید رفت ، او را باید دیدن کرد ، روزی مرید گفت : یا شیخ کسی که خدای بایزید را تواند دید بایزید را چه کند ؟ بوتراب گفت : چون تو خدای را ببینی به قدر خود توانی دید ، نه ابوبکر صدیق را یک بار متجلی خواهد شد ، و همهٔ خلق را یک بار آن سخن بر دل مرید آمد و گفت : برخیز تا برویم ، هر دو پیامدند تا پیش بایزید ، شیخ در خانه نبود ، سبویی به آب برده ، پیش شیخ باز رفتند ، شیخ را دیدند سبویی آب در دست گرفته و می‌آمد ، جائی که نظر مرید بوتراب بر بایزید افتاد نعره بزد و بیفتاد و جان بداد ، بوتراب گفت : یا شیخ یک نظر و مرگ ! شیخ گفت : ای بوتراب در نهاد این جوان کاری بود که هنوز وقت کشف آن نبود ، در مشاهده بایزید او را از آن کشف به یک بارگی کشف شد ، طاقت نداشته فرو رفت^(۱) .

نقل است که : ذوالنون مصری مصلاتی به شیخ فرستاد ، باز شیخ پس فرستاد ، و گفت : مرا مسندی فرست تا بر وی تکیه کنم ، یعنی کار از نماز درگذشت و به نهایت رسید^(۲) .

نقل است که : زاهدی بود از جمله بزرگان بسطام و صاحب طبع

(۱) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۴۲ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۴۴ .

وصاحب قول، وھرگز از حلقہ بایزید غایب نبود، روزی گفت: ای شیخ سی سال است کہ صائم الدھر وقائم اللیل بودہام، در خود از این علم کہ تو می گوئی اثری نمی یابم، و تصدیق می کنم و دوست می دارم، شیخ گفت: اگر سیصد سال همچنین باشی یک ذرّہ بوی این حدیث نیابی، گفت: چرا؟ گفت: از آنکہ تو محجوبی بہ نفس خود، گفت: این را دوائی هست؟ شیخ گفت: بلی اما نکنی، گفت: بکنم کہ سالہاست کہ طالبم، شیخ گفت: این ساعت برو و موی سر و محاسن خود فرو کن، و این جامہ کہ داری بیرون کن و از آن گلیم بر خود بند، و بر سر آن محلہ کہ تو را بہتر می شناسند بنشین، و ثوبّرہ گردکان پیش خود نہ، و کودکان را جمع کن، و بگو کہ ہرکہ مرا یک قفا زند یک جوز بدهم، و ہرکہ دو قفا بزند دو جوز بدهم، و در شہر می گرد تا کودکان سیلی بر گردنت زنند کہ علاج تو این است.

زاهد گفت: لا الہ الا اللہ، شیخ گفت: اگر کافری این کلمہ بگوید مؤمن شود، و تو بدین کلمہ کافر شدی، گفت: چرا؟ گفت: از آنکہ تو خود را بزرگ شمردی، یعنی چون توان این کار کرد، تو بزرگی نفس خود را این کلمہ گفتی نہ تعظیم حق را، زاهد گفت: من این کار نتوانم کرد، شیخ گفت: علاج تو این است و من گفتم تو نکنی^(۱).

نقل است کہ: احمد خضرویہ با ہزار مرید بہ زیارت بایزید آمد، و در میان ایشان دعوای و گفتگوہا گذشت، و بایزید خاموش شد، احمد بہ بایزید گفت: یا شیخ ابلیس را دیدم بر سر کوی تو بردار کردہ اند، شیخ گفت: آری با ما عہد کردہ بود کہ گردِ بسطام نگرَد، اکنون یکی را وسوسہ کردہ است تا در

خونی افتاده، و شرط دزدان آن است که بر درگاه پادشاهان بر دارشان کشند. یکی دیگر از بایزید پرسید که: ما جمعی را می‌بینیم در پیش تو مانند زنان، مردان ایشان کیانند؟ گفت: فرشتگانند که پیش ما آیند، و از علوم سؤال می‌کنند و من می‌گویم، ایشان نه زنانند که به مردان محتاج باشند^(۱).

نقل است که یکی به بایزید گفت: من در طبرستان بودم؛ در نماز جنازه فلان شخص، تو را دیدم با خضر پیغمبر که دست در دست یکدیگر داده بودید، چون نماز جنازه تمام گردید در هوا رفتید، شیخ گفت: راست می‌گوئی^(۲).

نقل است که بایزید گفت: می‌خواهم زودتر قیامت برخاستی تا خیمه خود به طرف دوزخ زدمی، که چون دوزخ مرا ببند پست شود، تا من سبب راحت خلق بودمی.

نقل است که حاتم اصم مریدان را گفت که: هر که از شما شفیع نبود در حق اهل دوزخ او از مریدان من نیست، این سخن به بایزید رسید، گفت: من گویم که مرید من آن است که برکنار دوزخ بایستد، و هر که را به دوزخ برند، دست او را بگیرد و به بهشت فرستد، و به جای او به دوزخ رود.

روزی خطیب بر منبر برخواند ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾^(۳) بایزید چنان سر بر منبر زد که بیهوش شد، پس بگفت: چون این می‌دانستی پس این گدای دروغگو را کجا می‌آوری تا در معرفت تو کند؟^(۴)

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱/ ۱۴۸ و ۱۴۹.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۱/ ۱۵۰.

(۳) الانعام (۶): ۹۱.

(۴) تذکرة الاولیاء: ۱/ ۱۵۳ و ۱۵۴.

نقل است کہ : روزی پیش امام ابو نصر قشیری گفتند کہ : بایزید گفت کہ : من دوش خواستم کہ از کرم ربوبیت درخواهم ، تا ذیل غفران بر جرایم خلاق اولین و آخرین پوشد ، لیکن شرم داشتم کہ بدین قدر حاجت بہ حضرت کریم مراجعت کنم ، و شفاعت کہ مقام صاحب شریعت است در تصرف خود آرم ، ادب نگاہ داشتم ، قشیری گفت کہ : بایزید بدین ہمت بلند در اوج شرف پرواز کردہ است^(۱) .

نقل است کہ : شبی بر سر انگشتان نماز می کرد تا سحرگاہ ، و خادم آن حال مشاہدہ می کرد و می دید کہ خون از چشم شیخ روان است ، خادم در تعجب ماند ، تا بامداد از شیخ پرسید کہ یا شیخ این چہ حال بود ؟ ما را از آن نصیب کن ، شیخ گفت : اول قدم کہ برگرفتم بہ عرش رسیدم ، عرش را دیدم چون گرگ لب آلودہ و شکم تھی ، گفتم : ای عرش بہ تو نشانی می دهند کہ ﴿الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی﴾^(۲) ، بیار تا چہ داری ؟ عرش گفت : چہ جای این حدیث است کہ ما را نیز بہ دل تو نشان می دهند کہ « انا عند المنکسرۃ قلوبہم » ، اگر آسمانیانند از زمینیان می طلبند ، و اگر زمینیانند از آسمانیان می طلبند ، و اگر جوان است از پیر می طلبد ، و اگر پیر است از جوان می طلبد ، و اگر زاہد است از فاسق و اگر فاسق است از زاہد .

نقل است کہ بایزید گفت کہ : اگر حق تعالی از من حساب ہفتاد سالہ خواہد من از وی حساب ہفتاد ہزار سالہ خواہم ، از آنکہ ہفتاد ہزار سال است کہ : « الست بریکم » گفته است ، و جملہ را در شور آورده از بلی گفتن ، کہ

(۱) تذکرۃ الاولیاء : ۱ / ۱۵۶ .

(۲) طہ (۲۰) : ۵ .

جمله شورها که در آسمان وزمین است از شوق ألت است ، پس گفت : بعد از آن خطاب آمد که جواب بشنو روز شمار ، هفت اندامت ذره ذره گردانیم ، و به هر ذره دیداری دهیم ، و گوئیم اینک حساب هفتاد هزار ساله حاصل و باقی در کنارت نهادیم .

وگفت : از بایزیدی بیرون آمدم ، چون مار از پوست ، پس چون نگه کردم عاشق و معشوق و عشق را جمله یکی دیدم ، وگفت : ندا کردند از من در من که ای تو من^(۱) .

وگفت : مدتی گرد خانه طواف می کردم ، چون به حق رسیدم خانه گرد من طواف می کرد ، و چون حق مرا به جائی رسانید که خلاق را میان دو انگشت خود دیدم . وگفته : خدای را بندگانند که اگر هشت بهشت را با همه زینت که آفریده اند بر ایشان عرض کنند ایشان از بهشت همان فریاد کنند که دوزخیان از دوزخ^(۲) .

وگفت که : مردمان علم از مردگان گرفتند ، ما علم از زندگان گرفتیم که هرگز نمرده و نمیرد . وگفته که : خلق پندارند که چون ایشان یکی ام ، اگر صفت من در عالم غیب بدیدندی همه هلاک شدند ، وگفته که : مثل من چون دریا است ، که آن را نه عمقی پدید است ، و نه اولش و نه آخرش پیدا است .

وگفت : خدای را به خواب دیدم ، گفت : یا بایزید چه می خواهی ؟ گفتم : آن می خواهم که تو می خواهی ، گفت : من ترا ام چنانچه تو مرائی .

و نیز عطار گفته که : یکی از بایزید پرسید که عرش چیست ؟ گفت : منم ،

(۱) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۵۷ - ۱۶۰ .

(۲) تذکرة الاولیاء : ۱ / ۱۶۱ .

گفت: قلم چیست؟ گفت: منم، گفت: لوح چیست؟ گفت: منم، گفت: خدای را بندگانند بدل جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل، گفت: هر چهار منم، گفت: خدای را بندگانند بدل ابراهیم و موسی و عیسی و محمد، گفت: این همه منم، آن مرد خاموش شد^(۱).

باز عطار نقل کرده که شخصی به بایزید گفت که: به عزّت جوانمردی که از آن فتوحی که تو را دوش بوده است مرا نصیبی کن، بایزید گفت که: اگر صفوت آدم، و قدس جبرئیل، و خلّت ابراهیم، و شوق موسی، و طهارت عیسی، و محبت محمد به تو دهند، زنهار راضی نشوی، و باید که ماوراء آن چیزی دیگر طلب کنی، و صاحب همت باشی، و سر به هیچ یک از اینها فرود نیاوری، که به هرچه سر فرود آری بدان محبوب گردی^(۲).

و نقل کرده که بایزید گفت که: یک بار به خانه کعبه شدم و خانه را دیدم، و دوم بار خدا را دیدم، و سوم بار نه خانه و نه خدا را دیدم^(۳).

و دیگر حسین بن منصور حلاج است: شیخ طوسی در کتاب «غیبت» گفته که: به خاطر حلاج رسید که اسماعیل بن علی نوبختی را که از علمای شیعه و اکابر دنیا و دین بود فریب دهد، کسی نزد او فرستاد که من از وکلای حضرت صاحب الامر، و در دست من چیزی چند ظاهر می شود که دلیل صدق من است، اسماعیل در جواب فرستاد که من محاسن خود را رنگ می کنم، اگر چنانچه حلاج تواند نوعی کند که محاسن من محتاج به رنگ نباشد

(۱) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۷۰ و ۱۷۱.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۴۴.

(۳) تذکرة الاولیاء: ۱ / ۱۵۶، تحفة الاخیار: ۳۹۴-۴۰۳.

تصدیق دعوی او می‌کنم، حلاج چون این را شنید ملزم شد و از کرده و گفته خود پشیمان شد^(۱)، قاصر گوید: رد مجمل ترّهات مذکوره

بلکه کلمات مذکوره آنها همه کفر است، و شک در کفر گوینده آنها نیست، و همچنین در کفر کسی که تأویل آنها کند، و بعضی احمقان استدلال بر خوبی بعضی از آنها کرده‌اند به اینکه: علامه حلی رحمته الله در کتاب «شرح تجرید» گفته که: بایزید سقّای خانه امام جعفر صادق علیه السلام^(۲)، و معروف کرخی دربان حضرت امام رضا علیه السلام بوده‌اند^(۳)، و ندانسته‌اند که سقّائی و دربانی خوبان دلیل خوبی شخص نمی‌شود، و از جمله صفات کمال نمی‌گردد، بلکه غالب سنیان سقّا و دربان شیعیان بوده‌اند، و همچنین شیعیان سقّائی و دربانی سنیان می‌کرده‌اند، بلکه کفار ملازم و دربان مسلمانان، و مسلمانان دربان و ملازمان کفار می‌بوده‌اند.

(۱) غیبت شیخ طوسی: ۴۰۱ و ۴۰۲، بحار الانوار: ۵۱ / ۳۶۹.

(۲) حدیقه الشیعه: ۵۶۱.

بایزید بسطامی، نام وی طیفور بن عیسی بن آدم بن سروشان است، جدّ او گبری بوده مسلمان شده، از اقربان وی احمد بن خضرویه [متوفای ۲۴۰ هجری]، و ابو حفص [متوفای ۲۶۴]، و یحییای معاذ [متوفای ۲۵۸] است، و شقیق بلخی [متوفای ۱۷۴] را دیده، وفات او در سنه ۲۶۱ بوده [نفحات الانس: ۵۶].

حال ببینیم آیا از نظر تاریخی ممکن است که او سقّای امام صادق علیه السلام باشد؟ امام صادق علیه السلام متوفای ۱۴۸ هجری است [کشف الغمّه: ۲ / ۱۶۱]. و بایزید در سنه ۲۶۱ هجری وفات نموده است، بنابراین: اختلاف مابین تاریخ وفات امام صادق علیه السلام و تاریخ وفات بایزید ۱۱۳ سال است، اگر بایزید بسطامی عهده‌دار سقایت خانه امام صادق علیه السلام می‌بود می‌بایست - تقریباً - عمرش هنگام وفات حدود ۱۵۰ سال باشد و احوالات او را در تاریخ معمرین ثبت می‌نمودند. حال قضاوت با خوانندگان است.

(۳) شرح تجرید: ۴۲۲.

پس سقائی و دربانی سبب فضیلت و زیادت نمی‌شود ، با وجود آنکه سقائی بایزید و دربانی معروف در پیش شیعه معروف نیست بلکه کذب سقاییت ظاهر ؛ بلکه بدیهی است چنانکه قبل از این اشاره شد به آن .

و چون سنیان قائلند به آن - چنانکه قائلند به آنکه امام اعظم ایشان یعنی ابو حنیفه شاگرد امام جعفر صادق علیه السلام بوده ، و از او استفاده و روایت نموده - پس شاید که علامه در مقام الزام سنیان و بیان افضلیت ائمه اهل بیت گفته است که : بایزید و معروف که اهل سنت آنها را از اکابر می‌دانند - چنانکه ابوحنیفه را افقه فقها می‌شمارند - همگی مفتخر به خدمت اهل بیتند ، نه آنکه غرض علامه بیان فضل و کمال آنها باشد .

بیرون مرو از راه شریعت زنهار	پادر ره منصور خصالان مگذار
هر راه که بیرون ز شریعت باشد	سر منزل او نیست به غیر از سردار
از راه علی و آل او دور شوی	گر پیرو پیروان منصور شوی
گر پیرو بایزید خواهی بودن	فرداست که با بایزید محشور شوی
روبه صفتی چند که پیران تواند	چشمی بگشا که جمله شیطان تواند
پرهیز کن از چله نشینان کین قوم	پنهان شده در کمین ایمان تواند
آن قوم که در صومعه رقصان شده‌اند	از مسجد و مدرسه گریزان شده‌اند
وز جهل زامر حق گریزان گشته	در گوشه خانقاه پنهان شده‌اند
جمعی جاهل که کشف اظهار کنند	دانایان را ز جهل انکار کنند
دانی که زچیست های هوی این جمع	جمع آمده ، درس جهل تکرار کنند



صوفی بود به حکم خداوند کردگار مستوجب جهنم و مردود نابکار

بی‌دین دل‌سیاه مساوی است در عدد با صوفی ار قبول نداری عدد شمار قاصر گوید که: نظر به مضمون حدیث: «الاسماء تنزل من السماء» وقاعدة لطيفة شريفة زُبر و بیّنات که مظهر فواید عظیمه، و مؤید عقائد صحیحه فخریه است، چنانکه در «رسالة امامیه»^(۱) و «حاشیة تجریدیه»^(۲) اشاره به بعضی از آنها نموده‌ام، در اینجا شاعر نیز تنبیه بر آن نموده.

واز مؤیدات آن است که: صوفی در عدد موافق است با نافهمی و احمق جلد، و در عدد زُبر و بیّنات با هم بود سگ جهنمی، و از این مقوله است آنچه از تاریخ ابکار افکار بعضی از ظرفای فضلا نقل شده بدین نهج: حب محمد، ایمان علی، نمک یوسف، حسن ازل، عالم فانی، خواب راحت، مطلوب وفا، سپید سیاه، محبوب ناز، صباح مساء، صلح نزاع، مردی دلیری، بیمار رنج، درازی عقل، بی‌عقل ببرید، نفس ملعون، ارمنی کافر، محتاج بی‌دولت، نیشکر شیرینی، نخود کشمش، لعل نگین، حکیم عزا، اصفهان قلمزن، اُدُم^(۳) تبریز، درست عدس، باقلا عاق، عاصی هندی، ستیز نیام، می کل، کل همه، سادات سرور، یزید زوجه، کفر نمرود، عقرب کاشان، کاشان آسایش، شاه عباس، شاه نجف، ساوه پیش، مریخ شمشیر یزید بیحیا، توبه پشیمانی، حیدر علی ولی الله، معصومه مدینه قم، عاشقی آفت، رسول رهنما، هجر درد، الی غیر ذلک.

(۱) راهبرد اهل سنت: ۲۸۴ - ۲۸۷.

(۲) لازم به یادآوری است که: کتاب حاشیة تجریدیه از مصنفات مرحوم مؤلف است که متأسفانه تاکنون به هیچ نسخه‌ای از آن - چه در داخل کشور و چه در خارج کشور - دست نیافتیم.

(۳) اُدُم جمع ادم یعنی چرم و سفره چرمی.

تذکرہ وتبصرہ

در ذکر بعضی از حالات و مزخرفات شیخ شبلی بعلاوہ آنچه مذکور شد بدانکہ! عطار در تذکرہ احوال او را بر این وجہ ذکر نمود: شبلی کنیتش ابوبکر است، و دائماً قصد کردند تا ہلاکش کنند، چنانکہ شبلی را کہ بعضی از سخنهای او طُرفی با حسین بن منصور داشت، و می گفتہ کہ: من و حلاج یک چیزیم، اما مرا بہ دیوانگی شناختند و خلاص شدم، و او را عاقل دانستہ و ہلاکش ساختند^(۱).

وباز عطار گفتہ کہ: شبلی امیر دماوند بود، و ترک نمودہ بہ بغداد بہ خدمت جُنید رفت و گفت کہ: گوہر آشنائی را بہ تو نشان می دهند یا ببخش یا بفروش، گفت: اگر بفروشم تو را بہای آن نبود، و اگر ببخشم آسان آسان بہ دست آورده باشی، و قدرش ندانی همچون من قدم از فرق ساز و خود را در این دریای جان گداز در انداز، تا بہ صبر و انتظار گوہرت بہ دست در آید.

شبلی گفت: مطیع، بہ ہرچہ فرمائی، جُنید گفت: اکنون یک سال کبریت فروشی کن، چنان کرد، پس گفت: یک سال دریوزہ کن، چنانکہ بہ چیزی دیگر مشغول نگردی؛ چنان کرد، تا سہ سال تمام در بغداد بگشت، کسی بہ وی چیزی نداد، گفت: اکنون قیمت خود را بدان کہ مر خلق را بہ ہیچ چیز نیرزی.

پس شیخ گفت: هنوز در تواز جاہ چیزی مانده، یک سال دیگر گدائی کن، گفت: ہر روز گدائی می کردم، و بہ خدمت شیخ می بردم، و شیخ بہ

درویشان می داد، و شب مرا گرسنه همی داشت، چون سال بر آمد، گفت: تو را اکنون به صحبت راه دهم، لیکن به شرطی که خادم اصحاب باشی، پس یک سال اصحاب را خدمت کردم، تا مرا گفت: یا ابا بکر اکنون حال نفس تو نزد تو چگونه است؟ گفتم: من خود را کمترین خلق می دانم و می بینم.

شیخ گفت: اکنون ایمانت درست باشد، حالش به اینجا رسید که آستین پر شکر می کرد، و هر کجا کودکی می دید در دهان او می نهاد، و می گفت که بگو الله! پس آستین پر درم و دینار می کرد و می گفت: هر که بگوید الله دهانش را پر زر کنم، آنگاه غیرت در وی پدید آمد، تیغی برکشید و گفت: هر که نام الله را برد بدین تیغ سرش را ببندازم، گفتندش که: پیش از این زر می دادی و شکر، و اکنون سر همی اندازی؟

گفت: پنداشتم که از سر معرفت و حقیقت یاد می کنند، اکنون می دانم که از سر غفلت و عادت یاد می کنند، و من روا ندارم که او را به زبانهای آلوده یاد کنند، آنکه هر جا می رسید نام الله بر لب آن نقش می کرد تا که آوازی شنید تا کی گرد من گردی؟ اگر طالبی قدم در طلب مسمی نه، این سخن بر جان وی کار کرد، چنانکه یکبارگی قرار و آرام از او بستد و شور غالب گشت، و خود را در دجله انداخت و آب در او عمل نکرد، و دجله موجی بر آورد و او را بر کنار افکند، آنگه خود را در آتش انداخت هم در او عمل نکرد، و جائیکه شیران گرسنه بود خود را در دهن شیر انداخت، همه از او بر میدند، خود را از سر کوهی فرو انداخت باد او را برگرفت و بر زمین نشاند.

شبلی را بی قراری یکی هزار شد، و فریاد بر آورد که: ویل لمن لا یقبله الماء ولا النار ولا السباع ولا الجبال، یعنی: وای بر کسی که قبول نمی کند، او

را نہ آب و نہ آتش و نہ درندگان و نہ کوهها ، هاتفی آواز داد کہ : ہرکہ باشد مقبول حق غیر حق چیزی او را قبول نمی کند ، پس چنان شد کہ بہ زنجیرش کشیدند .

باز عطار گفته کہ : نقل است کہ وی را دیدند کہ پارۂ آتش بر کف نہادہ بود و می دوید ، گفتند : کجا می روی ؟ گفت : می روم تا آتش در کعبہ زنم تا خلاق بہ خدا پردازند^(۱) .

و نقل است کہ : وقتی چوبی در دست داشت کہ ہر دو سر چوب آتش گرفته بود ، گفتند : چہ خواهی کرد ؟ گفت : می روم تا بہ یک سر این دوزخ را بسوزانم و بہ دیگر بہشت را ، تا خلاق را پروای خدا پدید آید^(۲) .

نقل است کہ روزی در مناجات می گفت کہ : بار خدایا ! دنیا و آخرت را در کار من کن ، تا دنیا را لقمہ سازم و در دہان سگی اندازم ، و آخرت را لقمہ سازم و در دہان جہودی نہم ، کہ ہر دو حجابند از مقصود^(۳) .

و گفته کہ : روز قیامت دوزخ ندا کند با آن ہمہ زفیر کہ ای شبلی ! و من در صراط بہ رفتن باشم ، برخیزم و مرغ وار پیرم ، دوزخ گوید کہ : قوت تو کو مرا از آن تو نصیبی باید ، من باز گردم و گویم : اینک ہرچہ خواهی بگیری ، گوید : دستت خواہم ، گویم : بگیری ، گوید : پایت خواہم ، گویم : بگیری ، گوید : حدقہ ہایت خواہم ، گویم : بگیری ، گوید : دلت خواہم ، گویم : بستان ، در آن میان غیرت عزّت در رسد کہ یا ابابکر جوانمردی از کیسۂ خود کن ، دل خاصۂ

(۱) تذکرۃ الاولیاء : ۲ / ۱۶۱ - ۱۶۳ .

(۲) تذکرۃ الاولیاء : ۲ / ۱۶۳ .

(۳) تذکرۃ الاولیاء : ۲ / ۱۶۵ .

ماست، تو را با دل چه کار که ببخشی؟ پس گفت: دل من بهتر از دنیا و آخرت است.

گفت: اگر عزرائیل از من جان خواهد هرگز به او ندهم، گویم: اگر چنان است که جانم به واسطه کس دیگر داده بگو تا جان بدان کس دهم، و چون جان من بی واسطه داده، جانم بی واسطه بستان^(۱).

نقل است که: روزی با اصحاب در بادیه همی رفت، کله‌ای دید که بر آن کله نوشته: ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾^(۲)، یعنی زیان کار دنیا و آخرت است، شبلی در شور شد و گفت: بعزت الله این کله سر نبی یا ولی است.

نقل است که گفت: روزی پایم به پل خراب شده فرو شد، و آب بسیار بود، دستی دیدم نامحرم که مرا به کناره آورد، نگاه کردم آن رانده حق بود، گفتم: ای ملعون طریق تو غرق کردن است نه دست گرفتن، این از کجا آوردی؟ گفت: آن نامردان را دست زنم که ایشان سزای آنند، و من در غوغای آدم زخم خورده‌ام، و در غوغای دیگر نیفتم تا دو نبود.

و نقل است که چندگاه غایب شده بود، وی را می‌جستند و باز نمی‌یافتند، تا آخر در خانه مخفی او را یافتند، گفتند که: این چه جای تو است؟ گفت: جای من خود این است، به دلیل آنکه ایشان نه مردند و نه زن در دنیا، من نیز نه مردم و نه زن در دین، پس جای من اینجاست.

نقل است که گفت که: از جمله خلق دنی‌تر از روافض و خوارج نیامد، زیرا که دیگران که خلاف کردند در حق کردند، و سخن از او گفتند: و آن دو

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۱۶۵.

(۲) الحج (۲۲): ۱۱.

گروه روزگار خلق به باد دادند^(۱).

نقل است که : چون آخر عمرش بود چشمش را تیرگی گرفته بود ، در آن حالت خاکستر بر سر کرد ، و چنان بی قراری بر وی اثر کرد که صفت نتوان کرد ، پرسیدند که سبب بی قراری چیست ؟ گفت : از ابلیسم رشک می آید ، و از آتش غیرت جانم می سوزد ، که من تشنه اینجا نشسته ام و او چیزی از آن خود به کسی دیگر می دهد ، و آن این است که می گوید : ﴿ إِنَّ عَلَيْنَكَ لُعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾^(۲) ، این اضافه لعنت به ابلیس نتوانم دید ، می خواهم که مرا بود اگر لعنت است ، نه آخر که از آن اوست ، آن ملعون قدر آن چه داند ، چرا با عزیزان ارزانی نداشت ، تا قدم بر تارک عرش نهادندی جوهری داند قدر جوهر را^(۳).

و ابو القاسم نصر آبادی که مرید شبلی بود ؛ عطار در « تذکره » گفته که : او استاد جمله اهل خراسان بود ، بعد از شبلی نقل است که وقتی از نیشابورش بیرون کردند ، از آن سبب که زناری در میان بسته بود ، و در آتشگاه گبران طواف می کرد ، گفتند که : این چه حالت است ؟ گفت : در کار خویش فرو مانده ام نمی دانم چه کنم .

نقل است که : روزی آتش آورد و هیمه ، گفتند که مقصود از آن چیست ؟ گفت : مقصود آنکه کعبه را آتش زنم تا این خلائق غافل به خدا پردازند .
نقل است که : روزی در حرم کعبه دامن جامه کعبه به دست گرفت ،

(۱) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۱۷۰ - ۱۷۳ .

(۲) سورة ص (۳۸) : ۷۸ .

(۳) تذکرة الاولیاء : ۲ / ۱۸۰ .

وگفت: ای رعنای عروس! سزاواری در میان کعبه به ناز نشسته، و خود را جلوه داده‌ای، و صد جهان خلق را در زیر خار مغیلان به تشنگی و گرسنگی کشته، اگر تو را یکبار بیتی گفت یعنی ای خانه، مرا هفتاد بار عیدی گفت: یعنی ای بنده من.

نقل است که: چهل حج بر توکل کرده بود، روزی در مکه سگی دید گرسنه و تشنه وضعیف گشته، چیزی نداشت که به وی دهد، آواز داد که کی می‌خرد چهل حج مرا به یک تایی نان، شخصی بخیرید از وی و گواه گرفت، و شیخ آن نان را به سگ داد، صاحب واقعه کار دیده بود، او را بدید از گوشه درآمد، و شیخ را مشتی محکم زد، وگفت: ای مرایی پنداشتی که کاری کرده‌ای که چهل حج را به یک تایی نان داده‌ای؟ پدرت هشت بهشت را به دو گندم بفروخت، که در این نان هزار از آن دانه‌ها پیش است، شیخ از خجالت به گوشه‌ای رفت و سر در پیش افکند^(۱).

وگفته: روزی در مکه می‌رفتم، یکی را دیدم که بر زمین افتاده می‌طپید، خواستم که فاتحه بر خوانم و دم بر آن دم، یکی از شکم او آواز داد که بگذار این سگ را که دشمن ابوبکر است^(۲)، قاصر گوید: رد مجمل ترهات مذکوره....

ظاهر است این شبلی مشهور که در غیبت صاحب الامر علیه السلام بعد از حلاج و معاصر جنید بوده، و کنیه اش ابوبکر و نامش دُلف بن جعفر بن یونس است، غیر شبلی است که از حضرت امام زین العابدین علیه السلام در مناسک حج و آداب

(۱) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۳۱۱-۳۱۳.

(۲) تذکرة الاولیاء: ۲ / ۳۱۴.

إذا دخل شهر رمضان جدّ في الطاعات ، ويقول : هذا شهر عظمه ربّي فأنا أولى بتعظيمه ،
وكان في آخر عمره ينشد كثيراً .

وكم من موضع لومت فيه لكنت به نكالا في العشيرة
ودخل يوماً على شيخه فوقف بين يديه وصقّ بيديه ، وانشد :
عودوني الوصال والوصل عذب ورموني بالصدّ والصدّ صعب
زعموا حين ازمعوا أن ذنبي فرط حبّي لهم وما ذاك ذنب
لا وحقّ الخضوع عند التلاقي ماجزاء من يحبّ أن لا يحبّ
فأجاب الجنيّد :

وتمنّيت أن أرا ك فلما رأيتكا
غلبت دهشة السرو رفلم أملك البكا
توفي يوم الجمعة من سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة ببغداد ، ودفن بمقبرة الخيزران ،
وعمره سبع وثمانون ، وولد بسرّ من رأى^(۱) انتهى .

واز علاء الدولة سمعاني منقول است که گفت : بعد از بیست و سه سال که
سلوک طریق حق کردم شیطان مرا وسوسه می کرد در بقای نفس بعد از خراب
بدن ، پس چون او را الزام دادم به من گفت که : من یار مخلصانم در معارف ،
و مشوّش سازنده ام جماعتی را که در اعتقاد متزلزلند ، پس پرسیدم که دست
شبلی را چون در شط افتاد تو گرفتی ؟ گفت : آری من دست مردان می گیرم^(۲) .
و شیخ عطار در کتاب « منطق الطیر » حکایت گم شدن شبلی را به نظم
آورده و گفته :

(۱) وفیات الاعیان : ۲ / ۲۷۳ - ۲۷۶ .

(۲) تحفة الاخیار : ۳۱۴ .

گم شد از بغداد شبلی چندگاه
 باز جستندش به هر موضع بسی
 در میان آن گروه بی‌ادب
 سائلی گفت ای بزرگ راز جوی
 گفت این قومند از تر دامنان
 من چه ایشانم ولی در راه دین
 گم شدم در ناجوانمردی خویش
 هرکه جان خویش را آگاه کرد
 همچو مردان کن دلیرا اختیار
 گر تو پیش آئی زموری در نظر
 مدح و ذمّت گر تفاوت می‌کند
 گر تو حق را بنده‌ای بتگر مباش
 نیست ممکن در میان خاص و عام
 کس به سوی او کجا می‌برد راه
 در مخنث خانه‌ای دیدش کسی
 چشم‌تر بنشسته بود و خشک لب
 این چه جای توست آخر بازگوی
 در ره دنیا نه مردان نه زنان
 نه زنم نه مرد در دین آه از این^(۱)
 شرم می‌دارم من از مردی خویش
 ریش خود دستار خوان راه کرد
 تا شود پرت‌تر از آن جان بیشمار
 خویشان را از بتی باشی بتر
 بت‌گری باشد که او بت می‌کند
 و تو مرد ایزدی آزر مباش
 از مقام بندگی برتر مقام

* * *

چون تو را صد بت بود در زیر دل

چون نمائی خویش را صوفی بخلق

ای مخنث جامهٔ مردان مدار

خویش را زین بیش سرگردان مدار^(۲)

قاصر گوید که: در ردّ افعال و اقوال شبلی و امثال او از صوفیه که گاهی

(۱) مصدر: نه زنی در دین نه مردی چند از این.

(۲) منطق الطیر: ۱۰۶ و ۱۰۷ (با اندکی اختلاف).

کار خوب و مرغوب از آنها سر می زند به صورت مخنث اکتفا می توان نمود، چنانکه مولوی در « مثنوی » گفته :

زرد شد کودک ز بیم قصد مرد	گنگ زفتی کودکی را یافت فرد
که تو خواهی بود بر بالای من	گفت ایمن باش ای زیبای من
همچه اشتر برنشین میران مرا	من اگر هولم مخنث دان مرا
از برون آدم درون دیو لعین ^(۱)	صورت مردان معنی اینچنین

تذکره و تبصره

در بعضی از هفوات و مزخرفات شیخ عبدالقادر گیلانی

مدفون در بغداد ، مشهور به علم شرق و پیر دستگیر نزد اهل سنت ، به علاوه آنچه مذکور شد از « نفحات » و غیره^(۲) ، اصلش از قریه بشتیر فومن است ، که از قُرّای رشت است ، چنانکه در قاموس در ترجمه لفظ بشتیر مذکور شده و چنین گفته : البشتري هو الشيخ عبدالقادر بن أبي صالح الجيلي ، کذا نسبه حفیده القاضي أبو الصالح الجيلي^(۳) .

ونسبش را فاضل ملاً حسین کاشفی - صاحب « جواهر التفسیر » در کتاب « روضة الشهداء » - به حضرت امام حسن مجتبی علیه السلام رسانیده ، بدین نهج : سیّد عبدالقادر بن عبدالله بن یحیی بن محمد بن امیر داود بن رومی بن محمد بن اکبر بن موسی ثانی بن عبدالله بن موسی الجون بن عبدالله المحض بن

(۱) مثنوی : ۲ / ۸۲ .

(۲) نفحات الاتس : ۵۰۸ ، تحفة الاخيار : ۲۳۳ .

(۳) قاموس المحيط : ۱ / ۳۸۶ ، تاج العروس : ۱۰ / ۱۸۲ .

حسن بن مثنى بن حسن بن على بن ابي طالب عليه السلام ، وشيخ عبدالقادر سنى بوده، أشعري الاصول، وشافعى الفروع^(١).

قال صاحب العوارف: إنَّ الشيخ عبدالقادر كان يقول في درسه: كل ولى على قدم نبي، وأنا على قدم جدِّي، ما رفع المصطفى قدماً إلَّا وضعت في الموضع الذي رفع، إلَّا قدماً من أقدام النبوة، فإنَّه لا سبيل إلى أن يناله غير نبي.

وأيضاً أنَّه قال: أنا نار الله الموقدة، أنا سائب الأحوال، بحر لا ساحل له، أنا المحفوظ، يا صَوَّام! يا قَوَّام! يا أهل الجبال دكت جبالكم، يا أهل الصوامع هدت صوامعكم، إقبلوا أمراً من الله، يا رجال! يا أوتاد! يا أبدال! يا أطفال! هلمُّوا وخذوا عن البحر الذي لا ساحل له، أنا الناظر في اللوح المحفوظ، أنا فائض في بحار علم الله ومشاهداته، أنا حجة الله، أنا نائب رسول الله ووارثه في الأرض.

وقال أيضاً: أنا أفضل مشايخ الجن والإنس جميعاً، بيني وبين الخلق بون بعيد، كما بين السماء والأرض.

وقال أيضاً: سلمت لي الأرض شرقاً وغرباً، سكنتي وغير سكنتي، برّاً وبحراً، سهلاً وجبلاً، وكلَّهم يخاطبون بالقبطية.

وقال أيضاً: أنا من وراء أمور الخلق وعقولهم رجال الله، إذا وصلوا إلى قدر أمسكوا، فإذا وصلت اليه دخلت فيه، فنازعت أقدار الحق بالحق للحق.

وقال أيضاً: أنا سيِّاف، أنا قتال، أنا أعلم ما في بطنكم وظاهركم، وأنتم في نظري بين يدي كالتقوارير.

وقال أيضاً: اعطيت الآن سبعين باباً من العلم اللدني سعة كل ما بين السماء والأرض.

وقال أيضاً : مامن ولي إلا ويحضر في مجلس إلا جاء بأبدانهم ، والأموال بأرواحهم انتهى .

واز قبيل این هفوات است اشعار کفر آثارش ؛ منقوله از شیخ عیدروس که بعضی از احوال او را در « تاریخ حرمین شریفین » که مسمی و مورخ است به « اخبار ام القرى » نقل نمود ، واز جمله اشعارش این شعر است :

أنا العرش والكرسي ، أنا للسماء بانيها ولولا الحياء من جدّي لنار الجحيم أطفأها
ومرادش از جدّ حضرت رسول است ، واز اعجب عجائب و أغرب غرائب آن است که : فاضل قاضی ابن خلکان در کتاب « وفيات » شیخ عبدالقادر را ذکر ننمود ، با وجود آنکه بسیاری از اخیار و اشرار و صلحا و فجّار را در آن ذکر نموده ، و حال آنکه شیخ عبدالقادر اشتهر است از اکثر آنها .

قال الامام الياضي في تاريخه : وأما كراماته - يعني الشيخ عبدالقادر - فخارجه عن الحصر ، وقد أخبرني من أدركنه من أعلام الأئمة أنّ كراماته تواترت ، أو قربت من التواتر ، وقد ولد سنة احدى وسبعين وأربعائه ، ثم وصل الى بغداد سنة ثمان وثمانين ، واشتغل بتحصيل العلوم حتّى فاق أهل زمانه ، وجلس للوعظ سنة احدى وعشرين وخمائه ، وتوفي سنة احدى وستين وخمائه^(۱) .

تذکره و تبصره

در مذمت و طعن حکمای متفلسفین به طریقه سؤال و جواب

به نحوی که بعضی از محققین متأخرین فرموده ، به علاوه آنچه گذشت .

سؤال : چه می فرمایند در باب فلاسفه و اتباع فلاسفه که اعتقاد ایشان

این است که : الله تعالى بنابر اینکه واحد واحدی الذات است ؛ قادر بر غیر عقل اول نیست ، بلکه او را قادر بر عقل اول نیز ندانسته اند ؟ زیرا که قدرت به معنی تسلط بر فعل و ترک فعل است ، و ایشان خدا را بر فعل عقل مضطر و موجب می دانند ، و قادر بر ترکش نمی دانند ، بلکه فاعل و خالق عقل اولش نیز نمی دانند ، زیرا که عقل اول را منفک از باری و مسبوق به عدمش نمی دانند ، و بدیهی است که مفعول و مخلوق باید که مسبوق به عدم باشد ، پس بنابر این جمیع آیات و نصوص قرآنی را که دلالت بر عموم قدرت و بر خلق و فعل دارند انکار کنند .

و همچنین اعتقاد دارند که صدور عقل اول از باری تعالی معلل به غرض نیست ، زیرا که لازم غیر منفک از باری نمی تواند بود ، که معلل به غرض باشد ، و گفته اند که : اگر فعل باری معلل به غرض باشد استکمال لازم می آید ، پس بنابر اعتقاد ایشان لازم آید که الله تعالی مدبر و حکیم نباشد ، و این قول مخالف آیات محکمات قرآنی است ؟

و دیگر ؛ اعتقاد دارند که باری تعالی چون مجرد است عالم به جزئیات نیست .

و دیگر ؛ اعتقاد دارند که افلاک قابل خرق و التیام نیستند ، بنابر این انکار معراج جسمانی کرده اند ، و انکار آیاتی کرده اند که دلالت صریح دارند بر انشقاق و انفطار فلک ، و منکر آیه ﴿ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴾^(۱) و امثال آن از آیات شده اند .

و دیگر ؛ اعتقاد دارند که بنده فاعل موجب است ، و در فعل خیر و شر

مضطرب است .

و دیگر ؛ اعتقاد دارند که عالم قدیم است ، با آنکه حدوث عالم از ضروریات دین است ، و قائل به حشر جسمانی نیستند ، و دیگر امور حادثه را نسبت به عقل عاشر و فلک می دهند ، بنابر این منکر جمیع اسماء افعالند .

و دیگر ؛ چون خدا را علت عقل اول می دانند ، و قادر بر غیر آن نمی دانند ، و قادر بر تحریک افلاک نمی دانند ، بر گردن ایشان افتاده که اثبات نفس و حیات و ادراک و شعور از برای افلاک کنند ، و حرکات ایشان را تابع اراده ایشان دانند ، و این قول مخالف مذهب اسلام و مدلول آیات قرآنی است ، و چون قائل به حیات فلک شده اند گفته اند که : افلاک به عشق اینکه شبیه به عقول شوند اراده حرکت کرده اند ، و از روی شوق می چرخند ، و این ظاهر و بدیهی است که چیزی به چرخیدن در کمال شبیه به چیزی نمی تواند شد ، پس به قول فاسد فلاسفه افلاک ادراک بدیهی نمی کنند .

و این جماعت که حرکات افلاک را ارادی می دانند گفته اند که : فلک اطلس به جانب مغرب حرکت می کند با نهایت سرعت ، و فلک البروج بر خلاف آن حرکت می کند با نهایت آهستگی ، و سایر افلاک در حرکت نیز مختلف اند .

شک نیست در اینکه اختلاف حرکات در نظر عاقلان توفیق آثار دلیل است بر علم و قدرت و تدبیر و حکمت باری تعالی ، و این جماعت نفهمیده اند ، و در باب اختلاف حرکات افلاک گفتگوهای پوچ کرده اند .

و چون می تواند بود که این حرکات به اراده افلاک باشد ؟ و حال آنکه ایشان حرکات افلاک را غیر متناهی و غیر مسبوق به عدم می دانند ، و فعلی که

از ارادہ و اختیار باشد بالبدیہہ متناہی و مسبوق بہ عدم می باشد .

آیا فلاسفہ و اتباع ایشان بہ سبب این اعتقادات کافر هستند یا نہ ؟ و آیا کسی کہ شک در کفر ایشان داشته باشد مؤمن هست یا نہ ؟ و ہر گاہ کافر باشند چون بمیرند ایشان را غسل باید داد یا نہ ؟ و کفن باید نمود و در قبرستان مسلمانان دفن باید نمود یا نہ ؟

جواب : بدان و قَّقَّكَ اللهُ کہ : صاحبان این عقاید فاسدہ بی دغدغہ ؛ نافیان قدرت و عموم علمند ، و نافیان جمیع صفات افعالیہ و اسماء حسنی از حضرت باری اند^(۱) ، و مثبتان صفات افعالیہ اند از برای عقل عاشر و افلاک ، و این جماعت حق تعالی را فاعل بالطبع دانستہ اند ، زیرا کہ عقل اول را مقتضای ذات باری می دانند بی واسطہ داعی و غرض ، چنانکہ نار و ثلج مقتضی حرارت و برودتند ، اگر گویند کہ فاعل بالطبع فعلش مسبوق بہ علم نیست مثل نار و ثلج ، اما فعل باری تعالی مسبوق بہ علم است ، پس فعلش بالطبع نباشد .

در جواب گوئیم کہ : جماعت فلاسفہ و اتباع آنها صدور عقل را مسبوق بہ علم نمی دانند ، زیرا کہ ملطّین و اتباع ایشان کہ علم باری تعالی را حضوری می دانند گفتہ اند کہ : علم باری تعالی بما سوی الذات حضور عقل اول است با معلوماتش نزد باری ، پس صدور عقل اول مسبوق بہ علم نمی تواند بود ، زیرا کہ عقل را قدیم و غیر منفک از باری می دانند ، و علم حصولی و فعلی حادث باشد .

و بر تقدیر تسلیم کہ عقل مسبوق بہ علم باشد می گوئیم کہ : سبق علم منافی بالطبع نیست ، زیرا کہ انسانی کہ از مکانی مرتفع بہ زیر افتد ہبوط

و نزول فعل اوست با آنکه علم به هبوط و نزول خود دارد .

قول این جماعت که گفته اند : لا یصدر عن الواحد إلا الواحد ، شبیه به قول ثنویه است .

و در تفسیر حضرت عسکری علیه السلام حکایتی مذکور است که مضمون قسمتی از آن این است که : حضرت رسالت صلی الله علیه و آله از ثنویه پرسید که شما چرا به دو صانع قائل شده اید ؟ در جواب گفتند که : خیر و شر ضدانند ، و دو ضد از یک صانع صادر نمی توان شد ، نمی بینی که از آتش غیر حرارت و از ثلج سوای برودت صادر نمی تواند شد ، پس حضرت رسالت در جواب فرمود که : «اضداد بسیاریند ، باید که هر ضدی را صانعی باشد پس ملزم شدند»^(۱).

و شک نیست که هر که خدا را فاعل بالطبع داند ، و خالق و قادر نداند ، منکر بسیاری از آیات محکّمات قرآن است ، و منکر آنها بی شک کافر است ، و بنابر اینکه اعتقاد دارند که فعل خدا معلّل به غرض نیست ، انکار بسیاری از نصوص قرآنی و غیره کرده اند ، که دلالت دارند بر اینکه فعل الهی معلّل به غرض است ، و بنابر قول ایشان خدا مدبر و حکیم نباشد ، و این مخالف بسیاری از آیات و روایات است ، که صریحند در تدبیر و حکمت او ، و بی دغدغه منکر آنها کافرند .

و ایضاً ؛ منکر حشر جسمانی اند^(۲) ، که از ضروریات و مدلول آیات صریحه کثیره ، و روایات واضحه متواتره است ، پس در کفر ایشان شک نیست ، و ایضاً عالم را قدیم می دانند ، و این مخالف جمیع ملل و ادیان است .

(۱) تفسیر امام حسن عسکری علیه السلام : ۵۳۷ .

(۲) بحار الانوار : ۷ / ۴۷ و ۴۸ .

واثبات حیات از برای افلاک و کواکب مخالف اجماع مسلمین است، سید مرتضی - علم الہدی - گفته است کہ : خلافی نیست میان مسلمین در اینکه افلاک و کواکب حیات ندارند، بلکه مسخر و مدبراند بالضرورة^(۱)، ومؤید کلام سید است آیہ ﴿ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴾^(۲) و آیہ ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ﴾^(۳) و آیہ ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾^(۴) زیرا کہ نسبت بناء، بہ صاحب شعور وفہم دادہ نمی شود، واطلاق سقف بر آن واقع نمی گردد. وایضاً مؤید قول سید است آیات سخرہ ؛ کہ دلالت بر تسخیر افلاک و کواکب دارند، مثل آیہ ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾^(۵) در سورۃ اعراف و غیرہ کہ صریحند در تسخیر شمس و قمر و نجوم، و در حدوث آسمان و زمین و شب و روز، و در اینکه خلق و امر مخصوص خداست، و اورب عالمیان است، و این طایفہ منکر اینہا ہند، و آنها را مسخر نمی دانند، بلکہ فاعل بالارادہ می دانند، و افلاک و کواکب را قدیم می دانند، و آسمان و زمین را مخلوق خدا نمی دانند^(۶)، و خلق و امر را بہ او تخصیص نمی دهند، و رب عالمینش نمی دانند.

و شک نیست در کفر منکر آیات محکمت و روایات متواترات، بلکہ فی الحقیقہ منکر جمیع آیات قرآند، زیرا کہ بنابر مذهب ایشان حق تعالی

(۱) رسائل سید مرتضی : ۲ / ۳۰۳.

(۲) النبأ (۷۸) : ۱۲.

(۳) سورۃ ق (۵۰) : ۶.

(۴) الانبیاء (۲۱) : ۳۲.

(۵) الاعراف (۷) : ۵۴.

(۶) بحار الانوار : ۵۴ / ۲۵۲.

متکلم به معنی موجد حروف و اصوات نیست، بلکه معلول او منحصر است در عقل اول، پس بنابر این قرآن را کلام خدا نمی دانند، و این کفری است ظاهر. و ایضاً؛ افلاک را قابل خرق و التیام نمی دانند^(۱)، و بنابر این منکر معراج جسمانی اند، که از ضروریات دین است، و منکر آیاتند که دلالت صریح بر انقطار و انشقاق افلاک دارند، و این انکار کفر صریح است.

و ایضاً؛ خدا را عالم به جزئیات نمی دانند^(۲)، پس منکر آیات و روایات صریحه اند؛ در اینکه خدا عالم به هر چیز است، و همچنین آیات و روایاتی که مشتملند بر اخبار به امور جزئی و وقایع مشخصه، و شک نیست در اینکه منکر عموم علم الهی ملحد است.

و ایضاً؛ می گویند که: بنده فاعل موجب است، و در افعال خیر و شر مضطر است، و بنابر این عذاب کفار و فجار عین ظلم خواهد بود، و هر که خدا را ظالم داند بی شک کافر است.

اگر گویند: ثواب و عقاب از لوازم ماهیت خیر و شر است - چنانکه بعضی گفته اند - این قول باطل رفع ظلم از باری نمی کند.

و اگر گویند: ثواب و عقاب فعل فلک است، این اعتقاد نیز کفر محض و مخالف آیات و روایات است.

و اگر گویند که عذاب جهنم شر قلیل است، و ارتکاب شر قلیل از برای خیر کثیر حسن است، چنانکه شیخ رئیس در اشارات و اتباع او به آن قائل

(۱) بحار الانوار: ۱۸ / ۲۹۰.

(۲) بحار الانوار: ۴ / ۸۷.

شده‌اند، و گمان کرده‌اند که این ظلم قبیح نیست^(۱)، این نیز پوچ است و مکذّب قرآن است که خدا فرموده: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾^(۲) و مع ذلك چگونه کفّار و فجّار را جمیعاً که احصاء ایشان را کسی غیر از خدا نمی‌تواند کرد به دوزخ خواهد برد، و به عذاب الیم مبتلا خواهد ساخت؛ از برای خیر قلیلی که آن ارتداع بعضی از مکلفین باشد.

و شاید نظر به مضمون (الصوفی لا مذهب له) مولوی در «مثنوی» مذمت حکمت نموده، و از آن حکمت فلسفه خواسته‌اند، یا آنکه از برای آنکه کسی تحصیل علم و کمال ننماید و مسائل دین و شریعت یاد نگیرد و فهم به هم نرساند، و بر جهالت مادر زادی باقی ماند، و به این جهت شیفته و فریفته هرزه‌ها و مزخرفات صوفیه گردد، و با کمال جهلش به مرتبه ابوالحسن خرقانی که به جای الحمد لله «الهمد لله» می‌گفت برسد، یا به تکرار گریزه عصفرة جمیع علوم بر او منکشف گردد، مذمت مطلق حکمت و تحصیل معرفت را نموده، در آن تمثیل که زده این است:

یک عربی بار کرده اشتری	در جوال زفت از گندم پری
او نشسته بر سر هر دو جوال	یک حدیث انداز کرد از وی سؤال
از وطن آورد پرسیدش بگفت	وندران پرسش بسی دُر‌ها که سفت
بعد از آن گفتش که این هر دو جوال	چیست آکنده بگو مقصود حال
گفت اندر یک جوالم گندم است	در دگر ریگی نه قوت مردم است
گفت تو چون بار کردی این رمال	گفت تا تنها نماند آن جوال

(۱) اشارات ابن سینا: ۳۳۱.

(۲) الکهف (۱۸): ۴۹.

گفت نیم گندم آن تنگ را
تا سبک گردد جوال و هم شتر
این چنین فکر دقیق ورأی خوب
رحمش آمد بر حکیم وعزم کرد
باز گفتش ای حکیم خوش سخن
این چنین عقل و کفایت که تراست
گفت این هر دو نیم از عامه ام
گفت اشتر چند داری چند گاو
گفت رخت چیست باری در دکان
نیست قوت و نی رخوت و نی قماش
گفت پس از نقد پرسم نقد چند
کیمیای زر عالم بر تو است
گنجها بنهاده باشی در مکان
گفت والله نیست یا وجه العرب
پا برهنه تن برهنه می دوم
مر مرا زین حکمت و فضل و هنر
پس عرب گفتش که رو دور از برم
دور بر آن حکمت شومت ز من
یا تو آن سو رو من این سو می روم
یک جوالم گندم و دیگر زریگ
احمقیم بس مبارک احمقی است

در دگر ریز از پی هم سنگ را
گفت شاباش ای حکیم اهل و حر
تو چنین عریان پیاده در لغوب
گه بر اشتر بر نشاند آن نیک مرد
شماه ای از حال خود هم شرح کن
تو وزیری یا شهی برگوی راست
بنگر اندر حال و اندر جامه ام
گفت نه این و نه آن ما را مکاو
گفت ما را کو دکان و کو مکان
نی متاع و نیست مطبخ نیست آتش
که توئی تنها رو و محبوب پند
عقل و دانش را گهر تو بر تو است
نیست عاقل تر ز تو کس در جهان
در همه ملک و جوه قوت شب
هر که نانی می دهد آنجا روم
نیست حاصل جز خیال و درد سر
تا نیارد شومی تو بر سرم
نطق تو شوم است بر اهل زمن
ور تو را ره پیش و من واپس روم
به بود زین حیل های مرده ریگ
که دلم با برگ و جانم متقی است

گر تو خواہی کت شقاوت کم شود جهد کن تا از تو حکمت کم شود^(۱)
وایضاً گفته :

کاف کفر اینجا به حق المعرفه دوست تر دارم ز فاء فلسفه
زان که این علم لزج چون ره زند بیشتر بر مردم آگه زند
ولغیر المولوي في ذم الفلسفي :

بی شک باشد حکیم یونان کافر گوید نشو ز یک به جز یک صادر
گویند ز روی جهل این گمشدگان بر خلق جهان خدا نباشد قادر
ایضاً گفته :

تو فلسفه را ز علم دین شماری ز نهار قدم در طلبش نگذاری
هر فرد کتاب فلسفه ای عاقل باشد در راه معرفت دیواری
ایضاً :

از خواندن فلسفه دلت گردد کور افتی تو ز راه شرع صد منزل دور
خواهی که کنی جمع تو با فلسفه دین کی جمع توان نمود ظلمت با نور
ایضاً :

ای آنکه ز بو علی «شفا» می طلبی غافل شده از دزد و دوا می طلبی
او هست گرفتار بلای شبهات تو دفع بلا ز مبتلا می طلبی
ایضاً :

هر دل که مریض حکمت یونان است محروم ز فهم معنی قرآن است
در بادیه شبهه بود سرگردان چون تشنه که در سراب سرگردانست

ایضاً:

تا کی به «شفای» بو علی می نازی خود را تو هلاک دام او می سازی
خوانی تو شفا ولیک مانند مگس خود را در دام عنکبوت اندازی
ایضاً:

ای آنکه تو را ابوعلی هست امام از جهل کنی فلسفه را حکمت نام
حکمت ز در مدینه علم طلب کز حکمت اوست مذهب و دین تمام
ایضاً:

ای طالب حکمت تو زمن گیر خبر تا چند روی در بدر آی خسته جگر
خود را برسان به شهر علم ای غافل شو داخل آن شهر ولیکن از در
ایضاً:

جاهل مشغول حکمت یونان است غافل ز خدا و پیرو شیطان است
ما را به شفای بوعلی حاجت نیست زیرا که شفای مؤمنان قرآن است
ایضاً:

تو فلسفه خوانی و گمانت آن است کین شبهه و شک حکمت یونان است
تو فلسفه را ز جهل حکمت نامی غافل شده ای حکمت حق قرآن است
ایضاً:

ورد مؤمن حدیث موسی و رضاست جاهل به «شفای» بوعلی نغمه سراسر است
مؤمن ز شفای بوعلی بیزار است او را کتب حدیث بی شبهه شفاست
ایضاً:

ای طالب علم حکمت از هر ناکس افتاده به دام عنکبوتان چه مگس
باشد به تو علم بوعلی ارزانی علم علی و آل علی ما را بس

ایضاً:

ورد مؤمن حدیث موسی ورضاست جاہل بہ «شفا»ی بوعلی نغمہ سراسر است
مؤمن زشفای بوعلی بیزار است او را کتب حدیث بی شبہہ شفاست
ایضاً:

ای طالب علم حکمت از ہر ناکس افتادہ بہ دام عنکبوتان چہ مگس
باشد بہ تو علم بوعلی ارزانی علم علی و آل علی ما را بس
ایضاً:

بی شبہہ دل زندہ تو خواہد مُرد کز زہر شفای بوعلی خواہد خورد
خوانی تو شفای ابن سینا اما مرغ دل تو در این قفس خواہد مرد
ایضاً:

آن کس کہ مرید حکمت یونان است محروم ز دین ولذت ایمان است
ہر چند رود بہ ہیچ منزل نرسد در بادِیہ شکوک سرگردان است
ایضاً:

باطل ز «شفا»ی بو علی گشت تمام وز خواندن آن شبہہ وشک یافت نظام
زہر است شفای بوعلی در باطن ہر چند بہ ظاہر آن شفا دارد نام
ایضاً:

ای طالب معرفت چرا حیرانی ؟ بپہودہ اشارات شفا می خوانی
رو سوی گلستان ویدہ گوش خرد ہر دم بشنو از لب گل برہانی
وشیخ الكل في الكل بهاء الدین محمد عاملی رحمۃ اللہ علیہ در منظومہ «نان
وحلوا» فرمودہ:

چند چند از حکمت یونانیان حکمت ایمانیان را هم بخوان
 دل منور کن به انوار جلی چند باشی کاسه لیس بوعلی
 سرور عالم شه دنیا و دین سؤر مؤمن را شفا گفت ای حزین
 سؤر رسطالیس و سؤر بوعلی کی شفا گفتی نبی مقبلی^(۱)
 پس استشهد آن مرحوم در کتاب «مفتاح الفلاح» بقول شبستری^(۲):
 روا باشد انا الله از درختی چرا نبود روا از نیک بختی^(۳)

(۱) منظومه نان وحلوا: ۴ و ۵، کشکول شیخ بهائی: ۱ / ۲۰۹.

(۲) با مراجعه به کتاب «مفتاح الفلاح: ۳۷۲» ذیل آیه ﴿ایاک نعبد وایاک نستعین﴾ دریافتیم که مرحوم شیخ بهائی هیچگونه استشهادی به قول شبستری نکرده است، بلکه از باب ﴿وجادلهم بالتی هی احسن﴾ - «النحل (۱۶): ۱۲۵» - سعی کرده از قول یک صوفی که مورد قبول صوفیان بود برای رفع استبعاد «حتی سمعتها من قائلها» بهره جوید. اینک عین متن عبارت شیخ بهائی را می‌نگاریم، وداوری را بخودتان واگذار می‌نمایم.

عبارت نامبرده چنین است: «و روی آنه [یعنی امام صادق] علیه السلام کان یصلی فی بعض الاَیام، فخرّ مغشياً علیه فی أثناء الصلوة. فسئل بعدها عن سبب غشيته؟ فقال ما زلت أردد هذه الآیة حتّی سمعتها من قائلها».

قال بعض العارفين: عن لسان جعفر الصادق عليه السلام: كان في ذلك الوقت كشجرة الطور عند قوله «إني أنا الله» وما أحسن قول الشيخ الشبستري بالفارسية نظماً:

روا باشد انا الله از درختی چرا نبود روا از نیک بختی

بطوریکه ملاحظه می‌فرمائید استشهد مربوط به بعض العارفين می‌باشد نه شیخ بهائی. باری اگر فرض کنیم استشهد مربوط به شیخ بهائی باشد، وبه عنوان جدل وقانع کردن صوفیه از حرفهای بزرگانشان استفاده کرده باشد نه تنها عیب نیست، بلکه این یک هنری است که اکثر بزرگان، وبلکه همه آنان از آن سود می‌جویند.

(۳) گلشن راز: ۳۷۳.

مأول ومحمول است که بر سبیل تقیہ ومماشات با سلاطین وامراء عصر بوده، یا آنکہ غلط کرده، وبعد از آن توبہ نموده بہ شہادت معاصرین ومتأخرین از عصر او^(۱)، وهمچنین است کلام در تعریف او مولوی را بر فرضی کہ راست باشد، چنانکہ قبل از این اشارہ شد بہ این.

وقاضی میر حسین میبدی کہ شاگرد ملا جلال دوانی، واز متفلسفہ اسلامی وصاحب بدایت است، در «شرح دیوان مرتضوی»؛ فلاسفہ ومتکلمان را ذمّ کلی نموده، وگفتہ کہ: شیخ شہاب الدین عمر سہروردی در رشف چنین فرمودہ کہ: تا چراغ فقر افروختہ ام دہ شفا سوختہ ام، واین نظم او است:

و کم قلت للقوم أنتم علی شفا حفرة من کتاب الشفا
فلما استهانوا بتوبيخنا فزعنا إلى الله حتّى کفا
فأتوا علی دین رسطالس وعشنا علی ملّة المصطفی^(۲)

فکر بہبودی خود را ز در دیگر کن

درد عاشق نشود بہ بمداوی حکیم

واما غزالی در ذم فلاسفہ کتابی دارد مسمی بہ «تہافت الفلاسفہ»، ونیز در رسالہ «منقذ من الضلال» تکفیر ابو نصر فارابی وابو علی بن سینا - کہ از

(۱) ریاض العلماء: ۵ / ۹۱، روضات الجنات: ۷ / ۶۶ و ۶۷.

(۲) شرح دیوان امیرالمؤمنین علیہ السلام (میبدی): ۷.

اکابر حکماء مشاء اند - نموده ، به واسطه نفی علم حق به جزئیات ، ونفی حشر اجساد ، وایجاب قدم عالم ، و تکفیر ابو علی در زمان حیات او هم کرده اند که او خود گفته :

کفر چه منی گزاف و آسان نبود محکم تر از ایمان من ایمان نبود
در دهر چه من یکی او هم کافر پس در همه دهر یک مسلمان نبود
واز فضلالی امامیه قطب راوندی در کتاب « خرایج و جرایح » مذمت
فلاسفه نموده ^(۱) ، و کتابی در رد اینها موسوم به « تهافت الفلاسفه » نیز تصنیف
فرموده .

وجدّ امجد قاصر مؤلف - مرحوم ملاّ محمد تنفی مجلسی - با شارح
« قصیده مونس الأبرار » در باب تصوّف مناظرات نموده ، و در اثنای آن چنین
فرموده که : اجماع صوفیه است بر آنکه جایز نیست عوام را نظر کردن در کتب
صوفیه ، چنانکه جایز نیست نظر کردن در کتب حکما ، و مکرر بر سر منبر
فرموده که : جمعی از بی توفیقان حکمت می خوانند ، و شرح ضلالت را حکمت
و هدایت نام کرده اند .

ویک فرزندش ملاّ عبدالله نام بعد از فوت آن مرحوم بر سر منبر کل
صوفیان را لعنت کرد ، و همچنین فرزند دیگرش ملاّ محمد باقر مجلسی در
کتاب « عین الحیات » مذمت صوفیان بسیار کرده ^(۲) .

و کلام مغفور مبرور ملاّ احمد اردبیلی را از « حدیقه الشیعه » آن مرحوم

(۱) خرایج و جرائح : ۳ / ۱۰۶۱ .

(۲) عین الحیاة : ۵۷۸ .

شاهد آورده^(۱)، ورساله‌ای هم به زبان عربی در طعن ایشان نوشته، و به این مضمون فرموده: پس ترک کردند اکثر مردمان در زمان ما آثار اهل بیت پیغمبر خود را، و به کار بردند اندیشه‌ها و فکرهای خود را، پس بعضی از ایشان مسلک حکما پیش گرفتند، و به طریق ایشان رفتند؛ که گمراه و گمراه کننده‌اند، و اقرار به پیغمبری نکرده‌اند، و باور نداشتند کتابی از کتابهای آسمانی را، و اعتماد بر عقلهای فاسد و رأیهای خود نموده‌اند.

پس فراگرفتند آن حکیمان را امامان و قائدان، و ایشان تأویل می‌کنند نصوص صحیحہ صریحه را، که منقول است از ائمہ هدی -صلوات الله علیهم- به سبب آنکه موافق نیست آن چیزی را که بر آن رفته‌اند حکما، یا آنکه می‌بینند که دلایل و شبهه‌های ایشان افاده مظنی و وهمی نمی‌کند، بلکه نیست فکرهای ایشان مگر مانند پرده عنکبوت.

و نیز می‌بینند تخالف اهواء و تباین آراء ایشان را، و از حکما جمعی مشائیون‌اند، و طایفه‌ای اشراقیون‌اند، و نیست رأی یکی از آن دو طایفه موافق رأی طایفه دیگر، و معاذ الله که خدای تعالی واگذارد مردمان را به عقلهای ایشان در اصول عقاید، پس متحیر خواهند شد در چراگاه نادانیها، و نمی‌دانم که ایشان چون جرأت می‌نمایند که تأویل کنند نصوص واضحه را که صادر است از اهل بیت عصمت و طهارت به جهت حسن ظنی که دارند به یونانی

کافری چند که اعتقاد به دینی و مذهبی ندارند .

وظایف‌های از اهل دهر ما بدعتها را دین خود کرده‌اند ، و پرستش می‌کنند خدا را به آن دین ، و آن دین را تصوّف نام کرده‌اند ، و رهبانیت را عبودیت و عبادت گرفته‌اند ، با آنکه پیغمبر ما نهی کرده است از رهبانیت ، و امر کرده است ما را به تزویج و معاشرت ، و حاضر شدن در جماعات ، و اجتماع نمودن با مؤمنان در مجلسهای ایشان ، و راهنمایی کردن بعضی از ایشان بعضی را ، و تعلیم و تعلم نمودن احکام الله را ، و عیادت بیماران و تشییع جنازه و زیارت مؤمنان ، و سعی کردن در حوائج ایشان ، و امر کردن به معروف ، و نهی کردن از منکر ، و به پا داشتن حدود الله را ، و نشر احکام الله ، و رهبانیت ؛ که ایشان ابتداع نموده‌اند مستلزم ترک جمیع آن واجبات و مستحبات است .

و بعد از آن ایشان در آن رهبانیت احداث عبادات مخترعه نموده‌اند ، از آن جمله است : ذکر خفی ایشان که عملی خاص و هیئتی خاصه است ، که وارد نشده است به آن چیزی ، و یافت نشده است نه در کتابی و نه در اثری ، و مثل این عمل بی‌شک و ریب بدعت و حرام است ، و پیغمبر ﷺ فرموده است که : « هر بدعتی گمراهی و هر گمراهی راهش به جهنم است »^(۱) .

از آن جمله است : ذکر جلی که غنا می‌کنند در آن ذکر به اشعار ، و خوانه فریاد می‌زنند ، و مانند خر عرعر می‌کنند ، و پرستش می‌کنند خدا را به مکاء^(۲) و نعره زدن و دست به هم گرفتن ، و گمان دارند که عبادتی نیست سوای آن ذکر

(۱) بحار الانوار : ۲ / ۲۶۳ حدیث ۱۲ ، صحیح مسلم : ۶ / ۱۵۳ ، سنن ابن ماجه : ۱ / ۱۷


و ۱۸ حدیث ۴۵ و ۴۶ (با اندکی اختلاف) .

(۲) بانگی که از میان دو لب مانند آواز سُرنا می‌آید . (لغتنامه دهخدا : ۴۵ / ۹۶۴) .

خفی و جلی ، کہ ہر دو مبتدع و مخترع اند ، و ترک می کنند جمیع سنتها و نوافل را ، و قناعت می کنند از نماز واجبی بہ منقار زدن کلاغ ، و اگر از ترس علما نمی بود بہ یکبارہ ترک نماز می کردند .

و بعد از آن ایشان - کہ لعنت کند خدا بر ایشان - قناعت نمی کنند بہ آن بدعتها ، بلکہ اصول دین را تحریف می کنند ، و قائل بہ وحدت وجود می شوند ، و معنی مشہورش کہ در این زمان از مشایخشان مسموع است کفر است ، و قائلند بہ جبر و سقوط عبادات ، و غیر اینها از اصول فاسدہ سخیفہ .

پس حذر کنید ای برادران من ، و نگہدارید ایمان وادیان خود را از وسوسہ های شیطان و تسویلات ایشان ، و بیرہیزید کہ فریفتہ نشوید از طورها و روشهای ساختگی ایشان کہ تعلق می گیرند آن روشها بہ دلہای جاہلان .

و مرحوم آخوند ملا محسن کاشی کہ شاگرد آخوند ملا صدرای فسائی مشہور بہ شیرازی ، کہ مقبول القول است نزد صوفیہ و فلاسفہ ، در کتاب «کلمات طریفہ» اشتغال بہ کتب فلسفہ را مذمت فرمودہ بہ این عبارت کہ :
 منهم من أولع بالنظر إلى كتب الفلاسفة ، ليس له طول عمره هم سواه ، ولا له في غيره هواه ، من غير ان يحكم علماً شرعياً أصلياً أو فرعياً ، وربما لم يسمع قط بما جاء به نبيه في ذويه سوى ما أخذه في صغره عن أمه وأبيه ، لم يتعلم من الشريعة أدباً ولا سنة ، ولم يتقلد من صاحبها في علمه منته ، ولعله لم يميز النافلة من الفريضة مع دعاويه العريضة ، كأنه حسب أن العلوم الفلسفية أعلى من العلوم الدينية ، أم حسب أنهم حصلوها بدون الرياضات العلمية ، كلاً أنهم مستفادوا موادها إلا من الانبياء ، ولا نتائجها إلا بالمجاهدات الشرعية والعنا  أفمن يَهْدَى إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يَهْدَى إلا أن

يَهْدِي ﴿١﴾.

بعد از آن گفته : ومن هؤلاء من يتعلل بأن غرضه من ذلك تحصيل الاستعداد لفهم الحديث والقرآن ، وكذلك سولت له نفسه والشيطان ، مع أنه لا يفرغ للحكمة العملية ، لا المنقولة عنهم ولا النبوية ، مع أن العمل متقدم على العلم عند كلا الفريقين ، وشرط له في كلا المنهجين ، ولكن الشيطان يصدّه عنه فينتقم الله منه ، فيصرف قلبه عن فهم الشرائع والأحكام ، والله عزيز ذو انتقام^(۲).

حاصل مضمون این کلمات این است که : از جمله مردمان کسی هست که پیش از آنکه چیزی از اصول و فروع دین بیاموزد ؛ حریص می گردد در نظر کردن به کتب فلاسفه بر وجهی که در مدت عمر به غیر از آن به امری نمی پردازد ، و بسیار باشد که از آنچه پیغمبر آورده چیزی نشنیده باشد سوای آنکه در کودکی از پدر و مادر شنیده باشد ، و شاید تمیز میان واجب و سنت ننماید ، گویا گمان کرده است که علوم فلسفه اعلی و اشرف است از علوم دینی ، حاشا ؛ فلاسفه استفاده ننموده اند آن علوم را مگر از انبیاء ، و مستفید نشده اند از نتایج آن مگر به تعبهای شرعی و عنا .

و بعد از این کلام که مورد اعتراض تمام است می گوید که : از ایشان کسی هست که بهانه می کند که غرضش از قرائت و مطالعه فلسفیات استعداد فهمیدن قرآن است و روایات ، و چنین زینت داده است از برای آن نفس اماره و شیطان بدکاره .

قاصر گوید که : ظاهر است که از هیچ یک از انبیاء هرزه های فلاسفه

(۱) یونس (۱۰) : ۳۵ .

(۲) کلمات طریفه : ۵۱ و ۵۲ .

نقل نشده، مثل (الواحد لا یصدر عنه إلا الواحد)^(۱) واین که دوزخ عبارت است از ماندن ارواح در زیر فلک اثیر، و بهشت عروج جانهاست به آسمانها و رسیدن و پیوستن به نفس کل و امثال اینها، و حاشا که انبیاء مواد این گفتگوها و هرزه‌ها باشند، بلکه اجماع اهل ملل واقع است بر آنکه هرگز فلاسفہ اتباع انبیاء نبوده‌اند، بلکه از متابعت آنها عار داشته و استنکاف می‌نموده‌اند.

حكي أن سقراط الحكيم قال لموسى الكليم : أزعمت يا من أوله نطفة عذرة وآخره جيفة قذرة، أن علة العلل كلّمك ؟ قال : نعم، فقال : ومن أين سمعت الكلام وبأى شيء سمعته ؟ وكيف سمعته ؟ قال عليه السلام : سمعته من جميع الجهات بجميع الجوارح متتابعاً كجزر السلاسل، فقال سقراط : صدّقه فإنّه نبيّكم، فقال موسى عليه السلام : وأنت لم لا تُصدّقني ؟ فقال : إنّما بُعثت لتكامل الناقصين، ولو كان الناس كلّهم كسقراط لما بعث الله نبيناً^(۲).

و آنچه آخوند فرموده که : فلاسفہ استفاده ننموده‌اند مواد علوم خود را مگر از انبیاء، محض توهم است یا افتراء است، زیرا که از تتبع واستقراء معلوم می‌شود کمال مباینّت میان حکما و انبیاء، و از هیچ پیغمبری نقل نشده است قول به قدّم عالم، و (الواحد لا یصدر عنه إلا الواحد) و امثال اینها از کفریات حکما، و شاید منشأ توهم آخوند قول شمس الدین محمد شهرزوری باشد که حضرت آدم و شیث و ادريس را از جمله حکما شمرده، و همچنین قول محدّد بن عبد الکريم شهرستانی در ملل و نحل که غازیون و هرمس را عبارت از

(۱) اسفار : ۲ / ۲۰۴ - ۲۰۹.

(۲) تفسیر فخر رازی : ۲۷ / ۹۲، بحار الانوار : ۵۷ / ۱۹۸ (با اندکی اختلاف).

شیث وادریس دانسته^(۱) .

قال الفاضل الاشكوري في كتاب « محبوب القلوب » : افلاطن ويقال : افلاطون وفلاطن أيضا هو ابن ارسطن ، ويلقب بـ « الحكيم الإلهي أحد أساطين الحكمة كبير القدر ، كريم الأفعال ، حسن الأخلاق - الى أن قال - ومن دعائه : يا روحانيقي المتصلة بالروح الأعلى تضرّعي إلى العلّة التي أنت معلولة من جهتها لتتضرع عني إلى العقل الفعّال في صحة مزاجي ما دمت في عالم التركيب ودار التركيب انتهى .

وفي بعض أخبار العامة ، عن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أن أرسطو كان نبياً جهله قومه^(۲) .

وعن السيّد رضي الدّين ابن طاووس رحمه الله أنّه وأبرخس كانا من الأنبياء ككثير من حکماء یونان ، وإنّما التّبس أمرهم من التّباس أسمائهم .

وعن بعض الكتب المعتبرة أن أرسطو كتب إلى المسيح عليه السلام يا طبيب النفوس المريضة بداء الجهالة ، المكشفة بأكناف الرزالة ، المنغمسة في العوائق البدنيه ، المكدره بالكدورات الطبعية ! ويا موقظ القوم من رقدة الغافلين ، ومنبّه العباد من مضيق الجاهلين ! ويا منجي الهلكى ويا غياث من استغاث ، إنّ ذاتاً هبطت وأغبرت وتذكرت فنعت ، فهلا إلى وصول من سبيل ؟

فأجاب المسيح عليه السلام يا من شرفك الله تعالى بالإستعدادات العقلية والرموز النقلية ، كن طالباً لتنوير النفس بالأنوار الإلهية القدسيّة الجاذبة من الدار الفانية إلى الدار الباقية التي هي محل الأرواح الطاهرة والنفوس الزاكية ، فإنّ مجرد العقل غير كاف في الهداية إلى صراط المستقيم انتهى .

(۱) ملل ونحل شهرستاني : ۲ / ۴۷ .

(۲) تفسير ملاً صدرا : ۳ / ۱۰۵ .

وزعم البیهقی أنّ جالینوس الطیب کان معاصراً للمسیح ﷺ ، وأنّه توجّه إلیه لیراه ویؤمن به ، وبعث ابن اخته بولص إلیه ﷺ وأظهر عجزه عن الهجرة إلیه ، لضعفه وکبر سنه ، وأنّه آمن بعیسی وأمر بولص بمتابعته .

وذكر الشهرزوری کتابته إلی المسیح ﷺ مع بولص ، وأنّ المسیح ﷺ کتب فی جوابه : یا من أنصف من عمله الصّحیح المسافة لا تحجب النفوس ، والسلام .
وقال الشیخ البهائی فی « الکشکول » : إنّ مولد جالینوس بعد زمان المسیح بتسع وخمسين سنة ، وإنّ القول برؤية المسیح غیر صحیح .

فاضل ورع متقی آخوند ملّا عبدالله شوشتری در منع از خواندن فلسفه در رساله فارسیه خود چنین فرموده : گمان این است که اکثر آنچه ایشان - یعنی فلاسفه و متفلسفه - ذکر کرده اند ، موجب زیادتی شک و شبهه می گردد ، و قطع نظر از کلمات ایشان نخواندن اولی و انسب است ، لاسیما نسبت به جمعی که فهم عالی مستقیم ندارند .

و گمان این است که : ایشان را اشتغال به آن ابتداءً و بی عروض شبهه که لازم الإزالة باشد حرام باشد ، و آن قسم طبیعت عالی که از تشکیک و ملاحظه شبهه مضطرب نگردد در کمال ندرت است ، و معظم عالمیان از این معنی فیما یعلم عاری اند ، اگرچه نظر هر کس این است که به مرتبه عالی رسیده ، و به واسطه آن گمان غلط در مهالک عظمی افتاده ، پس چرا طبیعت سلیم را ابتداءً مریض سازند به گمان اینکه علاج خواهند کرد ، و علاج خود میسر نباشد مگر به لطف و توفیق الهی و تضرع و خشوع به جناب الهی و تصفیة نیت در این باب ، اگر معتقد وجود صانع باشد .

تذکره و تبصره

در مسأله تجرد نفس و اخبار طینت

بدانکه ! میان حکما و متکلمین در بیان نفس انسانی خلاف است، مذهب حکما و جمعی از متکلمین آن است که نفس انسانی مجرد است^(۱)، و افعال و اعمال او همه مستند به اوست، و بدن آلتی است از برای او، و فاعل هیچ فعلی نیست. و مذهب اکثر متکلمین آن است که آدمی مجرد بدنی است صاحب روح مانند سایر حیوانات، و افعال از او صادر می شود، و نفس مجردی نیست.

و مخفی نیست که بنا بر مذهب ثانی اخبار طینت محمول بر ظاهر خود می تواند شد، و ممکن است که ابدان مؤمنان از گلی خلق شده باشند، و ابدان کافران از گل دیگر، و این باعث اختلاف ایشان شود در خوبی و بدی، و صدور افعال خوب و بد، و همچنین آنچه گفته اند که: آنکه از طینت بد خلق شده از طینت خوب خلق نتواند شد، و آنکه از طینت خوب خلق شده شخصی دیگر خواهد بود.

و اما بر مذهب اول - که تجرد نفس انسانی است - پس به حسب ظاهر در احادیث طینت اشکال می شود بر تقدیر تسلیم سند آنها، و حجیت اخبار آحاد در اصول عقائد، زیرا که فاعل بر اعتقاد ایشان نفس است، و بدن به منزله آلت است، پس اختلاف طینت ابدان باعث نشود که نفوس متعلقه به ابدانی که از طینت بد خلق شده اند، بد کنند، چنانکه جامه دو شخصی در دو جامه باعث خوبی صاحب جامه خوب؛ و بدی صاحب جامه بد نشود.

(۱) شرح تجرید علامه: ۱۹۵، شرح مقاصد تفتازانی: ۳/۳۰۴.

وہچنین ؛ حکم بہ اینکہ اگر از طینت خوب خلق می شد شخصی دیگر بود اشکالی دارد ، زیرا کہ شخص عبارت از نفس است ، و نفسی کہ تعلق بہ بدنی گرفتہ باشد ممکن است کہ تعلق بہ بدنی دیگر بگیرد ، و لازم نیست کہ آنچه تعلق بہ بدن دیگر بگیرد شخصی دیگر باشد .

و ممکن است جواب بہ اینکہ ؛ اگرچہ نفس مجرد و بدن بہ منزلۂ آلتی از برای او باشد ، لیکن اختلاف آلات نیز گاهی سبب اختلاف افعال نفوس و خوبی و بدی آنها گردد ، و لازم نیست کہ از قبیل اختلاف جامہ باشد ، خصوصاً اینکہ بدن آلتی است کہ آن را ہم قوّتها باشد کہ نفس بہ آنها ادراک جزئیات کند ، چنانکہ بہ قوّت عقلیّہ ادراک کلیات کند ، و از جملۂ قوای آن ہم است کہ رئیس قوای حسیّہ است ، و معارضہ می کند با قوّت عقلیہ ، و بسا باشد کہ غلبہ کند بر آن و نفس را بہ جانب خود کشد و مطیع خود گرداند در علم و عمل .

و بنابر این ظاہر است کہ اختلاف طینت ابدان باعث اختلاف نفوس در خوبی و بدی تواند شد ، بہ اینکہ بدنی کہ از طینت بد باشد معارضۂ قوای آن با عقل و انجذاب نفس بہ جانب خود بیشتر باشد از بدنی کہ از طینت خوب باشد ، بلکہ غلبۂ قوّت عقلیّہ در آنجا بیشتر باشد ، و استبعادی نیست در این ؛ زیرا کہ بہ اختلاف مزاج ابدان و تفاوت ترکیب آنها از جملۂ اخلاط حال آن مختلف باشد ، بلکہ بہ اعتبار اختلاط اغذیہ ، چنانکہ اعتبار شاهد است بر آن ، و از احادیث نیز ظاہر می شود ، پس بہ اعتبار اختلاف طینت چرا مختلف نشود .

و ایضاً ؛ بہ اعتقاد حکما فیضان هر نفس بہ هر بدنی بہ اعتبار استعداد و قابلیت آن بدن است ، هر چند مزاج بدن بہ وحدت و اعتدال نزدیکتر باشد

نفس فایض بر او افضل واکمل باشد، وبنابر این ظاهر است که بدنی که از طینت خوب خلق شده باشد استعداد و قابلیت نفسی دارد اشرف وافضل، و بدنی که از طینت بد خلق شده باشد مستعد نفسی است که اخس وانقص باشد، پس اختلاف ابدان بالاخره منشأ اختلاف افعال و اعمال تواند شد.

بنابر این تصحیح؛ آنچه مذکور شد که اگر از طینت خوب می‌شد شخصی دیگر می‌بود نیز می‌توان کرد، زیرا که هرگاه فیضان نفوس به حسب استعداد و قابلیت ابدان باشد، پس ظاهر است که اگر بدن شخصی که از طینت بد خلق شده باشد، از طینت خوب خلق می‌شد؛ آن نفس که دارد بر آن فایض نمی‌شد، بلکه بایست نفس دیگر اشرف واکمل بر آن فایض شود، بنابر این ظاهر است که این شخص آن شخص نبود، بلکه شخص دیگر می‌بود.

و ممکن است نیز که طینت در احادیث مذکوره بر گِل حمل نشود، بلکه مجازاً مستعمل باشد بر نوع جوهری که نفس از آن خلق شده، به این معنی که خلقت و جبلّت باشد که آن نیز معنی طینت است - چنانکه بعضی گفته‌اند - وبنابر این؛ مراد این باشد که نفوس مؤمنین از جوهری خلق شده مناسب علیین، یا خلقت و جبلّت دارد مناسب آن، و نفوس کفّار از جوهری خلق شده مناسب سجّین، یا خلقت و جبلّت دارد مناسب آن، وبنابر این نیز هر دو اشکال رفع می‌شود، چنانکه بر متأمل منصف ظاهر می‌گردد.

و می‌توان گفت که: اختلاف طینت باعث آن شود که میل مؤمن به ایمان و افعال نیک زیاده باشد، مثل میل کافر به کفر و افعال بد با وجود اختیار هر یک و قدرت او بر طرف دیگر، وبنابر این در ثواب و عقاب اشکالی نباشد، زیرا که در تصحیح استحقاق آنها همین قدر کافی است که آن شخص قادر بر

طرفین باشد ؛ هر چند میل به حسب ذات و طینت باشد به یک طرف بیشتر باشد مادام که به حد ضرورت واضطرار نرسد .

سؤال اگر کسی گوید که : بنابر این کافر را رسد که اعتراض کند که ترجیح مؤمن بر من وجهی ندارد ، و خوبی او به اعتبار طینت اوست ، و اگر به من هم این طینت را داده می شد من هم مثل او بودم ، پس عقاب من با وجود طینت بد روا نباشد .

جواب گوئیم که : در استحقاق ثواب و عقاب اصل قدرت هر دو بر طرفین کافی است ، و طینت بد هرگاه شخص را مجبور و مضطر به کفر و افعال بد کند باعث این نمی شود که او مستحق عقاب نشود .

و اینکه گوید : چرا به من طینت بد دادی و طینت خوب ندادی ، و اگر به من طینت خوب داده بودی من هم مثل مؤمن می بودم ، پس ترجیح او بر من جهتی ندارد .

جواب گوئیم که : شخصی که از طینت بد خلق شده باشد محال است که او از طینت خوب خلق شود ، و اگر شود شخص دیگر باشد .

و تحقیق این سخن آن است که : طینت خوب و بد هر دو قابل اینند که از آن جمعی خلق شوند که به اعتبار قدرت و اختیار هریک قابل استحقاق ثواب و عقاب باشند ، و حق تعالی از هر یک به قدری که مصلحت دانسته گروهی خلق نموده تا اینکه اگر ایمان آورند و اطاعت کنند مستحق ثواب عظیم و تعظیم گردند ، و اگر کفر و عصیان ورزند مستحق عذاب و عقاب باشند ، و هر شخصی که از طینتی آفریده شد محال است که از طینت دیگر خلق شود ، زیرا که طینت دیگر قابل آن نیست که آن شخص از آن خلق شود .

پس هرگاه کافر گوید که: چرا مرا هم از طینت خوب خلق نکردی، واگر مرا هم از طینت بد خلق نکرده بودی من هم مؤمن و خوب بودم؟
جواب او این است که: او از طینت خوب خلق نمی‌توانست شد، و از طینت بد به قدر مصلحت خلق شده، نهایت حق تعالی فیاض علی الإطلاق است، دانسته که از طینت بد نیز جمعی استحقاق فیضان وجود دارند، و بعد از افاضه وجود بر ایشان - به اعتبار قدرت و اختیار - قابل استحقاق ثواب و عقاب بر اطاعت و عصیان باشند، پس ایشان را به خلعت وجود سرافراز و به انواع نعمتها متمتع و ممتاز گردانید، تا اینکه اگر اطاعت کنند مستحق ثواب گردند، والا مستوجب عقاب شوند، پس اعتراض کافر به اینکه مرا قدرت بر اطاعت نبود معقول نیست.

و همچنین چرا مرا از طینت مؤمن خلق نکردی، و همچنین به اینکه چرا مرا خلق کردی؟ زیرا که از جانب حق تعالی به غیر احسان به او چیزی نشده، و گرفتاری او به عقاب از راه سوء اختیار اوست؛ با وجود قدرت او بر خلاف آن، و حق تعالی او را جبری نکرده بر آن، و مضطر نساخته بر آن، پس به هیچ وجه اعتراض او بر خدا وارد نیاید.

تذکره و تبصره

در مذمت درویشان و صوفیان در غنا کردن و خوانندگی

نمودن در قرآن و اشعار و اذکار

به علاوه آنچه گذشت از اقوال و اخبار، و بیان آن در ضمن پنج نور و خاتمه به ظهور می‌رسد:

نور اول

اقوال علماء در حرمت غنا

بدانکہ ! خلافی نیست نزد علما در حرمت غنا فی الجملہ ، وبسیاری از ایشان حکم بہ اطلاق وتعمیم تحریم نموده اند ، وجمعی تصریح بہ شمول تحریم از برای مطلق شعر وقرآن فرمودہ اند .

واز جملہ مطلقین شیخ مفید رحمۃ اللہ علیہ است در کتاب «ردّ بر حلاجیہ»، و دیگر شیخ طوسی رحمۃ اللہ علیہ است در کتاب «نہایہ»^(۱) ، واز جملہ معین ومصرحین بہ شمول شعر وقرآن شیخ ابوالقاسم محقق است در کتاب «مختصر نافع»^(۲) و«شرایع»^(۳) ، وعلامہ در کتاب «قواعد»^(۴) و«ارشاد»^(۵) و«نہج الحق»^(۶) وابن ادریس است در «سرائر»^(۷) ، وشیخ شہید است در متن «لمعہ»^(۸) ، وشہید ثانی است در شرح آن^(۹) ، و ہم چنین شہید اول در «دروس»^(۱۰) نسبت بہ قرآن ، وشیخ محمد بن شجاع انصاری است در کتاب «معالم الدین»، وشیخ

(۱) نہایۃ الاحکام : ۳۶۵ .

(۲) مختصر النافع : ۱۱۶ .

(۳) شرائع الاسلام : ۴ / ۱۲۸ .

(۴) قواعد الاحکام : ۱ / ۱۲۰ .

(۵) ارشاد الاذہان : ۲ / ۱۵۶ .

(۶) نہج الحق : ۵۶۹ .

(۷) سرائر ابن ادریس : ۲ / ۲۲۴ .

(۸) شرح لمعہ : ۳ / ۲۱۲ و ۲۱۳ .

(۹) شرح لمعہ : ۳ / ۲۱۲ و ۲۱۳ .

(۱۰) دروس : ۲ / ۱۲۶ .

حسن بن علی بن عبدالعالی در کتاب «عمدة المقال في كفر اهل الضلال»، و شیخ جعفر بن ادریس دوریستی در کتاب «عقائد در مذمت صوفیه» چنانکه گذشت.

وامّا اقوال اهل سنت در این مجال: پس ابن ابی الحدید در «شرح نهج البلاغه» به این مضمون گفته که: آنچه نسبت می دهند به معاویه که در پنهانی شراب می خورده ثابت نشده، زیرا که علما در آن خلاف کرده اند، لیکن خلاقی نیست در آنکه گوش به غنا می داده^(۱).

و همچنین زمخشری در «کشاف» در سورة نجم در تفسیر ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾^(۲) گفته: قال بعضهم لجاریته: اسمدی، ای غنی^(۳) یعنی بعضی از عرب به کنیز خود گفت اسمدی یعنی غنا کن.

و شیخ ابو بکر طرسوسی در خطبه کتابی که در تحریم سماع و شنیدن غنا نوشته به این مضمون گفته که: به ما خبری رسیده که طایفه ای از بنادران مسلمان ما را شیطان فریب داده، و عقلهای ایشان را گمراه نموده، در دوستی سازها و بازیها، تا آنجا که می گوید که: آن جماعت به سبب فریب شیطان، مخالفت کرده اند با علماء و فقهاء و حاملان دین و ایمان.

و بعد از خطبه می گوید که: اما امام مالک؛ پس نهی کرده است از غنا کردن و گوش به غنا دادن و گفته است که: هرگاه مرد بخرد کنیزی را، و بعد از آن بفهمد که آن کنیز غنا کننده است آن مرد را می رسد که به سبب این عیب آن

(۱) شرح نهج البلاغه (ابن ابی الحدید): ۱۶ / ۱۶۱.

(۲) النجم (۵۳): ۶۱.

(۳) تفسیر کشاف: ۴ / ۴۳۰.

کنیز را ردّ کند ، و همچنین است مذهب اهل کوفه ، مثل سفیان ثوری و حمّاد و ابراهیم و شعبی و غیر اینها که غنا را حرام می‌دانند بدون خلافی میان ایشان در آن ، و نیز خلافی نمی‌دانیم در میان اهل بصره در منع از آن^(۱).

و صاحب کتاب « اغاثة اللہفان » از امام شافعی نقل کرده که ؛ در کتاب « ادب القضا » در باب غنا گفته که : من استکثر منه فهو سفیه تُردّ شهادتہ ، یعنی کسی که بسیار غنا کند ، یا بسیار گوش به غنا دهد ، پس آن کس سفیه است و شهادتش مردود است^(۲).

و از کلام طیبی در « شرح مشکاة بغوی » نیز حرمت مطلق غنا مفهوم می‌شود^(۳).

و شیخ عزیز نسفی صوفی نیز در کتاب « تصفیه القلوب » در مذمت جمعی از صوفیہ - که شعار خود را تغنی به اشعار در اثنای اذکار نموده ، و بعضی عملهای دیگر نیز می‌کنند - به این عبارت گفته که : افتخار ایشان به آشنائی ظلمه و مباهات ایشان به تحصیل خرقه و لقمه ، تا آنجا که گفته : عادت ایشان وقاحت و بی حیائی ، و عبادت ایشان خوانندگی و نغمه سرائی^(۴).

و جمعی دیگر از سنیان غنا را مکروه می‌دانند^(۵)، و بعضی از ایشان قائل به حلّیت آن شده‌اند^(۶)، بلکه طایفه‌ای از آنها به استحباب آن رفته‌اند در اعیاد

(۱) اغاثة اللہفان : ۱ / ۲۳۲ (نقل از کتاب ابوبکر طرسوسی).

(۲) اغاثة اللہفان : ۱ / ۲۳۲ ، اتحاف السادة المتقين : ۶ / ۴۵۶.

(۳) سلوة الشیعة : ۱۶ ، سهام المارقه : ۱۹ (نقل از شرح مشکوة طیبی).

(۴) سلوة الشیعة : ۴ (نقل از تصفیه القلوب).

(۵ و ۶) صحیح مسلم : ۶ / ۱۸۲.

در ذکر آیاتی که به آنها استدلال بر حرمت مطلق غنا نموده‌اند ۳۰۳

وعروسی، وختنه کردن، واز سفر برگشتن، وهمچنین بازی کردن ورقصیدن را در آن اوقات، نظر به بعضی از احادیث موضوعه ایشان، چنانکه اشاره شد قبل از این به آن، در «صحیح بخاری» گفته: باب استحباب لعب السودان في العيدین، وبعضی از آن احادیث را در آن باب نقل نموده^(۱).

وشیخ حسن بن علی بن عبد العالی در «عمدة المقال» گفته که: سنیان می‌گویند که إِنَّهُ ﷺ أَقَرَّ عَائِشَةَ عَلَى اللَّعْبِ وَجَارِئَتَيْنِ عَلَى غَنَائِهَا نَاهِيًا أَبَا بَكْرٍ حِينَ زَجَرَهُمَا.

یعنی: حضرت پیغمبر منع نکرد غنا کننده را، بلکه منع کرد ابوبکر را از منع کردن غنا کننده^(۲).

نور دوم

در ذکر آیاتی که به آنها استدلال بر حرمت مطلق غنا نموده‌اند

پس یکی آیه شریفه: ﴿أَقِمْنَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ * وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ * وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾^(۳) است در سورة والنجم؛ که حق تعالی بر سبیل طعن بر آن جماعت می‌فرماید که: آیا از این تعجب می‌کنید و می‌خندید بر سبیل استهزا، و نمی‌گریید و حال آنکه شما غنا می‌کنید؟ و معلوم است که استفهام در اینجا به معنی نهی است.

ودیگر آیه شریفه: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزَّوْرَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا

(۱) صحیح بخاری: ۲/۲ و ۳، فتح الباری: ۲/۵۱۳-۵۱۵.

(۲) مراجعه شود به: صحیح بخاری: ۲/۲ و ۳، صحیح مسلم: ۶/۱۸۲-۱۸۵.

(۳) النجم (۵۳): ۵۹-۶۱.

کراماً^(۱) در سورۃ فرقان.

یعنی : مؤمنان جماعتی اند که حاضر نمی شوند در جائی که در آن غنا می کنند، و هرگاه بگذرند از جائی که در آن جا غنا می کنند از روی بزرگواری از آنجا می گذرند، یعنی متوجّه و ملتفت به شنیدن غنا نمی شوند.

شیخ طبرسی در کتاب « مجمع البیان » در تفسیرش فرموده که : داخل است در این غنا، بعد از آن از مجاهد نقل کرده که این آیه در خصوص غنا نازل شده، بعد از آن فرموده : وهو المروي عن ابي جعفر و ابي عبد الله عليه السلام (۲)، یعنی : نزولش در خصوص غنا روایت شده است از حضرت امام محمد باقر و امام جعفر صادق عليه السلام.

دیگر آیه شریفه : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ (۳).
یعنی : ای مکلفان اجتناب کنید از رجسی و پلیدی که آن بتان است، یعنی آنها را نپرستید و تعظیم نکنید، و از بعضی روایات معلوم می شود که مراد از آن شطرنج بازی است، و اجتناب کنید از قول زور یعنی غنا، چنانکه طبرسی در تفسیرش فرموده که : روی اصحابنا آنه یدخل فيه الغنا وسایر الأقوال الملّهیه (۴).

یعنی : روایت کرده اند اصحاب ما شیعیان که داخل است در قول زوری که در این آیه است غنا و سایر اقوال ملهیه.

و شیخ طوسی در کتاب « خلاف » نقل کرده است از محمد بن حنفیه که

(۱) الفرقان (۲۵) : ۷۲.

(۲) تفسیر مجمع البیان : ۵ / ۱۳۰.

(۳) الحج (۲۲) : ۳۰.

(۴) تفسیر مجمع البیان : ۱۰۱.

این آیه در باب غنا نازل شده^(۱).

و دیگر آیه شریفه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾^(۲) است در
سوره لقمان، یعنی: از مردمان کسی هست که می خرد لهو حدیث را تا گمراه
کند مردمان را از راه خدا، و مراد از لهو حدیث در آن غناست به اجماع
مفسرین^(۳) و اخبار ائمه معصومین^(۴)، و از اطلاق و عموم این آیات مستفاد
می شود عموم حرمت غنا؛ بدون استثناء قرآن و مرثیه و ذکر خدا؛ الا ما أخرجه
الدلیل، مثل الحدا باجماع العلماء^(۵).

نور سؤم

در ذکر مضامین بعضی از اخبار که ظاهرند در تحریم مطلق غنا بدون استثناء قرآن یا غیر آن

از آن جمله است حدیثی که در «کافی» روایت کرده است؛ به سند
صحیح از ابی الصّباح از حضرت صادق علیه السلام که فرمود: «مراد از قول زور در
قول حق تعالی که مؤمنان حاضر نمی شوند در جائی که زور باشد غناست»^(۶).
دیگر حدیثی است که نیز در «کافی» روایت کرده است به سند صحیح
از محمد بن مسلم که گفت: شنیدم از حضرت باقر علیه السلام که فرمود: «غنا از آن

(۱) خلاف شیخ طوسی: ۳ / ۳۴۵.

(۲) لقمان (۳۱): ۶.

(۳) تفسیر مجمع البیان: ۵ / ۴۷، تفسیر کشاف: ۳ / ۴۹۰، جامع البیان: ۱۱ / ۶۱ و ۶۲.

(۴) وسائل الشیعه: ۱۷ / ۱۲۳ و ۱۲۴، حدائق الناضره: ۱۸ / ۱۰۲ - ۱۱۰.

(۵) مجمع الفائدة والبرهان: ۸ / ۶۱.

(۶) کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۶.

گناہانی است کہ حق تعالیٰ وعده کرده است بہ ازاء آن آتش جہنم را»^(۱)، بعد از آن؛ آن حضرت خواند آیہ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾^(۲) از جہت تنبیہ بر آنکہ این آیہ در باب غنا نازل شدہ، چنانکہ از اخبار بسیار دیگر نیز ظاہر می شود^(۳).

قاصر گوید کہ: از این حدیث معلوم می شود کہ غنا از گناہان کبیرہ است، کہ موجب دخول جہنم است، و شیخ صدوق رحمہ اللہ در کتاب «اعتقادات» فرمودہ: کسی کہ داخل جہنم شود کمتر از سیصد سال دنیا در جہنم نخواہد بود^(۴)، و در تفسیر ﴿لَا يَبِثْنَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾^(۵) در سورہ عمّ مذکور است کہ کمتر مدتی کہ اہل جہنم در جہنم می مانند یک حقب است، کہ عبارت است از ہشتاد سال، کہ ہر روزی از آن سالها ہزار سال دنیا باشد^(۶).

و دیگر حدیثی است کہ نیز در کافی روایت کردہ است بہ سند معتبر از ابن ابی عمیر از مہران بن محمد کہ گفت: شنیدم از حضرت صادق علیہ السلام کہ فرمود: «غنا از جملہ چیزہائی است کہ حق تعالیٰ فرمودہ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾^(۷) آیہ.

و دیگر حدیث حسن، حسن بن ہارون از حضرت صادق علیہ السلام نیز بہ

(۱) کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۴.

(۲) لقمان (۳۱): ۶.

(۳) کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۱ و ۴۳۳ حدیث ۱۳.

(۴) اعتقادات صدوق: ۲۹.

(۵) النبأ (۷۸): ۲۳.

(۶) تفسیر نور الثقلین: ۵ / ۴۹۵.

(۷) کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۵.

مضمون حدیث مهران سابق^(۱).

و دیگر حدیث ابو بصیر که گفت: پرسیدم از حضرت صادق علیه السلام از مراد حق تعالی از آیه: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ﴾^(۲) تا آخر فرمود: «مراد از آن غنا است»^(۳).

و دیگر حدیث حسن محمد بن مسلم و ابی الصباح است از حضرت صادق علیه السلام که مراد از زور در قول حق تعالی: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾^(۴) همین غناست^(۵).

و دیگر موثق زید شحام است از حضرت صادق علیه السلام در آیه: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ﴾^(۶) که مراد از رجس در آن شطرنج است، و از قول زور غناست^(۷).
و دیگر مرسل ابن ابی عمیر از بعض اصحابش از حضرت صادق علیه السلام به مضمون حدیث شحام^(۸).

و از این دو حدیث شریف چند چیز مستفاد می شود: یکی آنکه مطلق غنا - خواه در قرآن و خواه در غیر آن باشد - حرام است، دوّم: آنکه این آیه در مذمت غنا نازل شده است، سوّم: آنکه قول زور غناست، چهارم: حرمت

(۱) کافی: ۶ / ۴۳۳ حدیث ۱۶.

(۲) الحج (۲۲): ۳۰.

(۳) کافی: ۶ / ۴۳۱ حدیث ۱.

(۴) الفرقان (۲۵): ۷۲.

(۵) کافی: ۶ / ۴۳۳ حدیث ۱۳.

(۶) الحج (۲۲): ۳۰.

(۷) کافی: ۶ / ۴۳۵ حدیث ۲.

(۸) کافی: ۶ / ۴۳۶ حدیث ۷.

شطنج بازی است، که جمعی از صوفیان مانند شمس تبریزی مشغول بوده‌اند به آن؛ چنانکه گذشت، و در بعضی از اخبار وارد شده است که کسی که قمار باز؛ در آن مدت که مشغول است ملائکه حساب شرک در نامه عملش نویسند^(۱).

و دیگر حدیث ابو ایوب خزّاز است که گفت: نزول کردیم به مدینه مشرفه، پس به خدمت حضرت صادق علیه السلام رسیدیم، حضرت فرمود که: «کجا نزول کرده‌اید؟ گفتیم: که به منزل فلانی که کنیزان خوانده دارد، فرمود که: «کونوا کراماً»، یعنی بزرگواران باشید، پس به خدا قسم که ما نفهمیدیم منظور حضرت را، و گمان کردیم که منظورش آن است که بزرگواری و تفضل کنید بر صاحب خانه، چون مرتبه دیگر به خدمت حضرت رفتیم، گفتیم که: ما نفهمیدیم مراد شما را از کونوا کراماً، حضرت فرمود: «آیا نشنیده‌اید که خدا فرموده است در قرآنش ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(۲).

و دیگر حدیث یونس است، گفت: سؤال کردم خراسانی صلوات الله علیه را، - یعنی حضرت امام رضا علیه السلام - را و گفتم که: عباسی یعنی هشام بن ابراهیم نقل می‌کند از تو که تو او را رخصت داده‌ای در شنیدن غنا، فرمود: «دروغ گفته است آن زندیق؛ چنین به او نگفته‌ام، از من پرسید از غنا پس گفتم به او که مردی این مسأله را پرسید از ابو جعفر پس ابو جعفر به او فرمود که: «هرگاه خدای تعالی جدا کند میان حق و باطل غنا در کجا خواهد بود؟ آن مرد گفت: غنا در باطل خواهد بود، حضرت ابو جعفر به آن مرد فرمود که تو

(۱) بحار الانوار: ۷۶ / ۲۳۳ - ۲۳۵ حدیث ۹ و ۱۳.

(۲) کافی: ۶ / ۴۳۲ حدیث ۹، الفرقان (۲۵): ۷۲.

خود حکم کردی»^(۱).

ودیگر حدیث صحیح از ابن محبوب از عنبسه که حضرت صادق علیه السلام فرمود که: «گوش دادن به غنا و لهو می‌رویاند نفاق را در دل، چنانکه می‌رویاند آب زرع را»^(۲).

ودیگر حدیث صحیح مسعدة بن زیاد است که گفته: بودم نزد حضرت صادق علیه السلام که مردی به آن حضرت گفت که: پدرم و مادرم فدای تو باد، به درستی که من داخل بیت الخلائی که دارم می‌شوم و مرا همسایگان هستند و نزد ایشان کنیزان هست که غنا می‌کنند و عود می‌نوازند، پس بسیار می‌شود که من طول می‌دهم نشستن خود را از جهت شنیدن آواز آنها، حضرت فرمود: «مکن این کار را»، آن مرد گفت: به خدا قسم که من نمی‌روم پیش ایشان، اینکه گفتم محض آوازی است که می‌شنوم.

آن حضرت فرمود: «لله أنت»، و این کلمه را در مقام تعجب استعمال می‌کنند، و در بعضی از نسخ کافی به جای آن «بالله تب»، یعنی به خدا قسم که از این عمل توبه می‌کن، آیا نشنیده‌ای که حق تعالی می‌فرماید: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾^(۳) یعنی بدرستی که چشم و گوش و دل از همه آنها پرسیده می‌شود.

پس آن مرد گفت: به خدا قسم که گویا من نشنیده بودم این آیه را از هیچ عربی و از هیچ عجمی، و ناچار چون دانستم که حق تعالی چنین فرموده

(۱) کافی: ۶ / ۴۳۵ حدیث ۲۵.

(۲) کافی: ۶ / ۴۳۴ حدیث ۲۳.

(۳) الاسراء (۱۷): ۳۶.

دیگر عود نمی‌کنم به این گناه انشاء الله تعالی، به درستی که من طلب آمرزش می‌کنم از این گناه، پس آن حضرت گفت: «برخیز و غسل کن، به درستی که بودی تو بر گناهی عظیم، چه بد بود حال تو اگر بر آن می‌مردی، شکر کن خدا را و از خدا بخواه که توبه تو را قبول کند از هر چیزی که او سبحانه نمی‌خواهد، پس به درستی که حق تعالی مکروه نمی‌دارد مگر قبیحی را و قبیح را بگذار با اهل قبیح، پس به درستی که از برای هر چیزی اهلی می‌باشد»^(۱).

قاصر گوید که: این حدیث شریف را مشایخ ثلاثه همگی روایت کرده‌اند^(۲)، و علماء به آن استدلال بر استحباب غسل توبه نموده‌اند^(۳)، و ذکر عود با غنا ضرری به استدلال به آن بر ذم غنا ندارد، بلکه این حدیث دلالت بر بدی حال هر دو دارد، نظر به آیات و اخبار سابقه و لاحق.

و دیگر حدیث ابی اسامه است از حضرت صادق علیه السلام که فرمود: «غنا آشیانه مرغ نفاق است»^(۴).

و دیگر حدیث زید شحام است از حضرت صادق علیه السلام که: «خانه‌ای که در آن غنا کنند ایمن نیست از عذاب که در آن نازل شود، و دعا در آن مستجاب نشود، و ملک داخل آن خانه نگرده»^(۵).

و دیگر حدیث مرسل ابراهیم بن محمد است از شخصی از حضرت

(۱) کافی: ۴۳۲ / ۶ حدیث ۱۰.

(۲) من لا یحضره الفقیه: ۱ / ۴۵ حدیث ۶، تهذیب الاحکام: ۱ / ۱۱۶ حدیث ۳۶،

کافی: ۴۳۲ / ۶ حدیث ۱۰.

(۳) مدارک الاحکام: ۲ / ۱۷۱، حقائق الناضره: ۴ / ۱۹۲.

(۴) کافی: ۴۳۱ / ۶ حدیث ۲.

(۵) کافی: ۴۳۳ / ۶ حدیث ۱۵.

صادق علیه السلام که سؤال شد از غنا و من حاضر بودم، پس فرمود که: «داخل شوید در خانه‌هایی که حق تعالی از آن خانه‌ها اعراض می‌کند»^(۱).

و دیگر حدیث عبدالله بن سنان است از حضرت صادق علیه السلام که فرمود: «بخوانید قرآن را به الحان عرب و به طریق عرب».

یعنی: اخراج حروف از مخارج کنید، و نوعی مکنید که قرآن از عربی بودن بیفتد، و بعد از آن فرمود که: «برحذر باشید که قرآن را بخوانید به الحان اهل فسق و به طریق خواندن یهود و نصاریٰ تورات و انجیل را - پس حضرت فرمود که: - بعد از من جمعی خواهند آمد که ترجیع خواهند کرد در قرآن مانند ترجیع غنا و نوحه و رهبانیت که قرآن از گردنهای آنها نمی‌گذرد»

یعنی: به دل ایشان اثر نمی‌کند، یا به آسمان نمی‌رود و مقبول درگاه نمی‌گردد، و دل‌های آنها برگشته است، و همچنین دل‌های آن کسانی که شأن ایشان را بزرگ دانند، یا اذکار آنها ایشان را خوش آید^(۲).

و این شانزده حدیث همه در کتاب «کافی» شیخ کلینی است، به علاوه اخبار بسیار دیگر در باب «مغنیه» که به جهت اختصار ذکر نشد، و حدیث یونس را شیخ صدوق در «عیون» روایت کرده است به سند صحیح از ریّان بن الصلت ثقه از حضرت امام رضا علیه السلام^(۳).

دیگر حدیثی که صدوق در «فقیه» روایت کرده است به مضمون حدیث محمد بن مسلم و ابی الصباح^(۴).

(۱) کافی: ۶ / ۴۳۴ / حدیث ۱۸.

(۲) کافی: ۲ / ۶۱۴ / حدیث ۳.

(۳) عیون اخبار الرضا: ۲ / ۱۷ / حدیث ۳۲.

(۴) من لا یحضره الفقیه: ۴ / ۴۱ / حدیث ۷.

ودیگر حدیثی است کہ صدوق علیه السلام در «عیون» از حضرت امام رضا علیه السلام روایت نموده بہ مضمون حدیث یونس^(۱).

ودیگر حدیثی است کہ نیز صدوق علیه السلام در «عیون» روایت کرده از محمد بن ابی عبّاد کہ مشہور بود بہ غنا شنیدن و نبیذ خوردن، گفت: سؤال کردم از حضرت امام رضا علیه السلام از سماع غنا، حضرت فرمود کہ: «اہل حجاز را - یعنی سنیان آن حدود را - در آن رائی و میلی هست، و غنا در شمار باطل و حساب لہو است، نشنیدہ ای کہ حق تعالی در قرآن می فرماید: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(۲).

ودیگر حدیثی است کہ علی بن ابراہیم بن ہاشم ثقفی در تفسیر خود روایت کردہ از ابن عباس کہ گفت: با رسول خدا حجۃ الوداع بہ جا آوردیم، پس آن حضرت حلقۃ در کعبہ را بہ دست مبارک گرفت و روی بہ ما کرد، پس فرمود کہ: «آیا خبر نکنم شما را بہ علامت های قیامت؟ و در آن روز سلمان فارسی نزدیکترین مردم بود بہ آن حضرت، گفت: بلی یا رسول اللہ، حضرت فرمود: از علامات قرب قیامت یکی آن است کہ نمازها را ضایع کنند، و دیگر آن کہ متابعت خواهشهای خود نمایند...»، و حدیث طولی دارد.

و در ضمن آن مذکور است کہ حضرت فرمود: «بہ نزد آنها بہ ہم رسند جماعتی کہ قرآن را یاد گیرند نہ از برای خدا، و فرا گیرند قرآن را مزمارها، یعنی همچنانکہ نای را می نوازند قرآن را بنوازند، کنایہ از آنکہ بہ نغمہ و سرود قرآن را بخوانند، و بہم رسند جماعتی کہ طلب علم دین کنند نہ از برای خدا

(۱) عیون اخبار الرضا: ۲ / ۱۷ حدیث ۲۳.

(۲) عیون اخبار الرضا: ۲ / ۱۳۵ حدیث ۵، الفرقان (۲۵): ۷۲.

بلکه از برای غرضهای فاسد دنیا، و بسیار شوند در آن وقت اولاد زنا.
 باز حضرت از راه تأکید فرمود: «وَيَسْتَعْتُونَ بِالْقُرْآنِ»، یعنی: غنا
 و خوانندگی را به قرآن می‌کنند - تا آنجا که فرمود که: - آن جماعت در
 ملکوت آسمانها به ارجاس انجاس خوانده می‌شوند»^(۱).

و دیگر حدیثی است که شیخ فقیه ابو محمد جعفر بن احمد بن علی قمی
 مؤلف کتاب «عروس» در کتابش «جامع الاحادیث» از حضرت رسالت ﷺ
 روایت کرده که آن حضرت فرمود که: «نازل شد در شبی عذاب بر طایفه‌ای
 از بنی اسرائیل، پس صبح کردند در حالتی که چهار صنف از خود را نیافتند،
 یعنی به آن عذاب تلف شده بودند، طبل زنان، و مغنیان، و محتکران طعام،
 و صرافان ربا خوارشان را»^(۲).

و دیگر حدیثی است که آخوند ملا احمد اردبیلی در کتاب «آیات
 الاحکام» از حضرت رسالت ﷺ روایت کرده است که آن حضرت فرمود که:
 «هیچ مردی صدای خود را به غنا بلند نمی‌کند؛ مگر آنکه برمی‌انگیزاند حق
 تعالی بر آن کس دو شیطان را، یکی از این دو شیطان بر این دوشش سوار
 می‌شود، و آن شیطان دیگر بر دیگر دوشش، و همیشه آن دو شیطان پا‌های
 خود را به او می‌زنند تا وقتی که آن کس از غنا و خوانندگی ساکت شود»^(۳).

و نیز در «کافی» روایت کرده است از سماعه که حضرت صادق ﷺ
 فرمود که: «چون حضرت آدم ﷺ فوت شد، شیطان و قایل شمتت کردند به

(۱) تفسیر قمی: ۲ / ۳۰۳ - ۳۰۷، وسائل الشیعه: ۱۵ / ۳۴۸ حدیث ۲۲ (با اندکی
 اختلاف).

(۲) مراجعه شود به بحار الانوار: ۱۰۰ / ۷۹ حدیث ۱۱ و ۸۹ حدیث ۱۲.

(۳) زبدة البیان: ۴۱۳، تفسیر کشف: ۳ / ۴۹۰ و ۴۹۱.

فوت آن حضرت ، پس جمع شدند در زمین ، پس ساخت شیطان سازها و ملاهی را از جهت شماتت کردن به آن حضرت ، پس هرچه باشد در زمین از سازها و لهوها پس جز این نیست که اختراع شیطان است»^(۱).

قاصر گوید که : از احادیث سابقه معلوم شد که غنا از جمله لهوهاست ، پس از اختراع شیطان است ، و نیز روایت کرده است از یاسر که حضرت کاظم علیه السلام فرمود که : « هرکس که خود را منزّه دارد از غنا در دار دنیا ، پس به درستی که درختی در بهشت هست که امر می‌کند حق تعالی بادهای را تا حرکت دهند آن را ، پس می‌شنوند آن شخص از آن صدائی که هرگز مثل آن نشنیده باشد ، و هرکس منزّه ندارد خود را از غنا نشنود آن را»^(۲).

و در تفسیر عیاشی از جابر بن عبدالله روایت نموده که حضرت رسالت فرمود : « اول کسی که غنا و خوانندگی کرد و نوحه نمود شیطان بود ، چون حضرت آدم علیه السلام از درخت منهی عنه خورد شیطان غنا کرد ، پس چون حوّا به زمین نزول نمود ، شیطان نوحه کرد به سبب آنکه نعمتهای بهشت به یادش آید»^(۳).

قاصر گوید که : شاید نوحه‌اش بر سیبل غنا و تحریر صدا بوده ، چنانکه جمعی از فقها غنا را تخصیص به ترجیع مطرب نداده‌اند ، بلکه تصریح به شمول محزن نیز فرموده‌اند^(۴).

(۱) کافی : ۶ / ۴۳۱ حدیث ۳.

(۲) کافی : ۶ / ۴۳۴ حدیث ۱۹.

(۳) تفسیر عیاشی : ۱ / ۵۷ حدیث ۲۳.

(۴) مجمع الفائدة والبرهان : ۸ / ۵۷ ، حدائق الناضره : ۱۸ / ۱۰۱ ، ریاض المسائل : ۵۱ / ۱ ، ۵۰۲ ، برای اطلاع بیشتر مراجعه شود به مفتاح الکرامه : ۵۱ / ۴.

نور چهارم

در ذکر بعضی از ادله محلیین مطلق غنا

یا بعضی از اقسام آن، یا استحباب آن در خواندن قرآن، یا مرثیه شهیدان، یا ختنه پسران، یا قدوم مسافران.

و جواب از آن بعض به طریقی که جواب از کلّ تواند شد بر سییل اختصار و اجمال، نظر به ضیق وقت، و عدم فرصت در اطالۀ مقال، و انشاء الله رسالۀ مبسوطه خواهم نوشت در این باب، والله الموفق والمؤید للصواب.

بدانکه؛ از جمله ادله حلیّت مطلق غنا اصالت اباحت اشیاء است، و جوابش ارتفاع اصل است به ادله مخصّصۀ مطلقه و عامّه در تحریم غنا، از آیات و روایات و اجتماعات منقولۀ از ثقات، بلکه ظاهراً، احدی از مسلمین قائل به حلیّت مطلق غنا نگردیده، بلکه جمعی تصریح نموده‌اند به آنکه حرمت غنا فی الجملة از ضروریات دین اسلام است.

و مؤید آن این است که؛ علماء در وقتِ تعداد محرّمات حکم به حرمت مطلق غنا نموده‌اند، و هیچ کس در این باب علی قول و علی رأی نفرموده، بلکه بعد از حکم بتعمیم بعضی از افراد، مانند خدا و قرآن و مرثیه شهدا، و امثال اینها را به عنوان استثناء ذکر نموده‌اند، و ظاهراً استثنای حُدای شترها متّفق علیه است میان جمیع فقها از سنیان و شیعیان^(۱)، و ادله اباحت بلکه استحباب

(۱) مغنی ابن قدامه: ۱۰ / ۱۷۵، فتح الباری: ۱۰ / ۵۵۴، شرائع الاسلام: ۴ / ۱۲۸،
دروس: ۲ / ۱۲۶، مجمع الفائدة والبرهان: ۸ / ۵۹.

غنا در عروسی وختنه و قدوم و اعیاد، همه اخبار ضعیفه و از طریق عامّه است که نزد شیعه اعتباری ندارد، چنانکه اشاره شد قبل از این به بعضی از آن در «کافی» به سند موثق روایت کرده است از عبد الاعلی که گفت: سؤال کردم حضرت صادق علیه السلام را از غنا و گفتم: به درستی که آنها - یعنی اهل سنت - گمان می کنند که پیغمبر رخصت داده در اینکه مرد بگوید جئناکم حیونا حیونا نحییکم، یعنی حضرت رخصت غنا و خوانندگی در این کلمات داده، امام علیه السلام فرمود که: «دروغ گفته اند - یعنی حضرت رخصت نداده - به درستی که حق تعالی فرمود - یعنی در سوره انبیا -: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ﴾^(۱)» تا آخر سه آیه.

و ترجمه اش این است که: ما آسمانها و زمین را نیافریدیم از جهت بازی، و اگر اراده لاهو می کردیم هر آینه نزد خود می کردیم، یعنی به طریقی می کردیم که کسی بر آن مطلع نشود، و موجب اغرا و گمراهی کسی نگردد، بلکه ما که خداوندیم می زنیم حق را بر سر باطل، چنانکه کسی سنگی بر سر کسی زند به نوعی که سرش بشکند و اثر به مغز سرش رسد، یعنی به ادله واضحه؛ شبهات را چنان باطل کنیم که اثری از آن باقی نمی گذاریم، و از برای شماست ویل به سبب آنچه می گوئید، و ویل کلمه عذاب است، یا به معنی هلاکت است، یا وادی است در جهنم، یا اسم چاهی است در دوزخ، بعد از آن امام علیه السلام فرمود که: «ویل از برای فلانی مهیاست»، و آن مردی بود که در

آن مجلس حاضر نبود^(۱).

واز جمله اخبار رجحان غنا کردن به قرآن بلکه امر به آن ؛ از طریق سنیان حدیثی است که روایت کرده‌اند از عبدالرحمان بن سائب که گفت : وازد شد بر ما سعد بن ابی وقاص ، پس من نزد او آمدم وبر او سلام کردم ، پس گفت : مرحبا ای برادر زاده من ، خبر رسیده است به من که تو خوش صدائی به قرآن خواندن ، گفتم : آری وحمد خدا را ، گفت : به درستی که من شنیدم از حضرت رسالت ﷺ که می فرمود که : « قرآن نازل شده است به حزن واندوه ، پس هر وقت که قرآن خوانید بگریید ، واگر شما را گریه نیاید خود را به گریه بدارید وتغنی به قرآن کنید ، پس کسی که تغنی به قرآن نکند از ما نباشد »^(۲).

واین حدیث به علاوه ضعف سند به اشتمال آن بر بسیاری از ضعیفان که اقوای آنها سعد بن ابی وقاص پدر عمر قاتل حسین فرزند پیغمبر است ، مطروح یا مأول است ، وعلمای اعلام از خاص و عام در توجیه وتأویل آن کوشیده‌اند.

پس جزری شافعی در کتاب « نهایة اللغة » گفته که : معنی « ان لم يتغنَّ عن غيره » است ، یعنی کسی که استغناء نورزد به قرآن از غیر آن ، پس نباشد از مسلمانان ، يقال تغنیت وتغانیت واستغنیت .

وبعضی گفته‌اند که : منظور حضرت به آن کسی است که جهر به قرآن نکند ، وقد جاء مفسراً فی حدیث آخر « ما أذن الله لشيء كإذنه لنبی يتغنی بالقرآن

(۱) کافی : ۶ / ۴۳۳ حدیث ۱۲ .

(۲) سنن ابن ماجه : ۱ / ۴۲۴ حدیث ۱۳۳۷ .

یجہر بہ « تفسیراً لقولہ یتَغْنِی بہ ^(۱) .

سید مرتضی رحمۃ اللہ علیہ چند توجیہ فرمودہ :

اوّل : همان توجیہ اوّل جزری را ، و آن را از ابو عبیدہ نقل نمودہ ، وبر آن استدلال نمودہ بہ ورود آن معنی از برای تَغْنِی در لغت ، وبہ حدیث مرفوع از عبداللہ بن نہیک کہ داخل شد بر سعد در خانہ اش ، پس دید در آنجا فرشہای کھنہ واسباب پوسیدہ ، پس گفت کہ : حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم : « من لم یتَغْنِ بِالْقُرْآنِ فلیس مِنّا » زیرا کہ ذکر فرش واسباب کھنہ وپوسیدہ در این مقام دلیل است بر ارادۂ استغنا از تَغْنِی در آن کلام ، وبعد از آن فرمودہ کہ : اگر مراد حضرت از تَغْنِی ؛ غنا وخوانندگی باشد ہرآینہ محنت بر ما عام گردد ، نظر بہ کلام آن حضرت کہ ہرکہ غنا بہ قرآن نکند از آن حضرت نباشد .

دوّم : آن است کہ سید خودش فرمودہ است کہ : تَغْنِی مأخوذ است از غنی الرجل بالمكان ، ہرگاہ ماندنش در آن مکان بہ طول انجامد ، واز آن نیز مأخوذ است مغنیّ از برای محل اقامۂ طویلہ ، حق تعالی فرمودہ : ﴿ کَأَن لَّمْ یَغْنُوا فِیْہَا ﴾ ^(۲) بہ معنی لم یُقیموا بہا ، پس معنی کلام آن حضرت این باشد کہ کسی کہ اقامہ ننماید بر قرآن و آن را منزل و مقام خود قرار ندد ، بلکہ از آن تجاوز نماید وغالباً مشغول غیر قرآن گردد و عمل بہ غیر آن کند از آن حضرت نباشد ، وتوجیہات دیگر کردہ اند کہ بہ جهت اختصار ذکر نشد ^(۳) .

واز جملۂ اخبار جائزہ در این مضمار از طریق شیعہ حدیث ترجیع

(۱) نہایہ ابن اثیر : ۳ / ۳۹۱ .

(۲) الاعراف (۷) : ۹۲ .

(۳) امالی سید مرتضی : ۱ / ۲۴ - ۲۸ .

صوت است و آن یکی است، دیگر حدیث تحزین است و آن سه تاست، دیگر حدیث تحسین است و آن چند تاست، و اینها همه مشترکند در ضعف سند، و ما از آنها سه حدیث را نقل می‌کنیم و جواب می‌دهیم به طریقی که جواب همه از آن معلوم شود.

اما حدیث ترجیع، پس آن را روایت کرده است «کافی» از علی ابن ابراهیم، از پدرش، از حسن بن محبوب، از علی بن ابی حمزه، از ابو بصیر، که گفت: گفتم به حضرت باقر علیه السلام که: هرگاه قرآن می‌خوانم، پس بلند می‌گردانم به آن صدای خود را، شیطان و سوسه می‌کند مرا، پس می‌گوید: جز این نیست که ریا می‌کنی به این بلند کردن صدا اهل خود و مردم را، آن حضرت فرمود که: «ای ابو محمد! بخوان قرآن را مابین قراءتین که بشنوانی اهل خود را و ترجیع کرده شود در آن ترجیع کردنی»^(۱).

پس محللین غنا در قرآن - بلکه قائلین به استحباب آن - استدلال کرده‌اند به لفظ ترجیع واقع در آن، و گفته‌اند که: ترجیع به معنی غناست. و جواب آن از چند راه است، یکی آنکه: این حدیث ضعیف السند و غیر معتمد است؛ از جهت اشتراک ابو بصیر راوی حضرت باقر علیه السلام میان جمعی که یکی از آنها یحیی بن ابی القاسم واقفی، و یوسف بن حارث بتری است، که اولی موثق است بنابر مشهور، و دومی ضعیف است بلا خلاف، فتأمل.

و دیگر؛ از جهت علی بن ابی حمزه بطائنی واقفی کذاب متهم ملعون است، و به شهادت علی بن حسن فضال که علامه در کتاب «خلاصه» از او نقل کرده و از ابن غضائری نقل فرموده که او مذمتش را به این مضمون نموده

کہ: علی بن ابی حمزہ - کہ خدا لعنت کند او را - اصل مذهب واقفیه است،
و دشمن ترین مردم بود به حضرت امام رضا علیه السلام (۱).

و ابن داود از شیخ کثی نقل نموده کہ حضرت رضا علیه السلام به او فرموده کہ:
«ای علی! تو واصحاب تو - یعنی کسانی کہ عمل به قول تو می کنند - مانند
خراند».

و از حضرت امام رضا علیه السلام روایت کرده کہ آن حضرت فرمود کہ:
«سؤال کرده شد علی بن ابی حمزہ در قبرش از حال من؛ پس توقف نمود
و جواب نداد، پس بر سر او عمودی زدند کہ قبرش پر از آتش شد» (۲).
و دیگر؛ آنکہ: این حدیث معارض است به چند آیه کہ مفسر است به
تفسیر ائمہ علیہم السلام (۳).

و دیگر؛ آنکہ: معارض اخبار معتبره بسیار است کہ مشتمل اند بر صحیح
و حسن و موثق.

و دیگر، آنکہ: معارض اجماع امامیه است، زیرا کہ احدی از معروفین
فقهای شیعه قائل نشده است به مضمون آن؛ از رجحان غنا و خوانندگی در
قرآن، پس واجب است طرح یا تأویل آن به حمل بر تقیه یا اتقاء از سنیان،
زیراکہ در «صحیح بخاری» روایت شده از عبدالله بن مغفل کہ گفت: دیدم
رسول خدا صلی الله علیه و آله را در روز فتح مکه سوار بر شترش در حالتی کہ می خواند «إِنَّا
فَتَحْنَا» را به ترجیع صوت، و گفت راوی کہ: اگر نمی ترسیدم کہ مردم بر دور

(۱) رجال علامه حلی: ۲۳۱.

(۲) رجال ابن داود: ۲۵۹.

(۳) تفسیر برهان: ۳ / ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۲۶۹ و ۲۷۰.

من جمع شوند هر آینه ترجیع می‌کردم به نحوی که حضرت ترجیع کرد^(۱).
 وفیروز آبادی صاحب «قاموس اللغة» در رساله‌ای که در بیان اخبار
 موضوعه یعنی دروغ و مجعول نوشته، به این مضمون گفته: باب تحریم
 خواندن قرآن به غنا والحن ثابت نشده است چیزی در آن، بلکه وارد شده
 است در حدیث صحیح - یعنی در بخاری - خلاف آن، و آن این است که
 پیغمبر داخل مکه شد روز فتح در حالیکه می‌خواند سورة فتح را به الحان
 وغنا، وراوی گفت که: ترجیع این است^(۲) آآ، تمام شد کلام فیروزآبادی.

و ممکن است حملش بر آنکه: مراد حضرت ﷺ از مابین قراءتین این
 باشد که به نوعی بخوان که به سر حدّ غنا نرسد، و از حدّ ساده خوانی بیرون
 رود، یا آنکه قراءت کن میان جهر و اخفات، که نه بسیار آهسته باشد و نه
 بسیار بلند، و مراد از ترجیع صدا به قرآن این باشد که بگردانی صدای خود را
 از روش مغنیان، یا آنکه مکرّر کن صدا را به خواندن قرآن، یعنی بسیار
 بخوان، زیرا که حق تعالی دوست می‌دارد صدای خوش را که مکرّر شود به آن
 قراءت قرآن، زیرا که حُسن صدا نزد خدا منوط و مربوط است به حُسن متعلّق
 آن.

و به آنچه گفتیم معلوم شد جواب تحسین صوت به قرآن، به علاوه عدم
 دلالت حُسن صوت بر غنا و خوانندگی، چنانکه بیان خواهیم کرد انشاء الله با
 ضعف اسناد اکثر آنها.

زیرا که قوی ترین آنها بعد از وضع حدیث معاویه از حیثیت سند

(۱) صحیح بخاری: ۱۱۲/۶.

(۲) سفر السعاده: ۱۵۲، صحیح بخاری: ۱۱۲/۶.

ودلالت حدیثی است کہ روایت کردہ است « کافی » از علی بن ابراہیم از پدرش از علی بن معبد ، از عبد اللہ بن قاسم ، از عبد اللہ بن سنان ، از حضرت صادق علیہ السلام کہ فرمود : حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ : « از برای ہر چیزی زینتی است ، وزینت قرآن صوت حسن است » ^(۱) .

زیرا کہ در سندش یکی علی بن معبد است ، کہ مجهول الحال است نزد اہل رجال ، ودیگر عبد اللہ بن قاسم است کہ مشترک است میان جمعی کہ ہمہ ضعیف وغالی وملعونند .

واما صحیحۃ معاویہ بن عمار از حضرت صادق علیہ السلام کہ گفت گفتم بہ آن حضرت کہ : مرد نمی فہمد کہ در وقت خواندن دعا وقرآن کاری کردہ است تا بلند نکند صدای خود را ، حضرت فرمود کہ : « ضرر ندارد ؛ بہ درستی کہ علی بن حسین علیہ السلام نیکوترین مردم بود از حیثیت صدای قرآن ، پس صدای خود را بلند می کرد تا آنکہ ہمہ اہل خانہ آن را می شنیدند ، وبہ درستی کہ ابو جعفر علیہ السلام نیکوترین مردم بود از حیثیت صدای قرآن ، پس ہر گاہ در شب نماز وتلاوت قرآن می فرمود صدای خود را بلند می کرد ، پس می گذشت بر او راہ گذران از سقایان وغیر ایشان ، پس می ایستادند وگوش بہ قراءت آن حضرت می دادند » ^(۲) .

وجوابش قدح در دلالت است بہ منع ملازمۃ میان حُسن صوت وخوانندگی وغنا کہ عبارت است ازتحریر وتکریر صدا ، زیرا کہ حُسن صدا عبارت است از رِقّت ونرمی ونازکی صدا ، چنانکہ در صدای اکثر زنہاست ،

(۱) کافی : ۲ / ۶۱۵ حدیث ۹ .

(۲) مستطرفات سرائر : ۳ / ۶۰۴ .

وقیح صدا عبارت است از زبری و خشونت و درشتی صدا؛ چنانکه در بسیاری در اوایل بلوغ به هم می‌رسد، و غالب مردم از سلاطین و امرا و حکام و جو بگیان ایشان و غیرهم، در وقت تهدید و هنگام اظهار عید و ظهور خشم به عمل می‌آرند، و به آن مردم را می‌ترسانند و می‌رنجانند، و مردم نیز از ایشان می‌ترسند و وحشت می‌نمایند و متفر می‌گردند، به حیثیتی که کلام آنها را غالباً نمی‌فهمند و گوش نمی‌دهند.

واز آنجاست که حق تعالی امر فرمود موسی و هارون را بلین در کلام با فرعون که شاید گوش به حرف ایشان دهد، و باعث هدایت او گردد، چنانکه در سوره طه فرموده: ﴿إِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ (۷).

و تحقیق حال - با اجمال در مقال به مقتضای ضیق مجال - آن است که: صوت حسن و قبح آن مانند حسن صورت و قبح آن بر دو قسم است: ذاتی، و عارضی، و هر یک به عروض عوارض متغیر می‌گردند، چنانکه حسن ذاتی صوت به خوردن مخشّنات از ترشی و سبزی مثلاً مبدّل به بدی می‌شود، و حسن ذاتی صورت به عروض اعراض و ظهور صفت و ورم متغیر به قبح می‌گردد، و همچنین قبح عرضی صورت به کثرت مو و زردی روی، و مثلاً به کندن مو و سفید آب مالیدن بر روی به خوبی بر می‌گردد، مانند تغییر یافتن صدای خشن و گرفته مثلاً به استعمال مرّققات و مجفّفات رطوبات از قبیل خوردن گلاب نبات و آب گرم و خائیدن کُندر و مصطّکی مثلاً به صدای خوب نرم و نازک.

واز اینجاست که امر فرموده‌اند به تحسین صدا در وقت قرآن خواندن و دعا، و شاید ائمه علیهم‌السلام به علاوہ حسن ذاتی صدا که داشته‌اند، موجبات حسن عارضی را از قبیل مسواک کردن و کُندر خائیدن قبل از دخول در نماز و قرآن خواندن به عمل می‌آورده‌اند، والله یعلم، و تحریر و تکریر صدای مهیب خشن یقیناً قبیح و موجب تنفیر و از قبیل ﴿ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ است، چنانکه تغنی به صدای نرم و نازک و تحریر و تکریر خصوصاً هرگاه از دهان امردان گلرخان باشد، از قبیل نور علی نور مستلزم مزید سرور و حبور خواهد بود، هرچند که شرعاً حرام و مذموم باشد.

و اما اخبار تحزین صوت، پس اقوای آنها به حسب سند و دلالت حدیثی است که کافی روایت کرده است از علی بن ابراهیم از پدرش از ابن ابی عمیر از شخصی از حضرت صادق علیه‌السلام که فرمود: «به درستی که قرآن نازل شده است به حزن، پس بخوان آن را به حزن»^(۱).

و این حدیث هرچند معتبر است به اصطلاح مشهور علماء، داخل صحیح و حسن و موثق نیست، بلکه مرسل و ضعیف است.

و جوابش از آنچه گذشت در جواب تحسین صوت معلوم می‌شود، زیرا که تحزین صوت نیز لازم غنا نیست، بلکه صوت حزین نیز ذاتی هست و عرضی که سامع از شنیدن آن دلش را رحم می‌آید بر صاحب صدا، خصوصاً هرگاه گریه به دَمَش بدهد، چنانکه متعارف ملتسمین و صاحبان عزا و مظلومین است، و این دخلی ندارد به غنا و خوانندگی، و تحریر و تکریر و لرزاندن صدا مأخوذ است در تعریف غنا، چنانکه خواهد آمد انشاء الله

تعالی.

و معلوم است که کسی که بر او ظلمی یا مصیبتی رسد، و به آن سبب بسیار اندوهناک باشد و نزد مردم شکوه و تظلم کند به حیثیتی که سامعین را دل‌تنگ و غمگین سازد بلکه به گریه آرد، هیچ کس نمی‌گوید که آن شخص غنا و خواندگی می‌کند، و بعضی که در تعریف غنا تعمیم نموده، و آن را تفسیر به ترجیع و تکریر و مطرب و محزن فرموده^(۱)، منظورش ترجیعی است که آدمی را از نهایت وجد و سرور و خوشحالی به گریه می‌آرد، مانند کسی که معشوق و محبوب خود را فجأةً ببیند، یا مسافرش بعد از مدت بسیار به او برسد، که از نهایت خوش حالی ایشان را گریه می‌آید، شبیه به گریه غمگین و حزن و مصیبت رسیده.

لکن فرق است میان اشک ایشان، اشک گریه خوشحالی سرد است، و اشک گریه حزن و بی‌دماغی گرم است، چنانکه ظاهر است، لکن چون هر دو به حسب ظاهر شبیه‌اند به هم، شخص معمم غنا این نوع را محزن فرموده است، و قرّة عین که در آیات و روایات مذکور است ظاهراً مراد از آن خنکی چشم است، که متفرّع بر خنکی اشک مذکور است.

و چون این نوع از حزن و بکاء حقیقتاً مسبب از سرور و خوشحالی است، مشهور در حدّ و تعریف غنا اقتصار بر لفظ مطرب نموده، و تصریح به قید محزن فرموده‌اند.

نور پنجم

در تعریف و تحدید غنا به حسب لغت

و عرف واصطلاح فقهاء

اما به حسب لغت ، پس لغویین آن را تعریف نموده اند به مدّ صوت مطرب به تنهائی ، یا مطرب و محزن با هم ، یا مدّ صوت و تحسین آن ، یا مطلق مدّ صوت ، یا تغرید صوت ، یا بلند کردن و تحریر و تکریر آن ، یعنی لرزاندن صوت ، یا ترجیع یا تحسین صوت ، و لحن صوت ، و ترنیم صوت ، و تطریب صوت ، و تردید صوت در حلق ، و مثناة یعنی دو بیته ، و صوت موزون مفهم محرّک قلب .

و بعضی از ایشان بعضی از آن الفاظ را معرّف بعضی دیگر از آنها کرده اند ، چنانکه رسم اکثر - بلکه همه ایشان - است که الفاظ را به همدیگر تعریف می نمایند ، و این را تعریف لفظی می نامند .

و در « فردوس اللغة » در تفسیر هر یک از لغاتی که در تعریف غنا گفته است از قبیل لحن و تلحین و غنا و تغنی و ترجیع و تطریب و اطراب و غرد و تغرید و ترنیم و ترنم و غیر ذلك ، گفته است : یقال فی معناه بالفارسیة « سرائیدن » ، یعنی به فارسی آن را سرائیدن می گویند .

و آنچه گفتیم همه منقول است از کتب لغویین مثل صحاح ، و صراح ، و قاموس ، و مصادر ، و تاج المصادر ، و تاج الاسامی ، و سامی الاسامی ، و مصادر شهر روزی ، و مصادر شهبانی ، و مدخل ابن بردارئی ، و معالم اللغة علامی ، و جمهره ابن دُرید ، و مجمل اللغة ابن فارس ، و یاقوته ابن بدنام ، و اساس اللغة زمخشری ، و نهاية جزری ، و کنز اللغة رانکوهی ، و کنز اللغة ابن اسماعیل فارسی ، و کنز اللغة اذرعی ، و تهذیب اللغة ازهری ، و شمس العلوم ،

در تعریف و تحدید غنا به حسب لغت و عرف و اصطلاح فقهاء ۳۲۷

و دستور اللغة ، و دیوان الادب ، و مجموع اللغة ، و مغرب ، و بحر الفامض ، و نوادر انصاری ، و نوادر اعرابی و نوادر شیبانی ، و آراء چیزاب ، و تکملة خارزنجی ، و استکشاف المبهمه بیهقی ، و در المنثور سیوطی ، و شرح مصابیح ، و شرح مشکاة ، و شرح نووی ، و شرح زرکشی ، و شرح کرمانی ، و اشعار الجاهلیة و شروح آن ، و جامع الاصول جزری ، و ناظر عین الغریبین ، و غیر اینها از شروحنی که علما بر کتب حدیث نوشته اند^(۱) .

و اما در اصطلاح فقهای ما ، پس علامه در « قواعد » فرموده که : غنا حرام است ، که فاسق می شود فاعلش ، و غنا تحریر و گردانیدن صدا و کشیدن آن است ، و همچنین فاسق می شود شنونده غنا قصداً ، یعنی گوش دهد تا بشنود ، نه آنکه بی اختیار به گوشش برسد ، خواه آنکه در قرآن باشد یا در شعری^(۲) .

و در « تحریر » در کتاب شهادات فرموده که : غنا حرام است ، و آن کشیدن صدائی است مشتمل بر ترجیع مطرب که فاسق است غنا کننده ، و شهادتش مردود است ، خواه در شعری باشد ، یا در خواندن قرآنی^(۳) .

و به مثل این تعریف کرده است در « ارشاد »^(۴) ، و همچنین محقق شیخ علی در شرحش ، و همچنین شهید در « دروس » فرموده است که : هر چند در

(۱) صحاح اللغة : ۶ / ۲۴۴۶ ، قاموس المحيط : ۴ / ۳۷۴ ، نهایة ابن اثیر : ۳ / ۳۹۱ ، جامع الاصول : ۹ / ۳۵۱ .

(۲) قواعد علامه : ۲ / ۲۳۶ .

(۳) تحریر علامه : ۲ / ۲۰۹ .

(۴) ارشاد الاذهان : ۲ / ۱۵۶ .

قرآن باشد، یا معتقد اباحهٔ آن باشد^(۱).

و در «شرح لمعه» فرموده است که: آن مدّ صوت مشتمل بر ترجیع مطرب است، یا آنچه او را در عرف غنا و خوانندگی گویند؛ هرچند که مطرب نباشد، خواه در شعر باشد یا در قرآن^(۲).

و علامهٔ زمخشری گفته که: می‌گویند استطرِبته، یعنی از او خواستم که مرا اطراب کند، و از برای من غنا کند^(۳).

و در «قاموس» گفته است که: طَرَب به تحریک فرح و حزن است، و این از الفاظ اضداد است، یا خِفَّتی است که به تو می‌رسد که تو را و مرا مسرور می‌کند، یا محزون می‌نماید، و در تخصیصش به فرح توهم است^(۴).

و در «صحاح» گفته که: طرب خِفَّتی است که می‌رسد به آدمی از شدّت حزن یا سرور^(۵).

و مثل این گفته ابن فارس در «مجمل»^(۶):

و در «اساس» گفته که: آن خِفَّتی ناشی از سرور با هم است^(۷).

پس از اطلاق و عموم تحریم غنا جمیع معانی مذکورهٔ غنا از اطراب و ترجیع صوت و مدّ صوت و تحسین صوت و رفع صوت، و آنچه را در عرف

(۱) دروس: ۲ / ۱۲۶.

(۲) شرح لمعه: ۳ / ۲۱۲ و ۲۱۳.

(۳) اساس البلاغة زمخشری: ۲۷۷.

(۴) قاموس المحيط: ۱ / ۱۰۱.

(۵) صحاح اللغة: ۱ / ۱۷۱.

(۶) مجمل اللغة: ۱ / ۵۹۶.

(۷) اساس البلاغة زمخشری: ۲۷۷.

غنا گویند همه منهی عنه و غنا و حرام خواهند بود، الا ما أخرجه الدلیل من نصّ او اجماع، مثل خدا از برای شتر که به نصّ و اجماع حلال است، و مثل مدّ صوت فی الجملة به معنی کشیدن آواز فی الجملة.

و همچنین رفع صوت به معنی بلند کردن آواز فی الجملة، و همچنین ترجیع صوت به معنی تکریر آواز چنانکه جمعی در باب ترجیع اذان گفته‌اند که به معنی تکریر فصول اذان است، و همچنین تحسین صوت به معنی خوب کردن آواز و ملایم کردن آن از کسی که صدای درشت خشن مهیبی دارد، مثل اکثر مردم در اوایل بلوغ و اوقات غیظ و نزاع و تهدید، و همچنین تحزین صوت به معنی باریک کردن آواز چنانکه فقرا و سائلین و مستظلمین می‌کنند، پس حلیّ غنا به معانی مذکوره اجماعی است، بلکه ضروری است و محل نزاع نیست، پس باقی ماند غیر معانی مذکوره در حرمت، خواه تعلّق گیرد به شعر، یا مرثیه، یا تعزیه، یا قرآن، یا تصانیف مغنّین.

و وجه الاستدلال علی عموم حرمة الغنا، أمّا علی القول بإفادة المفرد المحلّی للعموم لغةً فظاهر، و أمّا علی القول الآخر الأشهر الأظهر من عدم إفادته لذلك بحسب الوضع اللغوي، فللفقهاء فی إرجاعه إلى العموم فی الأحكام الشرعية، كما فی سائر المطلقات مسلكان:

الأول: بناء علی جواز تعلّق التكاليف والأحكام الشرعية بالطبائع، أنّه قد تعلّق الحكم هنا بنفس طبيعة الغنا أعني الصوت، إذ هو اسم جنس، وليس هنا معهود لعدم قرينة ولا دلیل علیه، مضافاً إلى أصالة عدمه، ومقتضى التعليق تحقق الحكم حيث تحققت الطبيعة، إذ إجماله وإهماله مع ابتناء أكثر الأحكام الشرعية علیه باطل، وتخصيصه بفرد دون فرد من غیر مختصّ أبطل.

ولا ينافي ذلك تخلف الحكم في بعض الأفراد والأوقات بدليل من خارج، إذ بعد ظهور ذلك الدليل يظهر أنّ الحكم قد تعلّق بالطبيعة المتشخصّة، بما عدا ذلك التشخيص المختلف معه الحكم من التشخصّات .

وبعبارة أخرى : قد تعلّق بالمتشخصّة باحدى التشخصّات ممّا عدا التشخصّ المذكور، كما في تناوب الشروط على مشروط واحد، فإنّه يدل على أنّ الشرط حينئذ هو أحدها، وعن المحقّق الرضوي رحمته الله أن اللام موضوعة لفة للإشارة^(١)، فحيث كان المحلّ بها اسم جنس، وهو أكثر ما تدخله ولم يكن معهوداً ذكراً لفظاً ولا حكماً، صار المراد به جنساً مشاراً إليه .

الثاني : وهو مبني على عدم جواز تعلّق الحكم والطلب بالطبيعة الكلّيّة، لعدم استقلالها بالوجود، وان وجدت في ضمن الأشخاص، كما هو الأشهر الأظهر، او لعدم وجودها أصلاً، بل المراد بوجودها هو وجود أفرادها، كما قيل ان يقال : المراد باسم الجنس فرد منتشر بين أفرادها، لبطلان الإلقاء والتخصّص كما تقدّم، فينصرف إلى الجميع فليتدبّر .

نور ششم

معنى عرفى غنا

بدانكه ! جمعى از محققان متأخران تعریف غنا را محوّل به عرف نموده اند^(٢)، لیکن تعیین مراد از عرف نفرموده اند که مراد از آن عرف عوام عربان است، یا عرف فقهاء، یا لغویان، و ظاهراً مراد عرف عوام نباشد، بلکه

(١) شرح رضى على الكافية : ٦ (نقل به معنى) .

(٢) مجمع الفائدة والبرهان : ٨ / ٥٧، شرح لمعه : ٣ / ٢١٢، مفتاح الكرامه : ٤ / ٥١ .

مراد عرف فقهاء و اهل لغت باشد، و قبل از این مذکور شد، و ظاهراً تصریح جمعی به تعمیم و شمول آن از برای غنای در شعر و قرآن برای دفع توهّم اختصاص آن باشد به چیزی که آن را به فارسی نقش و صورت عمل گویند، و گاهی مشتمل است بر لفظی موضوع که معنی دارد، مثل: یارم یارم، یا مهمل بی معنی مثل: یللا وتللا وتللی ویللی.

و گذشت از کتاب «فردوس اللغة» که در تفسیر هر یک از الفاظی که در تعریف غنا گفته است که آن را به فارسی سرائیدن می گویند، و جوهری در «صاح» در فصل «تا» از باب ناقص چنین گفته: المثناة ما يقال له بالفارسية دو بیتى وهو الغناء^(۱) یعنی مثناة آن است که به فارسی آن را دو بیتى می گویند و همان است غنا.

و محتمل است که جوهری مانند جزری مطلق آهنگ گرفتن را غنا داند، هر چند که مشتمل بر ترجیع صوت نباشد، زیرا که دو بیتى خواندن لازم ندارد آواز را در حلق گردانیدن و تحریر دادن، یا آنکه منظورش تفسیر غنا باشد بر معتقد کثیری از عوام عربها.

چنانکه جزری نیز در «نهایه» گفته: فكلّ صوت رفع فغناء عند العرب، یعنی: هر آوازی را که بلند کنند پس آن غناست نزد عربها، و در بعضی از نسخ «نهایه» چنین است: كلّ من رفع صوتاً ووالاه فهو عند العرب غناء^(۲) یعنی: هر کس که آواز بلند کند و پیایی نماید، پس نزد عرب آن غناست.

(۱) صحاح اللغة: ۶ / ۲۲۹۴.

(۲) نهایه ابن اثیر: ۳ / ۳۹۱.

و شاید بنابر این باشد حدیث « إقرأوا القرآن بألحان العرب وأصواتها »^(۱) که مراد از آن آهنگ بی تحریر باشد و ظاهراً احدی از فقهاء و لغویین غنا را مختص به نقش و صوت عمل ندانسته اند .

و اگر منظورشان از عرف ارباب موسیقی باشد ، پس مهره فن موسیقی نیز آهنگ گرفتن را که به ترجیع صوت در حلق باشد غنا می دانند ، و این یکی از دو قسم غناست به اصطلاح آنها ، چنانکه مذکور خواهد شد انشاء الله تعالی .
شیخ رئیس ابو علی بن سینا در تعریف موسیقی که نوعی از علوم ریاضیه حکمیه است چنین گفته : الموسیقی علم ریاضی یبحث فیه عن احوال النغم^(۲) .

یعنی : موسیقی علمی است ریاضی که گفتگو می شود در آن از احوال نغمه ها .

وقال أيضاً في القانون : ينبغي ان يعلم ان في النبض طبيعة موسيقاوية موجودة ، وكما ان صناعة الموسيقى تتم بتأليف النغم على نسبة بينها في الحدة والثقل وبأدوار ايقاع مقدار الأزمنة التي تتخلل نقراتها كذلك حال النبض ، فإن نسبة أزمنتها في السرعة والتواتر أيضاً نسبته إيقاعية ونسبة أحوالها في القوة والضعف وفي المقدار نسبة كالتأليفية^(۳) .

و میبدی در اول « شرح دیوان » چنین گفته که : از غرائب آثار که در پیکر عجائب اطوار انسانی درک می شود طبع موزون است ، و تناسب بحور با

(۱) کنز العمال : ۱ / ۶۰۶ ، (با اندکی اختلاف) ، بحار الانوار : ۸۹ / ۱۹۰ ، جامع الأخبار :

۵۷ ، مستدرک الوسائل : ۴ / ۲۷۲ حدیث ۱ و ۳ .

(۲) شفا (طبیعیات) : ۱۸ .

(۳) قانون : ۱ / ۱۲۵ .

یکدیگر، مثلاً: بحر هزج چهار مفاعیلن است، و اگر «عیلن» آغاز باشد و «مفا» انجام؛ بحر رجز می شود که چهار مستفعلن است.

و اگر از آغاز باشد و «مفاعی» انجام؛ بحر رمل شود که چهار فاعلاتن است، و علی هذا القیاس، و از این وادی است اصول ایقاعیه؛ چه هر دو به مثابه مصراعیه است، و ازمنه متخلله میان فقرات به مثابه حروف، و از همه اغرب آنکه جستن رگ بر طرز نسب موسیقی است «که با حیثیت» از احوال نغم و از ازمنه مذکوره.

و اول را صنعت تألیف گویند، و ثانی را علم ایقاع ...، و مدار ملایمت هر دو بر نسب تقدیر - که تفاوت میان آن دو مثل یکی از متفاوتین باشد - مانند هشت و چهار یا به تکرار تفاوت متفاوتین حاصل شود، مانند شش و چهار، یا اصغر به تکرار مثل تفاوت شود، مثل: دو و شش.

و نسبت سه قسم است، کبار؛ که نسبت ضعیفین است و او را ذی الكل گویند، و ثلاثة اضعاف و مافوق آن.

و اوساط؛ که نسبت مثل و نصف است و مثل و ثلاث. و صغار؛ که نسبت مثل و ربع است و ما تحت آن و نسبت مثل و ثمن را طنیتی خوانند.

و جالینوس می گوید: نسبت محسوسه در نبض نسبت ثلاثة اضعاف است و ضعیفین، و مثل و نصف مانند سه و دو، و مثل و ثلاث مانند چهار و سه، و مثل و ربع مانند پنج و چهار، و تمام تحقیق این سخنان در «شرح کلیات» مولانا قطب الدین علامه شیرازی مسطور است^(۱).

و گفته‌اند که : هرچه از نعمات و ابعاد واجناس و ادوار ایقاعی و غیر ایقاعی که از سایر سازها از ذوات النفع و ذوات الاوتار ، و طاسات و کاسات ، والواح حاصل می‌شود از حلق انسان حاصل می‌گردد بر وجه اتم و اکمل ، زیرا که از هیچ آلتی از آلات الحان جمیع مقامها و شعبه‌ها و گوشه‌ها و رنگها حاصل نمی‌شود مگر از حلق انسان ، و ادای حروف و کلمات مختلفه خود همین به نعمات و الحان حلو قیه انسانیه مقرون می‌شود ، و آن کسی که نعمات و الحان از حلق ادا می‌کند ؛ فارسی زبانان از اصحاب موسیقی و غیرهم او را خواننده می‌خوانند ، و عربی زبانان مطرب و مغنی می‌گویند ، و به زبان فرس قدیم رامشگر و خنیاگر می‌نامند .

پس غنا که عبارت از خوانندگی و رامشگری است به اصطلاح اصحاب موسیقی بر دو قسم است : یکی منثور ، و یکی منظوم .

غنا ی منثور نعمات و تحریراتی است که به آن دور ایقاعی نباشد ، یعنی به وزنی و بحر ی از اوزان و بحور موسیقیه خوانده نشود .

و غنا ی منظوم آن است که به ادوار ایقاعی باشد ، یعنی به وزنی و بحر ی از اوزان و بحور موسیقیه خوانده شود ، یعنی به ضرب در آید چنانکه به اصول و تقطیع آن ؛ انواع آلات لهو از دفوف و مزامیر و طنابیر و غیر آن توانند زد ، و اصول دست توانند کوفت ، و به آن تقطیع و اصول ورقص توانند کرد ، و آن را به عرف ارباب موسیقی تصنیف می‌گویند ، اعم از آنکه مشتمل بر تحریرات باشد - که فقهاء آن را ترجیع صوت می‌گویند - یا نباشد که بعضی گمان کرده‌اند که غنا منحصر در این قسم است .

پس معلوم می‌شود که به عرف ایشان غنا دو فرد دارد ، یکی آن است

که: به ضرب در می آید، خواه مشتمل بر ترجیع صوت باشد، و خواه نباشد، و دیگری آن است که: به ضرب در نمی آید اما مشتمل بر ترجیع صوت است. و هر که «قرب الاسناد» علی بن ابراهیم بن هاشم را دیده باشد می داند که از حدیث نیز این معنی مستفاد می گردد.

و چون دانسته شد که ممکن است که غنا بی ترجیع و اطراب حاصل گردد، و نزد ما عرف معتبر عرف اهل خبرت است، و مع ذلک حدیث دال است بر این که هر یک از این دو قسم که مذکور شد غناست، لهذا قول به تعریف غنا به آنچه در عرف آن را غنا گویند اعتبار دارد، و گاه باشد که مصنفات موسیقیه غنای منثور و غنای منظوم را با هم جمع کنند.

چنانکه اصحاب موسیقی در جائی که تعریف تصانیف کرده اند از نقش و صوت عمل و هوائی، و مرصع، و رخمه، و بسیط، و نوبت و ضربت، و کل الضروب و کل النغم، و کل الضروب والنغم و ضربین و رائد بر آن اتفاق نموده اند که یک قسم از جمله تصانیف نشید عرب است.

و گفته اند که: نشید عرب آن است که دو بیت عربی را نیز به نغمات ادا کنند و دو بیت را به نظم نغمات، و بسیار باشد که به طریق نشید عرب بر ابیات فارسی تلحین کنند، و به فارسی به این طریق تصنیفها سازند.

و باز گفته اند که: آنچه در قدیم انشاد کرده اند بر دور رمل و مخمس کرده اند که دو بحر است از بحور موسیقیه، اما هر دوری یعنی هر بحری از بحور موسیقیه که خواهند انشاد می توان کرد.

پس قطع نظر از آن کرده که شعر و ذکر را با هم ترکیب کردن - چنانکه صوفیان می کنند - بدعت است، و هر که اندک تأملی بکند می داند که خوانندگی

و ذکر کردن این طایفه از قبیل تصنیفی است که ارباب موسیقی آن را نشید عرب می گویند .

واگر فرض کنیم که : نثر نغمات و شعر خواندن را واگذارند ، چون نظم بر جاست ، یعنی ذکرها را با دور ایقاعی و به اصول می خوانند ، ذکر کردن ایشان از بابت خواندن تصنیفات دیگر خواهد بود که به گمان بعضی غنا منحصر در آن است ، چنانکه گذشت ، اما هر که تتبع کتب قدما کند ، این توهم را نکند ، زیرا که در کتب آنها اخبار بسیار مذکور است که مشعر - بلکه ظاهر - است در مذمت غنا کردن در قرآن .

و ظاهر است که : غنا کردن در قرآن بر این وجه نیست که قرآن را با یللا وتللا مثلاً ، یا با طنبور و کمانچه خوانند ، بلکه بر وجهی است که در این روزگار متعارف شده و اکثر مردمان قرآن را به تحریرات قراءت می نمایند ، و جماعتی کلمه « لا اله الا الله » را که از آیات قرآن است با تحریر و ترکیب و به روش تصنیفها می خوانند .

پس خوب شمردن و عادل دانستن کسی را که او غنا کند یا شنود ، و گوید که غنا را حرام می دانم ، اما حقیقت غنا بر من ظاهر نیست ، مانند مؤمن شمردن و خوب دانستن غسانیه است کسی را که گوید خمر حرام است اما معلوم من نیست که خمر حرام آن است که از انگور می سازند ، یا از نارنج یا از لیمو .

و حال اولین بدتر است از حال غسانیه ، زیرا که غسانیه با آن قول زشت از شرب خمر اجتناب می نمایند ، و هر چه آن را خمر گویند احتیاط می کنند ، و اولین مطلقاً احتیاط نمی نمایند ، و با آن کلام خام رغبت در غنا کردن و شنیدن

دارد، و حال آنکه منتهای امر آن است که غنا در قرآن و مرثیه حلال - بلکه سنت - باشد، و اجماعی علماء است که امری که دائر شد میان احتمال حرمت و غیر وجوب واجب است ترک آن، و حرام است فعل آن، و غسانیه یک صنفند از اصناف مرجئه^(۱).

و جمعی از علماء اعیان از سنّیان و شیعیان، مانند عضدی در «مواقف»، و شهرستانی در «ملل و نحل»، و شیخ مفید، و سیّد مرتضی، و ابن حمزه، و کیدری و غیرهم، در کتبشان مضمون مذکور را از غسانیه به عبارات مختلفه نقل کرده اند، و ما به جهت اختصار بر نقل کلام مفید اقتصار می نمایم.

شیخ چنین فرموده: الغسانیة اصحاب غسان بن ابان الکوفی، قالوا لو قال قائل إني أعلم أنّ الله تعالى قد بعث محمداً ﷺ بالرسالة، ولا أدري هو الذي توفى بالمدينة أم غيره، وأعلم أنّه تعالى قد فرض الحج إلى مكة، ولا أدري مكانها وجهتها لعلها كانت بالهند، وأعلم أنّه عزّ وجلّ قد حرّم حیواناً یقال له الخنزیر ولا أدري أنّه الشاة أو البقر أم غیرها، فهو مؤمن، انتهى کلامه زید احترامه.

صاحب کتاب «فضایح المبتدعه» گوید که: دانشمندی را از معاصران در باب غنا شبهه روی داده بود، با آنکه فضلاّی عصر او را به سبب آن شبهه تعبیر و تثریب می نمودند، بعضی از جهّال تتبع او نموده، متمسّک به قول و فعل او شدند، و رفته رفته آن شبهه از برای مائلین به آن معصیت حجّت شد، و از این معنی غافل گشتند که قول و فعل معصوم است که سند است برای همه.

حال اگر فرض کنیم که متبّعان و مقلدان آن دانشمند در واقع مجتهد

(۱) شرح المواقف: ۸ / ۳۹۷، ملل و نحل شهرستانی: ۱ / ۱۲۶.

ومصیب باشند ، واین مسأله اجماعی نباشد که غنا حرام است ، چه ضرور افتاده که باید به امری مشغول شوند که باعث آن گردد که اکثر خواص وعوام زبان به اعتراض بکشایند ، ونفی عدالت ایشان نمایند^(۱) انتہی .

ونیز با وجود آنکہ مدح حُسن صوت در اخبار بسیار وارد است ، وھیچ کس نگفته است کہ آہنگ بی تحریر مذموم وصدای خوب بد است .

مشہور است کہ روزی شیخ سعید شہید - علیہ الرحمہ - بہ آہنگ بی تحریر تلاوت قرآن می نمود - چنانکہ گاہی بعضی از علماء صلحاء می کردہ ومی کنند حتی در نماز - بعد از فراغ شخصی بہ شیخ گفت کہ : امروز از این لحن وصوت شما بسیار محظوظ شدیم ، شیخ رحمہ اللہ بعد از آن ہرگز بہ آہنگ تلاوت نکرد^(۲) ، ومثل این از محقق ورع ملا احمد اردبیلی - علیہ الرحمہ - نقل کردہ اند .

صلحاء ومقدّسین تا بہ این مرتبہ احتیاط می نمودہ اند در امور دین ، وھیچ کس نقل نکردہ کہ از اصحاب ائمہ وقدمای علمای امامیہ کسی غنا کردہ یا شنیدہ باشد ، حتی در قرآن ومرثیہ ، وبہ صحت پیوستہ کہ مخالفان اہل بیت مانند معاویہ بن ابی سفیان ، ومغیرہ بن شعبہ ، وعبداللہ بن زبیر ، وسعد بن ابی وقاص وأمثالہم ، استماع غنا می نمودہ اند ، چنانکہ از ابن ابی الحدید سنی نسبت بہ معاویہ در « شرح نہج » مذکور است^(۳) .

(۱) سلوة الشیعہ : ۱۶ (نقل از فضائح المبتدئہ) .

(۲) سلوة الشیعہ : ۱۷ .

(۳) شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید : ۱۶ / ۱۶۱ ، نیل الاوتار : ۸ / ۱۰۰ .

خاتمة

فتاوی علماء در حرمت غنا

در اواخر کتاب «سلوة الشیعة» فتاوی جمعی از اعیان علماء در مذمت صوفیه به استعمال رقص و غنا مذکور است به این طریق: صورت استفتاء علمای طایفه محقه و فضلاى فرقه ناجیه اثنی عشریه، الذین لا یتکلمون بهواء الناس، ولا یداهنون، والذین لا یکتمون الحق، وهم عن المیل معرضون، اعظم الله اقدارهم، وقدس أسرارهم، وخلّد بركات إفاداتهم بین الخلائق إلى يوم الدين، وحشرهم مع أئمتهم الطاهرين - صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین - بیان فرمایند که: به غنا و سرود اشتغال نمودن، و مطربانه و مغنیانه اصول گرفتن، و دست زدن، و رقص کردن، و به چرخ در آمدن، و در امور مذکوره مصر بودن فسق است یا طاعت و معصیت است یا عبادت، یتنوا تؤجروا، و صلی الله علی محمد و آله.

صورت فتاوی نواب مستطاب معلی القاب صدارت و نجابت پناه میرزا حبیب الله خلد الله تعالی ظلّه العالی به این طریق تنسیق فرمودند: افعال مذکوره حرام و پیشه فساق عوام است، و نیست فاعل آن مگر فریبنده مردمان یا گمراه و نادان.

و حضرت مرحمت و غفران پناه اعدل افضل امجد امیر سیّد احمد رحمته الله به این عبارت مرقوم گردانیده اند: ارتکاب امور مسطوره فسق است، حرّره احمد بن زین العابدین العلوی العاملی.

و حضرت سیادت و نجابت پناه علامه زمان، نادره دوران، میرزا رفیع الدین محمد نائینی - سلمه الله تعالی - در جواب مسفور ساخته اند: ظاهر است که امور مزبوره فسق است، نه صلاح، و معصیت است نه طاعت. حرّره رفیع

الدین محمد الحسینی .

وافاضل کشور نکتہ دانی ملا محمد باقر خراسانی بر این نہج بہ زبان خامہ بیان نمودہ اند : خلافتی میان علمای امامیہ - رضی اللہ عنہم - نیست در اینکہ غنا و سرود حرام است ، و از احادیث متعدّدہ ظاہر می شود کہ کبیرہ است ، و فرقی نیست کہ غنا در قرآن باشد یا در شعر یا غیر آن ، و فتوای بعضی از علمای سابق بہ تحریم رقص و تصفیق بہ نظر رسیدہ ، و فتوای کسی بہ اباحت آن بہ نظر نرسیدہ ، واللہ اعلم بحقائق الامور . کتب الفقیر محمد باقر السبزواری .

وحضرت مغفرت و مرحمت پناہ علامی فہامی شیخ الاسلامی شیخ علینقی - زاد اللہ أجرہ - بر این وجہ قلمی فرمودہ اند : غنا کہ عبارت است از کشیدن آواز مشتمل بر ترجیع مطرب و رقص کردن و سایر امور مزبورہ حرام و معصیت است ، و فاعل آن مأثوم ، واللہ اعلم .

وحضرت افادت و افاضت پناہ ، مرحمت و مغفرت دستگاہ ، میرزا نور الدین علی مفتی رحمہ اللہ فتوائی بر این منوال نوشتہ اند : شکی نیست در اینکہ امور مذکورہ فسق است نہ طاعت ، و معصیت نہ عبادت . حرّره الفقیر إلى اللہ الغنی . و بسیار کسی از فضلا بہ ہمین طریق فتویٰ نوشتہ اند ، و بہ مهر و نشان خود مزین ساختہ اند^(۱) .

قاصر گوید کہ : معتقد عقاید باطلہ متصوّفہ کافر است ، و بہ التزام ظاہر اسلام مرتد است یا منافق ، و مقلّد افعالشان و مأوّل اقوالشان فاسق و توبہ فاسق با استجماع شرایط قبول است مطلقا بلا خلاف ، و همچنین توبہ مرتد ؛ گاہ زن

باشد مطلقاً یا مرد باشد، و ارتدادش از ملت باشد تا دو دفعه یا سه دفعه علی خلاف بلا خلاف، و در قبول توبهٔ مرد مرتد فطری - بینه و بین الله - و نسبت به غیر مطلع بر ارتدادش خلاف است و اشهر عدم و اظهر قبول است.

و مشهور جواز بلکه وجوب قتل مرد مرتد فطری است مطلقاً، و همچنین ملّی بعد از استنابه به دو دفعه یا سه دفعه علی الخلاف السابق، با امکان و امن از تضرّر مسلمانان در مال یا عرض یا جان، و بعضی قتل او را مختص می‌دانند به امام و نائب خاص آن حضرت علیه السلام ^(۱)، و این احوط است والله العالم.

و صاحب کتاب «فضائح المبتدعه» گوید: اگر کسی منصف و جویای حق باشد و تتبّع نماید؛ زشتی حال این گروه ضالّ زود بر او ظاهر خواهد گشت.

و اگر کسی پیروی کتابهای قدمای علمای شیعه را گذاشته، اوقات را همه صرف مطالعهٔ کتب ضالّه نموده باشد که از آن جمله است: کتاب «فصوص الحکم» - که فی الواقع فصوص ابو الحکم است - در اثبات عبادت صنم؛ و کتابی که او را «گلشن راز» نام کرده‌اند که در حقیقت گلخنی است نیران طراز، و شعر افروزندهٔ آن روباهی است دستان ساز، بلکه گرازی است کافر نواز؛ و ترّهاتی که قاضی زادهٔ لاهیجی سیاهی و تیرگی در و دیوار و سقف وجدان آتشکدهٔ مزدکیان رابه دود و دخان کفر و طغیان آن زیادتى داده، با آنکه آن طور ناکسی دست از اجتنای ثمرهٔ عرفان از شاخسار معجزه آثار آیات قرآنی کوتاه ساخته باشد، و از روی خسیسی به کاسه لیسى کفّار یونان پرداخته، و اکل بازماندهٔ ایشان را که از خنازیر عصیان لذّت افزای

مائدہ شیطان است بر موائد پر فوائد ﴿جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾^(۱) و ﴿وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾^(۲) اختیار کرده باشد.

هر آینه نفی کتب اکابر اهل ایمان، بلکه نفی ورد حدیث و قرآن خواهد کرد، چنانچه از بعضی از ابنای زمان معلوم و مشاهد گشته، و این به سبب آن است که از قوّت یقین بی بهره‌اند، و یقین حاصل است که اهل یقین در عالم کم‌اند، چنانچه اخبار و احادیث بسیار در آن وارد است.

از آن جمله بایی است مستقل در این باب در کتاب کلینی، و غیر آن از کتب قدماء، و یکی از آن احادیث این است: به سند صحیح مروی است از حضرت امام ضامن ثامن علی بن موسی الرضا علیه السلام که آن حضرت فرمود: «الإيمان فوق الإسلام بدرجة، والتقوى فوق الإيمان بدرجة، واليقين فوق التقوى بدرجة، ولم يقسم بين العباد شيء أقل من اليقين»^(۳). یعنی ایمان به یک درجه از اسلام بالاتر است، و یقین به یک درجه از تقوی بالاتر است، و کمتر از یقین چیزی در میان بندگان قسمت نشده است.

و چون عقل و نقل حاکمند بر اینکه اهل یقین کم‌اند، این است که اکثر اهل عالم مایل به باطل شده‌اند، و شجر ادبار ثمر حب ریاست در دلهای ایشان ریشه فرو برده.

و هرگاه بعضی از آن ناکسان که دعوای دانش کنند و خواهند که خود را به مردمان متدین و نمایند، نفی کتب اکابر علماء ورد ائمه هدی کنند، پس از عوام ایشان که از اسلام به جز نام در ایشان چیزی نمی‌توان یافت چه توقع توان داشت.

(۱) آل عمران (۳): ۱۹۸.

(۲) الواقعة (۵۶): ۲۱.

(۳) کافی: ۲/ ۵۱ حدیث ۶.

بلی از حدیث و قرآن هر چه صرفه خود را در آن بینند قبول می‌کنند، و می‌دانند که حدیث و قرآن را بالتّمام ردّ کردن رسوائی را از حدّ می‌برد. و بعضی از مدعیان علم و دانش را دیدم که آنکه منکر صوفیه بودند؛ به تخصیص در انکار زرّاقیه مبالغه بیکران داشتند، به سبب بعضی از اغراض دنیوی نفی بعضی از کتب شیعه وردّ برخی از احادیث صحیحہ را می‌نمودند.

پس از طایفه مبتدعه که خدا و انبیاء و ائمه هدی را در باطن منکرند چشم دیانت داشتن از کمال ساده دلی خواهد بود، لاسیّما از فرقه زرّاقیه که همگی مشایخ صوفیه، و تمامی علماء شیعه و بسیاری از فضلاء اهل سنت ایشان را مذمت کرده‌اند^(۱)، توقع دین داری نمودن کار مردم عاقل نیست، بلکه از غایت جهل و نادانی است.

خصوصاً وقتی که بینند که اکثر ایشان با مؤمنان خود را از اهل ایمان می‌شمارند، و با جوکیان در اعتقاد غایت اتحاد دارند، و با هر طایفه خود را از ایشان و می‌نمایند، و با ملحد ملحد و با موحد موحد تمامی نیرنگ بازند، و اگر تصوّف را قوی بینند صوفیند، و اگر جانب شیعه را غالب یابند به ظاهر شیعه‌اند.

و بسیار کسی را از این طایفه می‌بینم که ظاهر و هویدا است که ایشان را با دین کار نیست، و همت ایشان مصروف بر آتش مالی است، و مدار ایشان بر مذمت حامیان دین است، و کار ایشان خبث و غیبت صلحای مؤمنین است. و با آنکه گفتار و کردار ایشان جار می‌زند که جاهل و ناساخته‌اند، بلکه نقد دین را به شیطان لعین باخته‌اند، هر یک بسیاری از ابلهان را فریب

داده‌اند، و در پی خود انداخته‌اند.

در کتاب «کافی» شیخ ثقة الاسلام کلینی، و کتاب «روضة الواعظین» روایت شده است به این مضمون که جابر گفت: به حضرت امام باقر علیه السلام گفتم که: قومی هستند که هرگاه ذکر کنند چیزی را از قرآن، یکی از ایشان چنان بیهوش می‌افتد که گمان می‌کند که اگر دست و پای او بریده شود خبردار نمی‌شود، پس حضرت از روی تعجب فرمود: «سبحان الله این از شیطان است، خدا ایشان را به این امر نفرموده، بلکه خواسته که نرمی و نازکی دل و اشک چشم و ترس ایشان حاصل شود»^(۱).

و مؤید این حدیث از آخوند ملا محسن مرحوم، و علامه زمخشری و غیرهما در اوایل رساله گذشت^(۲).

تذکره و تبصره

تجویز صوفیه عشق بازی با امردان

گذشت در جمله مذمت‌های صوفیان تعشقشان با امردان گلرخان و فتح باب این نوع فسق و عصیان از برای فساق و لوطیان و ذکر مستندشان از حدیث مروی از طریق سنیان از عایشه و ابن عباس از اشرف عالمیان - علیه وآله افضل صلاة الرحمان - و بیان وضع و جعل و کذب آن به تصریح جمعی از اعلام و اعیان سنیان که حضرت فرمود: «من عشق ففعل فکتم فمات مات شهیدا»^(۳)

(۱) کافی: ۲ / ۶۱۶، حدیث ۱، روضة الواعظین: ۲ / ۳۹۰.

(۲) خیراتیہ: ۱ / ۴۷ و ۴۸.

(۳) تاریخ بغداد: ۵ / ۱۵۶، کنز العمال: ۳ / ۳۷۲، سلسله الاحادیث الضعیفه

والموضوعه: ۱ / ۴۰۲.

يعنی هرکه عاشق شود ، پس عفت ورزد و اظهار نکند تا بميرد شهيد می ميرد .
و گذشت که فاضل نووی از بی قیدی اطلاق نموده ، و شرط عفت و کتمان
نفرموده .

و فاضل حکيم ملا صدرای فسوی شیرازی تقليد نووی نموده بلکه نغمه
در طنبور افزوده و تجويز تحسین معانقه و ملامسه و تقبيل و دخول و لواط به
معشوق فرموده ؛ ردّاً علی الشرع الشریف ، از برای اين فعل خبیث سخیف
فوائد عظیمه حکمیه ، و غایات فخمیه عقلیه بر آن مترتب ساخته .

پس در اواخر مجلد رابع اسفارش چنین گفته و بافته :

فصل في ذکر عشق الطرفاء والفتیان للاوجه الحسان .

إعلم ! أنّه اختلف آراء الحكماء في هذا العشق و ماهيته ، و أنّه حسن أو قبيح ، محمود
أو مذموم ، فمنهم من ذمّه و ذکر أنّه رذيلة و ذکر مساويه ، و قال : إنّ من فعل البطّالين
و المعطلين ، و منهم من قال : إنّ فضيلة نفسانية ، و مدحه و ذکر محاسن أهله و شرف
غايته ، و منهم ؛ من لن يقف علی ماهيته و علله و اسباب حصوله و غايته ، و منهم ؛ من
زعم أنّه مرض نفساني ، و منهم من قال : أنّه جنون إلهي .

والذي يدلّ عليه النظر الدقيق و النهج الانيق ، و ملاحظة الأمور عن أسبابها
الكلية ، و مبادئها العالية ، و غاياتها الحكيمة أنّ هذا العشق - اعني : الإلتذاذ الشديد من
حسن الصورة الجميلة و المحبة المفرطة لمن وجد فيه الثمائل اللطيفة و تناسب الأعضاء
و جودة التركيب - لما كان موجوداً علی نحو وجود الأمور الطبيعية في نفوس أكثر الأمم
من غير تكلف و تصنّع ، فهو لا محالة من جملة الأوضاع الإلهية التي يترتب علیها المصالح
و الحكم ، فلا بدّ ان يكون مستحسناً محموداً ، سماً و قد وقع من مباد فاضلة لأجل غايات
شریفة .

أمّا المبادئ ، فلاتأ نجد أكثر نفوس الأمم التي لها تعليم العلوم والصنائع اللطيفة والآداب والرياضات - مثل أهل الفارس ، وأهل العراق ، وأهل الشام والروم وكل قوم فيهم العلوم الدقيقة ، والصنائع اللطيفة ، والآداب الحسنة - غير خالية من هذا العشق اللطيف الذي منشأه استحسان شمائل المحبوب ، ونحن لم نجد أحداً مَنَّ له قلب لطيف ، وطبع دقيق وذهن صاف ، ونفس رحيمة خالياً عن هذه المحبة في اوقات عمره .

ولكن وجدنا سائر النفوس الغليظة ، والقلوب القاسية ، والطباع الجافية ، من الأكراد والأعراب والترك والزنج خالية من هذا النوع من المحبة ، وإنما اقتصر أكثرهم على محبة الرجال للنساء ، ومحبة النساء للرجال ، طلباً للنكاح والسفاد كما في طبائع سائر الحيوانات المرتكزة فيها حب الازدواج والسفاد ، والغرض منها في الطبيعة بقاء النسل وحفظ الصور في هيولاتها بالجنس والنوع ، إذ كانت الأشخاص دائمة السيلان والاستحالة .

وأما الغاية في هذا العشق الموجود في الطرفاء وذوي لطافة الطبع ؛ فلما ترتب عليه من تأديب الغلمان ، وتربية الصبيان ، وتهذيبهم ، وتعليمهم العلوم الجزئية ، كالنحو واللغة والبيان والهندسة وغيرها ، والصنائع الدقيقة ، والآداب الحميدة ، والأشعار اللطيفة الموزونة ، والنغمات الطيبة ، وتعليمهم القصص والأخبار والحكايات الغريبة ، والأحاديث المروية ، إلى غير ذلك من الكالات النفسانية .

فإن الأطفال إذا استغنوا عن تربية الآباء والأمهات ، فهم بعد محتاجون إلى تعليم الاستادين والمعلمين ، وحسن توجيههم والتفاتهم إليهم بنظر الإشفاق والتعطف ، فن أجل ذلك أوجدت العناية الربانية في نفوس الرجال البالغين رغبة في الصبيان ، وتعشفاً ومحبة للغلمان الحسان الوجوه ، ليكون ذلك داعياً لهم إلى تأديبهم وتهذيبهم وتكامل نفوسهم الناقصة ، وتبليغهم إلى الغايات المقصودة في إيجاد نفوسهم ، وإلماً خلق الله هذه

الرغبة والمحبة في أكثر الظرفاء والعلماء عبثاً وهباءً، فلا بدّ في ارتكاز هذا العشق النفساني في النفوس اللطيفة والقلوب الرقيقة الغير القاسية ولا الجافية من فائدة حكيمية وغاية صحيحة.

ونحن نشاهد ترتّب هذه الغايات التي ذكرناها، فلا محالة يكون وجود هذا العشق في الإنسان معدوداً من جملة الفضائل والمحسنات، لامن جملة الرذائل والسيئات.

ولعمري أنّ هذا العشق يترك النفس فارغة من جميع الهموم الدنيوية إلّا همّ واحد، فمن حيث يجعل الهموم همّاً واحداً هو الإشتياق إلى رؤية جمال إنساني فيه كثير من آثار جمال الله وجلال الله، حيث أشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٢) سواء كان المراد من الخلق الآخر الصورة الظاهرة الكاملة، أو النفس الناطقة، لأنّ الظاهر عنوان الباطن، والصورة مثال الحقيقة، والبدن بما فيه مطابق للنفس وصفاتها، والمجاز قنطرة الحقيقة.

ولأجل ذلك هذا العشق النفساني للشخص الإنساني إذا لم يكن مبدؤه إفراط الشهوة الحيوانية، بل استحسان شمائل المعشوق، وجوده تركيبه واعتدال مزاجه، وحسن اخلاقه وتناسب حركاته وأفعاله وغنجه ودلالته - معدود من جملة الفضائل، وهو يرقّق القلوب ويذكّي الذهن، وينبّه النفس على ادراك الأمور الشريفة، ولأجل ذلك أمر المشايخ مريديهم في الابتداء بالعشق، وقيل: العشق العفيف أو في سبب في تلطيف النفس وتنوير القلب، وفي الاخبار: «إن الله جميل يحب الجمال»^(٣)، وقيل: «من عشق

(١) التين (٩٥): ٤.

(٢) المؤمنون (٢٣): ١٤.

(٣) عوالي اللئالي: ١ / ٣٢١ حديث ٥٤، وسائل الشيعة: ٤ / ٤٥٥ حديث ٦.

فَعَفَّ فَكَتَمَ فَمَاتَ مَاتَ شَهِيداً»^(١).

وتفصيل المقام : إنَّ العشق الإنساني ينقسم إلى حقيقي وإلى مجازي ، والعشق الحقيقي هو محبة الله وصفاته وأفعاله من حيث هي أفعاله ، والمجازي ينقسم الى نفساني وإلى حيواني ، والنفساني هو الذي يكون مبدؤه مشاكلة نفس العاشق المعشوق في الجوهر ، ويكون أكثر اعجابه بشمائل المعشوق ، لأنَّها آثار فاضلة عند^(٢) نفسه ، والحيواني هو الذي يكون مبدؤه شهوة بدنية ، وطلب لذَّة البهيمية ، ويكون أكثر اعجاب العاشق بظاهر المعشوق ولونه واشكال اعضائه ، لأنَّها امور بدنية .

والاول ممَّا يقتضيه لطافة النفس وصفائها^(٣) ، والثاني ممَّا تقتضيه النفس الامَّارة ، ويكون في الاكثر مقارناً للفجور والحرص عليه ، وفيه استخدام القوة الحيوانية للقوة الناطقة ، بخلاف الاول فإنَّه يجعل النفس لينة شيقة ، وذات وجد وحزن وبكاء ورقة قلب وفكر ، كأنَّه يطلب شيئاً باطنياً مختلفاً عن الحواس ، فينقطع عن الشواغل الدنيوية ، ويعرض عمّا سوى معشوقها ، جاعلة جميع الهموم همّاً واحداً ، فلاجل ذلك يكون الاقبال على المعشوق الحقيقي أسهل على صاحبه من غيره ، فإنَّه يحتاج الى الانقطاع عن اشياء كثيرة ، بل يرغب واحداً الى واحد .

لكن الذي يجب التنبيه عليه في هذا المقام : إنَّ هذا العشق وان كان معدوداً من جملة الفضائل ، إلَّا أنَّه من الفضائل التي يتوسَّط الموصوف بها بين العقل المقارن^(٤) المحض ، وبين النفس الحيوانية ، ومثل هذه الفضائل لا تكون محمودة شريفة على الاطلاق

(١) تاريخ بغداد : ٥ / ١٥٦ ، كنز العمال : ٣ / ٣٧٢ ، سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعه : ١ / ٤٠٢ .

(٢) ورد في المصدر : (فاضلة عند) بدل « صادرة عن » .

(٣) في المصدر صفاتها .

(٤) في المصدر : المفارق .

في كل وقت ، وعلى أى حال من الاحوال ، ومن كل أحد من الناس ، بل ينبغي استعمال هذه المحبة في اواسط السلوك العرفاني ، وفي حال ترقيق النفس ، وتنبيهها عن نوم الغفلة ، ورقدة الطبيعة ، واخراجها عن بحر الشهوات الحيوانية .

وأما عند استحكال النفس بالعلوم الإلهية وصيرورتها عقلاً بالفعل ، محيطاً بالعلوم الكلية ، ذا ملكة الإتصال بعالم القدس ، فلا ينبغي لها عند ذلك الإشتغال بعشق هذه الصور المجسمة للحمية^(١) ، والشهائل اللطيفة البشرية ، لأن مقامها صار أرفع من هذا المقام ، ولهذا قيل : المجاز قنطرة الحقيقة ، وإذا وقع العبور من القنطرة إلى عالم الحقيقة ، فالرجوع إلى ما وقع العبور منه تارة أخرى يكون قبيحاً معدوداً من الرذائل .

ولا يبعد ان يكون اختلاف الأوائل في مدح العشق وذمّه من هذا السبب الذي ذكرنا ، أو من جهة أنه يشتهب العشق العفيف النفساني الذي منشؤه لطافة النفس واستحسانها ، لتناسب الأعضاء ، واعتدال المزاج ، وحسن الأشكال ، وجودة التركيب بالشهوة البهيمية التي منشؤها إفراق القوة الشهوانية .

وأما الذين ذهبوا إلى أن هذا العشق من فعل البطالين الفارغين بالهمم فلاّتهم لا خبرة لهم بالأمور الخفية والأسرار اللطيفة ، ولا يعرفون من الأمور إلا ما تجلّي للحواس فظهر للمشاعر الظاهرة ، ولم يعلموا أن الله تعالى لا يخلق شيئاً في جبلة النفوس إلا لحكمة جليلة وغاية عظيمة .

وأما الذين قالوا : إنّه مرض نفساني أو قالوا : إنّه جنون إلهي ، فإنما قالوا ذلك لأجل أنهم رأوا ما يعرض العشاق من سهر الليل ، ونحول البدن ، وذبول الجسد ، وتواتر النبض ، وغور العيون والأنفاس الصعداء ، مثل ما يعرض المجنون ، فظنوا أن مبدأه فساد المزاج ، واستيلاء المرّة السوداء ، وليس كذلك ، بل الأمر بالعكس ، فإنّ تلك الحالات

(١) ورد في المصدر : (المحسنة للحمية) بدل « المجسمة للحمية » .

ابتدأت من النفس أولاً، ثم أثرت في البدن.

فإن من كان دائم الفكر والتأمل في أمر باطني، كثير الإهتمام والاستغراق فيه، إنصرفت القوى البدنية إلى جانب الدماغ، وينبعث من كثرة الحركات الدماغية حرارة شديدة تحرق الأخلاط الرطبية، وتفني الكيموسات الصالحة، فيستولى اليبس والجفاف على الاعضاء، ويستحيل الدم إلى السوداء، وربما يتولد منه المايلخوليا.

وكذا الذين زعموا أنه جنون إلهي، فإنما هو من أجل أنهم لم يجدوا دواءً يعالجون به، ولا شربة يسقونها فيبرؤون مما هم فيه من المحنة والبلوى، إلا الدعاء لله والصلاة والصدقة والرق من الرهبانيين والكهنة، وهكذا كان دأب الحكماء والأطباء اليونانيين فكانوا إذا أعياهم مداواة مريض، أو معالجة عليل، أو يئسوا منه؛ حملوه إلى هيكل عبادتهم، وأمروا بالصلاة والصدقة، وقربوا قرباناً، وسألوا أهل دعائهم وأخبارهم ورهبانهم أن يدعوا الله بالشفاء، فإذا برىء المريض سموا ذلك طباً إلهياً، والمرض جنوناً إلهياً.

ومنهم من قال: إنَّ العشق هواء غالب في النفس، نحو طبع مشاكل في الجسد، أو نحو صورة مماثلة في الجسد^(١).

ومنهم من قال: منشؤه موافقة الطالع عند الولادة، فكل شخصين اتفقا في طالع ودرجة، أو كان صاحب الطالعين كوكباً واحداً، أو يكون البرجان متفقين في بعض الأحوال والأنظار كالمثلثات، أو ما شاكل ذلك مما عرفه المنجمون وقع بينهما التعاشق.

ومنهم من قال: إنَّ العشق هو إفراط الشوق إلى الإتحاد، وهذا القول وإن كان حسناً، إلا أنه كلام مجمل يحتاج إلى التفصيل، بأن هذا الإتحاد من أيّ ضروب الإتحاد، فإنَّ الإتحاد قد يكون بين الجسمين، وذلك بالإمتزاج والإختلاط، وليس ذلك يتصور في

حق النفوس .

ثم لو فرض وقوع الإتصال بين بدني العاشق والمعشوق في حالة الغفلة والذهول أو النوم، نعلم يقيناً أنّ بذلك لم يحصل المقصود، لأنّ العشق كما مرّ من صفات النفوس لا من صفات الأجرام، بل الذي يتصوّر ويصحّ من معنى الإتحاد هو الذي بيّناه في مباحث العقل والمعقول، من اتّحاد النفس العاقلة بصورة العقل بالفعل، أو اتّحاد النفس الحساسة بصورة المحسوسة بالفعل، فعلى هذا المعنى يصحّ صيرورة النفس العاشقة لشخص متّحدة بصورة معشوقه، وذلك بعد تكرار المشاهدات وتواتر الأنظار وشدة الفكر والذكر في أشكاله وشمائله، حتّى يصير متمثلاً صورته حاضرة مندرجة^(١) في ذات العاشق، وهذا ممّا أوضحنا سبيله وحققنا طريقه بحيث لم يبق لأحد من الأذكياء مجال الإنكار فيه.

وقد وقع في حكايات العشاق ما يدل على ذلك، كما روى أنّ المجنون العامري كان في بعض الأحيان مستغرقاً في العشق، بحيث جاءت حبيبته ونادت يا مجنون أنا ليلي ! فالتفت إليها وقال : إنّي غني عنك بعشقتك، فإنّ العشق بالحقيقة هو الصورة الحاصلة، وهي المعشوقة بالذات لا للأمر الخارجي، وهو ذو الصورة إلّا بالعرض، كما أنّ المعلوم بالذات هو نفس الصورة المحسوسة ... إلى ان قال - كل ذلك عند الإستحضار الشديد والمشاهدة القوية كما سبق.

فقد صحّ اتّحاد نفس العاشق بصورة معشوقه ؛ بحيث لم يفتقر بعد ذلك إلى حضور جسمه، والإستفادة من شخصه، كما قال الشاعر :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حُللنا بدنا
فإذا أبصرني أبصرته وإذا أبصرته أبصرنا

ثم لا ينبغي أن الاتحاد بين الشئيين لا يتصور إلا كما حققنا ، وذلك من خاصية الأمور الروحانية والأحوال النفسانية ، وأما الاجسام والجسمانيات ، فلا يمكن فيها الاتحاد بوجه ، بل المجاورة والممازجة والمماسّة لا غير ، بل التحقيق أنّه لا يوجد وصال في هذا العالم ، ولا يصل ذات إلى ذات في هذه النشأة أبداً ، وذلك من جهتين :

أحدهما : أن الجسم الواحد المتصل إذا حقق أمره ، علم أنّه مشوب بالغيبة والفقدان ، لأنّ كلّ جزء منه مفقود عن صاحبه ، مفارق عنه ، فهذا الإتصال بين أجزائه عين الانفصال بين أجزائه ، لأنّه ^(١) إذا لم يدخل بين تلك الأجزاء جسم مباين ولا فضاء خال ولا حدث سطح في خلالها قيل : إنّها متصلة واحدة ، ليست وحدتها خالصة عن الكثرة ، فإذا كان حال الجسم في حدّ ذاته كذلك من عدم الحضور والوحدة ، فكيف يتحد به شيء آخر ويقع الوصال بينه وبين شيء آخر ؟

والأخرى : أنّه مع قطع النظر عمّا ذكرنا لا يمكن الوصلة بين الجسمين إلا بنحو تلاقي السطحين منهما ، والسطح خارج عن حقيقة الجسم وذاته ، فإذا لا يمكن اتصال شيء من المحب إلى ذات الجسم الذي للمعشوق ، لأنّ ذلك الشيء إمّا نفسه أو جسمه أو عرض من عوارض نفسه أو بدنه ، والثالث محال لاستحالة انتقال العرض ، وكذا الثاني لاستحالة التداخل بين الجسمين ، والتلاقي بالأطراف والنهايات لا يشفي عيلاً طالب الوصال ولا يروي غليله .

وأما الاول : فهو أيضاً محال ، لأنّ نفساً من النفوس لو فرض اتصالها في ذاتها ببدن لكانت نفساً له ، فيلزم حينئذ أن يصير بدن واحد ذا نفسين ، وهو ممتنع ، ولأجل ذلك أنّ العاشق إذا اتفق له ما كانت غاية متمناه ، وهو الدنو من معشوقه ، والحضور في مجلس الصحبة ، فإذا حصل له هذا يدعى فوق ذلك وهو تمّنى الخلوة والمجالسة معه من غير

حضور احد، فاذا حصل^(۱) ذلك وخلي المجلس عن الأغيار؛ يتمي المعانقة والتقبيل، فإن تيسر ذلك تمى الدخول والالتزام بجميع الجوارح أكثر مما ينبغي، ومع ذلك كله الشوق بحاله، وحرقة النفس كما كانت، بل ازداد الشوق والإضطراب كما قال قائلهم:

أعانقها والنفس بعد معشوقة^(۲) إليها وهل بعد العناق تدانى
وألثم فهاكي تزول حرارتي فيزداد ما ألقى من الهيجان
كأن فؤادي ليس يشفي غليله سوى ان يرى روحان متحدان

والسبب اللّمي في ذلك أنّ المحبوب في الحقيقة ليس هو العظم واللحم، ولا شيء من البدن، بل ولا يوجد في عالم الأجسام ما تشتاقه النفس وتهواه، بل صورة روحانية في غير هذا العالم^(۳) انتهى كلام الاسفار.

وخلاصة مضمونش آن است كه: اين فصلی است در بيان عشق جوانان يا امردان گلرخان؛ بدانكه اختلاف کرده اند در اين عشق در ماهيت آن واينكه خوب است يا بد، وممدوح است يا مذموم، پس بعضی از حكما آن را مذمت کرده اند، واز خصال رذيله شمرده اند، واز كار هرزه كاران وبيكارگان دانسته اند.

وجمعی ديگر گفته اند كه: از جمله فضائل نفسانيه است، وممدح آن ومحاسن عاشقان وشرف وغايت آن را بيان فرموده اند، وبرخی توقف نموده اند وواقف بر ماهيت وعلل واسباب وغاياتش نگشته اند، وطايفه ای آن را مرض نفساني دانسته اند، وجماعتي آن را جنون الهی گفته اند.

(۱) في المصدر: سهل.

(۲) في المصدر: مشوقة.

(۳) الأسفار لملا صدرا: ۷ / ۱۷۱ - ۱۷۹.

وبعضی گفته‌اند که : عشق هوا وخواهشی است در نفس که می‌کشانند صاحبش را به سوی مشاکل یا صورت مماثل در جسد ، وگروهی منشأ عشق را توافق عاشق و معشوق در وقت ولادت دانسته‌اند ، وگفته‌اند که : هر دو شخصی که متفق شوند در طالع ودرجه و ستاره ، یا در برج طالعشان ؛ متفق شوند در بعضی احوال و نظرات ، مثل مثلثات از اموری که معروف منجّمان است ؛ در این صورت به هم رسد میان آن دو نفر تعاشق .

وبعضی گفته‌اند که : عشق افراط شوق است به اتحاد .
و آنچه دلالت می‌کند بر آن نظر دقیق و فکر انیق و ملاحظهٔ امور متعلقهٔ به عشق از اسباب کلیه و مبادی عالیّه و غایات حکمیّهٔ آن ؛ این است که عشق یعنی : التذاذ شدید از حسن صورت جمیله و محبت مفرطه به صاحب شمائل لطیفه ، و تناسب عضوها و خوبی ترکیبها چون چیزی است موجود ، مانند سائر امور طبیعت در نفوس اکثر مردم به آن بدون تکلف و تصنع در آن .

پس البته آن از جملهٔ امور مقررّهٔ الهیه است که مترتب می‌شود بر آن مصالح و فواید حکمیه ، پس ناچار خوب و محمود خواهد بود ، خصوصاً در صورتی که ناشی شود از مبادی فاضله از برای ترتّب فواید و غایات شریفه .

اما مبادی ، پس آن است که : می‌یابیم اکثر نفوس مردمی را که از برای ایشان تعلیم علوم شریفه و صنعتهای لطیفه و آداب و ریاضات است ، مثل اهل فارس و عراق و شام و روم ، و هر قومی که در آن علوم غریبه و صنایع عجیبه و آداب بدیعه رغیبه هست ، که خالی نیستند از برای عشق ، که منشأ خوش آمدن و شکل معشوق را پسندیدن است .

و ما نمی‌یابیم کسی را که قلبی لطیف ، و طبعی رقیق ، و ذهنی دقیق ،

ونفسی رحیم داشته باشد خالی از این محبت و عشق در اوقات عمرش ، لکن می یابیم نفوس قاسیه و قلوب جافیه و طبعهای بد خلق را از اکراد و اعراب و ترکان و فرنگیان خالی از این نوع محبت و عشق مردان به زنان و زنان به مردان؛ از برای حصول تناکح و جماع میان ایشان ، چنانکه مذکور است در طبع سایر جنس حیوان از جهت تحصیل نتاج و اولاد ایشان که غرض از آن بقای نسل و حفظ صورت جنس و نوع است .

و اما غایت و فائده مترتبه بر این عشق موجود در ظرفاء و عقلاء و حکماء ؛ پس آن لطافت طبع و ریاضتی است که مترتب می شود بر آن منافع بی کران از تأدیب پسران ، و تربیت امردان ، و تهذیب اخلاق و اطوارشان ، و تعلیمشان به علوم جزئیة ، از قبیل : نحو و لغت و بیان و هندسه و غیر آن و کسبها و صنعتهای دقیقه ، و آداب حمیده ، و اشعار لطیفه ، و نغمه های خوش و صداهای دلکش ، و قصه های عجیب ، و حکایات دل فریب غریب ، و احادیث و روایات و غیر اینها از کمالات ، زیرا که کودکان بعد از استغناء از تربیت و تعلیم پدران و مادران هنوز محتاجند به تربیت و تعلیم استادان و معلمان ، و به حسن توجه و التفاتشان به نظر شفقت و مرحمت .

پس از این جهت عنایت و لطف پروردگار خلق کرده است در نفوس کبار عشق و محبت امردان خوش صورت را که آن عشق داعی و باعث شوراز برای مردان به سوی تأدیب و تکمیل نفوس ناقصه کودکان و رسانیدن ایشان به غایات مقصوده در خلقتشان ، و اگر این نمی بود البته حق تعالی خلق نمی فرمود این عشق را در ظرفاء و علماء ، پس ناچار در خلقت و جبلت این عشق در نفوس لطیفه نرم و دلهای غیر سخت و سنگین فایده عظیمه و حکمت

فخیمہ ومنفعت راجحہ وغایت صحیحہ هست ، چنان کہ می دانیم وبہ رأی العین می بینیم ترتب آثار مذکورہ را بر عشق مذکور .

پس البتہ وجود این عشق در نوع انسان معدود خواهد بود ، از جملہ فضائل و حسنات ، نہ از رذایل و سیئات ، وبہ عمر خودم قسم کہ این عشق فارغ می سازد نفس عاشق را از جمیع هموم دنیائی مگر از یک ہم ؛ کہ آن شوق دیدار جمال رخسار معشوق دلدار است ، کہ در آن بسیاری از جمال الہی و جلال خدائی هست ، چنانکہ اشارہ فرمودہ است بہ آن در سورہ فرقان ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(۱) یعنی آفریدم انسان را در بہترین اندامی و صورتی .

و نیز بعد از مراتب بُدُوّ خلقت آدمی فرمودہ: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(۲) یعنی پس آفریدیم انسان را خلق دیگر ، پس بلند بادا خدائی کہ بہترین خالق است ، خواہ مراد از خلق صورت دیگر ظاہرہ کاملہ باشد ، یا نفس ناطقہ ، زیرا کہ ظاہر عنوان باطن است ، و صورت مثال حقیقت ، و بدن با آنچه دارد نمونہ نفس است یا صفاتش ، و مجاز قنطرہ حقیقت است .

وا از این جہت این عشق نفسانی از برای شخص انسانی ہر گاہ منشأش زیادتی شہوت حیوانی نباشد ۔ بلکہ ہمین پسندیدن و خوش آمدن صورت معشوق و خوش ترکیبی او ، واعتدال مزاج ، و حسن اخلاق ، و تناسب حرکات و ناز و غمزہ اش باشد ۔ از جملہ فضائل و خصال حمیدہ شمرده می شود ، و این

(۱) التین (۹۵) : ۴ .

(۲) المؤمنون (۲۳) : ۱۴ .

عشق دل را نازک و ذهن را تند می‌کند و نفس را بر ادراک امور شریفه آگاه می‌سازد، و به این سبب امر می‌کرده‌اند مشایخ و بزرگان مریدان خود را در اول امر به عشق و عشقبازی .

و بعضی گفته‌اند که : عشق با عفت بهتر سببی است از برای تلطیف نفس و تنویر قلب ، و در اخبار وارد است که : « حق تعالی جمیلی است که دوست می‌دارد جمال را » و بعضی گفته‌اند که : « من عشق فعفّ فکتم فمات مات شهیداً » یعنی مطابق حدیث مجعولی که گذشت .

و تفصیل این مقام آن است که : عشق انسانی منشأش مشابَهت نفس عاشق است با نفس معشوق در مادّه و حقیقت ، و اکثر لذتش از شکل و شمایل معشوق است ، به اعتبار آنکه آثار خوبی است نزد خودش ، و عشق حیوانی همان است که منشأش شهوت بدنی است و طلب لذّت بهیمی است و بیشتر لذّت عاشق از ظاهر معشوق و رنگ و اشکال و خط و خال اوست ، به اعتبار آنکه آنها اموری است بدنی بدیهی است .

و اول از مقتضیات ؛ لطافت و صفای نفس است ، و ثانی از مقتضیات ؛ شهوت ، و در اکثر مقارن فسق و فجور است ، و در آن استخدام قوّت حیوانی است مرقّوّه ناطقه انسانی را ، به خلاف اوّل که نفس را لَین و شَیّق و صاحب وجد و حزن و گریه و رِقّت قلب می‌گرداند ، و از اشغال دنیویّه باز می‌دارد ، و از غیر معشوق رو گردان می‌سازد ، و همه هُمومش را منحصر در همّ معشوق می‌گرداند .

تا آنکه کلامش را رسانیده است به طعن بر کسانی که مذمّت عشق نموده‌اند و آن را از کار هرزه کاران شمرده‌اند ، و ذمّشان را مبتنی بر عدم فهم

واطلاع بر امور حقیقیہ واسرار لطیفہ ساخته .

بعد از آن گفته است : کسانی که عشق را مرض نفسانی یا جنون الهی دانسته‌اند؛ به جهت آن است که ملاحظه ظاهر حال عاشق نموده‌اند، از بیداری تمام شب ، واضطراب نبض ، وضعف تن ، ولاغری بدن ، وچشم به گودی رفتن ، ونفس را تند وبلند کشیدن ، وغیر اینها از اموری که غالباً عارض دیوانگان می‌شود ، پس اینها گمان کرده‌اند که منشأ عشق فساد مزاج واستیلاء سوداست ، و حال آنکه نه چنین است بلکه امر برعکس است .

وهمچنین کسانی که عشق را جنون الهی گمان کرده‌اند از جهت این است که دوائی از برای معالجه آن نیافته‌اند مگر دعا واستغاثه به درگاه خدا ، ونماز وصدقه بر فقراء ، وگرفتن طلسمات وتعویذات از رهبانان وکاهنان چنانکه طریقه حکماء واطباء یونان بوده است ، که چون از مداوای بیماری عاجز می‌شدند ، یا از شفای او مأیوس می‌گشتند او را به هیکل عبادات خود می‌بردند ، وامر به نماز وتصدق می‌کردند ، وقربانی می‌کشتند ، واز احبار ورهبان استدعای دعا وطلب شفا می‌کردند ، پس چون آن بیمار شفا می‌یافت آن را طبّ الهی وشفای خدائی ومرض را جنون الهی می‌نامیدند وآنهائی که عشق را افراط شوق به اتحاد دانسته‌اند ، هرچند خوب گفته‌اند ، لکن کلامشان مجمل است .

وتفصیلش آن است که : مراد از آن اتحاد یعنی یکی شدن در شخص کدام قسم از اتحاد است ؟ زیرا که گاهی اتحاد میان دو جسم به هم می‌رسد به امتزاج واختلاط در همدیگر ، مانند سکنجبین از امتزاج سرکه وانگبین ، وحصول این نوع از اتحاد در دو نفس ممتنع است ، وبر فرض وقوع اتصال

میان عاشق و معشوق در حالت غفلت و خواب مثلاً، پس یقیناً به این اتصال مقصودشان حاصل نمی‌شود، و آتش عشقشان فرو نمی‌نشیند، به اعتبار آنکه عشق چنانکه گذشت از صفات نفس است، نه گوشت و نه پوست.

بلکه آنچه متصور می‌شود و درست می‌آید از مراد از اتحاد در آنجا همان است که بیان کردیم؛ در مباحث عقل و عقول از اتحاد نفس عاقله با صورت عقل بالفعل یا اتحاد نفس حسّاسه مدرکه با صورت محسوسات بالفعل، پس بنابر این معنی ممکن و صحیح است اتحاد نفس عاشق با صورت معشوق، و حصول این معنی بعد از تکرار مشاهده و تواتر نظر شدت و فکر و ذکر است در شکل و شمایل معشوق؛ تا به حدّی که صورت معشوق متمثّل و حاضر و مندرج می‌گردد در ذات عاشق، و این از جمله امور واضحه است که از برای صاحب فهم مجال انکار در آن نیست.

و در حکایات عاشقان بر آن دلیل است، چنانکه نقل کرده‌اند که: مجنون عامری در بعضی اوقات مستغرق در عشق بود، به حدّی که معشوقه‌اش حاضر می‌شد و او را ندا می‌کرد که ای مجنون منم لیلی! پس مجنون به او ملتفت نشد و گفت: من مستغنی‌ام به عشق تو از تو، زیرا که معشوق - فی الحقیقه - همان صورت حاصله معشوق است نه امر دیگر، و صاحب صورت معشوق بالعرض است، چنانکه معلوم بالذات همان صورت علمیه است نه غیر آنکه خارج از تصوّر باشد، پس صحیح شد اتحاد نفس عاشق با صورت معشوق به هیأتی که محتاج نیست به حضور جسم و بدن و معشوق، چنانکه شاعر گفته:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حُللنا بدنا

فَإِذَا أَبْصَرْنَا أَبْصَرْتَهُ وَإِذَا أَبْصَرْتَهُ أَبْصَرْنَا

یعنی: من همان معشوقم و معشوقم من است، ما دو جانیم در یک قالب، پس هر وقت که او مرا بیند من او را بینم، و چون من او را بینم او مرا بیند. بعد از آن مخفی نماناد که: اتحاد میان دو چیز متصور نمی شود مگر به طریقی که تحقیق نمودیم، و این اتحاد از امور روحانیه و احوال نفسانیه است، و اما اجسام و جسمانیات، پس اتحاد در آنها از ممتنعات است، بلکه اتحاد آنها به مجاورت و ملازمت و تماسه است و بس، بلکه به تحقیق آن است که در این عالم وصالی نمی رسد و در نشأ ذاتی به ذاتی متصل نمی گردد از دو جهت: یکی آنکه جسم واحد متصل چون تحقیق امر خود کند؛ داند که مشتمل است بر غیبت و فقدان؛ به سبب آنکه هر جزئی مفقود است از جزء دیگر که با او رفیق است، پس آن اتصال میان اجزاء یک شیء عین انفصال است میان آنها.

و دیگر آنکه: ممکن نیست اتصال میان دو جسم مگر به تلاقی دو سطح آنها با هم، و سطح خارج است از حقیقت و ذات جسم، پس در این صورت ممکن نخواهد بود اتصال چیزی از عاشق به ذات معشوق، به اعتبار آنکه آن چیز یا نفس عاشق است، یا جسم او، یا عرضی از عوارض جسم او، یا بدن او، و سوم محال است به اعتبار استحالة انتقال اعراض، و همچنین دوم؛ نظر به استحالة تداخل اجسام، و مجرد تلاقی اطراف و نهاییات فائده ندارد.

و همچنین نیز محال است به جهت آنکه هرگاه فرض کنیم که نفسی متصل شود به بدنی؛ نفس او خواهد شد، پس یک بدن صاحب دو نفس شود و آن ممتنع است، و از این جهت چون از برای عاشق خواهشش - که قرب

معشوق وصحبت با اوست - حاصل شود ، خواهش بالاتر کند که آن مصاحبت در خلوت است که دیگری با ایشان نباشد ، و چون این نیز برای او بعمل آمد خواهش معانقه و بوسیدن معشوق نماید ، و چون این نیز میسر شود خواهش کند دخول و لواط به معشوق ، و همچنین بغل گیری و همدیگر را تنگ گرفتن ، و جمیع بدن و جوارح را به هم رسانیدن به منتهای حد امکان ، و با حصول همه اینها شوق عاشق و حرارت قلبش کم نشود ، بلکه شوقش زیادتیر و اضطرابش بیشتر شود ، چنانکه شاعر گفته :

أعانقها والنفس بعد معشوقه إليها وهل بعد العناق تداني .
وألثم فهاکی تزول حرارتي فيزداد ما ألقى من الهيجان .
کأنّ فؤادي ليس يشفي غليله سوی ان یری الروحان متحدان

و سبب لمّی در آن این است که : محبوب في الحقيقة نیست همین استخوان و گوشت و چیزی از بدن ، بلکه به هم نمی رسد در عالم اجسام چیزی که نفس شایق آن شود و خواهش آن کند ، بلکه صورتی است روحانیه در غیر این عالم ، تمام شد مضمون کلام اسفار بر سیل اختصار .

و کلامش ظاهر است در مدح عشق مجازی ، و فضیلت و رجحان عشق بازی در ابتدای سیر و سلوک مراتب عرفان ، و بدانکه اگرچه در بادی امر عشق عقیف باشد ، لکن آخر الامر منجر به عمل کثیف و گاه بر وجه عقیف می شود .

حکایت کرده اند در بعضی از کتب معتبره که : حکیمی آزار اُبنه داشت ، و به این جهت شخصی را در خلوت برده بود که با او لواط می نمود ، و اتفاقاً در اثنای فعل قبل از اتمام درّاجی بر سر دیواری نزدیک ایشان می نشیند ، پس فاعل کار را تمام نکرده حکیم را معطل گذاشته ؛ می رود که درّاج را

بگیرد، حکیم غیظ نموده، بنا می‌گذارد که معالجهٔ بیماران به گوشت درّاج باشد و تلافی مافات شهوتش به قتل درّاج شود^(۱).

و محتمل است که مالک از جملهٔ فقهای اربعه نظر به ملاحظهٔ حکمت حکماء و حدیث مجعول و امثال آن تجویز لواط نموده باشد، چنانکه گذشت.

قاصر گوید که: نظر به آنچه آخوند مشارالیه فرموده از برای اظهار فضیلت و جواز عشق مجازی از حکمت عقلیه و جبلّت خلقیه و حسن مبادی و غایات فضیلت در جواز سحق و زنا نیز می‌رسد، زیرا که آنچه را در باب عشق مردان با امردان گفته، بعینه حرفاً حرفاً نسبت به زنان و مردان با امردان و زنان و دختران می‌توان گفت بدون کسر و نقصان، نظر به احتیاج هر یک از ایشان به تعلیم و تأدیب استادان و معلمان بعد از استغنا از تعلیم پدران و مادران، و جبلّت عشق مجازی در همهٔ ایشان، و وقوع زنا و مساحقه میان اکثر مردمان بلکه تعاشق میان زنان و مردان اعراف و اشهر است از عشق مردان با امردان، چنانکه از تتبع معلوم، و از حکایات یوسف و زلیخا و لیلی و مجنون و کثیر و غره و غیرهم مفهوم می‌گردد.

و امکان تشبّث در این مضمار به اطلاقات بعضی از آیات و اخبار و شبهات مالکیان و کرامیان و هرزه کاران، مانند آیه: ﴿وَاللّٰتِ یَاتِیْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ﴾^(۲) و آیه ﴿وَالَّذَانِ یَأْتِیَانِهَا مِنْکُمْ﴾^(۳) و لَا یَطْوُنَ مَوْطِئًا یَغِیْظُ

(۱) محاضرات الادباء: ۲ / ۲۵۳.

(۲) النساء (۴): ۱۵.

(۳) النساء (۴): ۱۶.

الْكُفَّارَ^(۱) واخبار « مَنْ عَشَقَ فَعَفَّ »^(۲) و « أُعِيرُوا أَفْخَاذَكُمْ » وكنايه « حُبَّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثَ »^(۳).

فَقِيلَ: المراد بالفاحشة في الآيتين الأولين السحق واللواط، وأيد بعدم ذكر الرجال وتخصيص الحكم بالنساء في الأولى، وكون « الذين » حقيقة في الذكور، وكون التغليب مجازاً، ونقل ذلك الطبرسي في « المجمع » عن أبي مسلم، ثم قال: وحكم الآيتين غير منسوخ، قال: وإلى هذا يذهب أهل العراق، فلاحد عندهم في اللواطه والسحق، ثم قال: وهذا بعيد، والذي عليه جمهور المسلمين أنَّ الفاحشة في الآيتين الزنا، وأنَّ الحكم فيهما منسوخ بالحد^(۴) انتهى.

وفاضل ابن خلّكان شافعى در « وفيات » در ترجمه يحيى بن اكنم قاضى در تجويز فعل لواط طعن بر قاضى زده، بعد از مدح وتعريف او گفته است به اين مضمون كه: در او نقصى نبود مگر همان امر قبيحى كه به آن متهم بود، والله اعلم بحاله.

وروزى با مردى مناظره مى نمود، پس به او فرموده كه از اصول چه در حفظ دارى؟ گفت: در حفظ دارم از شريك از ابو اسحاق از حارث كه على عليه السلام يك لوطى را سنگسار نمود، پس يحيى ساكت شد، و ديگر به او گفتگو ننمود.

وروزى مأمون خليفه از او سؤال كرد كه قائل اين شعر كيست كه:

(۱) التوبه (۹): ۱۲۰.

(۲) كنز العمال: ۳/ ۳۷۲، سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة: ۱/ ۴۰۲.

(۳) اتحاف السادة المتقين: ۳/ ۱۳۸، كنز العمال: ۷/ ۲۸۸ حديث ۱۸۹۱۳، بحار الانوار:

۷۳/ ۱۴۱ حديث ۹۰۸.

(۴) تفسير مجمع البيان: ۲/ ۴۸.

قَاضٍ یَرى الحَدَّ فی الزنا ولا یرى علی من یلوط من بأس
یعنی : قاضیئی هست که در زنا حدّ شرعی را واجب می داند و لواط را
تجویز می کند ، و هیچ ضرری و باکی بر لوطی نمی دانند ، قاضی فوراً در
جواب گفت که : قائلش همان فاجر احمد بن ابی نعیم است که این شعر را
نیز گفته است :

لا أحسب الجور ینقضي أبداً وعلى الأُمّة وآلٍ من آل عباس
یعنی : گمان نمی کنم که ظلم از عالم برخیزد در حالتی که بر اُمّت والی
و مسلّطی از بنی عباس باشد ، پس مأمون از خجالت ساکت شد ، و این دو
بیت از جمله ایاتی است که در آن این است :

یحکم للأمرد الغریر علی مثل جریر ومثل عباس
أمیرنا یرتشی و حاکمنا یلوط والرأس شرّ مارأس
یعنی حکم می کند قاضی ما از برای پسر بی ریش و غریرش بر مثل جریر
شاعر مشهور ، و مثل عباس جدّ خلفا ، و امیر ما رشوه گیر است ، و حاکم
شرع ما لواط می کند ، و سرگردهای ما در دنیا و دین بد سرگردها یند .
و حکایت کرده است ابو الفرج اصفهانی در کتاب «اغانی» بسیاری از این
وقایع قاضی را ، و اینکه مأمون خلیفه چون به حدّ تواتر به او رسیده مقدمه
قاضی ؛ او را امتحان کرد ، و چون بر او یقین شد بر قاضی خواند :

وکنا نرجی ان نری العدل ظاهراً فأعقبنا بعد الرجاء قنوط
متی تصلح الدنیا ویصلح أهلها وقاضی قضاة المسلمین یلوط^(۱)
یعنی ما امیدوار بودیم که عدالت در میان مردم ظاهر شود ، که مردم عادل

شوند ، و فسق از میان مردم برخیزد ، پس ما را بعد از امیدواری یأس حاصل شد ، کی دنیا خوب و اهل دنیا صالح می شوند ، و حال آنکه اقصی القضاة مسلمانان لواط می کند ؟ و به همین سبب او را از قضا معزول نمود .

و نقل کرده است مسعودی در « مروج الذهب » در ترجمه مأمون بسیاری را از اخبار یحیی در این باب^(۱) ، تمام شد کلام « و فیات » .

وناظر نظام الدین الشافعی مع صدر جهان البخاری فی مجلس السلطان ایلجایتو ، فنقل الشافعی عن کتاب « المنظومة فی فقه الحنفی » هذا البيت ، ولم ينكره الحنفی :

ولیس فی لواطه من حد^(۲) ولا بوطی الاخت بعد العقد^(۳)

و شکی نیست در اینکه مدح آخوند مشار الیه از برای عشق مجازی و مبادی و غایاتش اقبح و افضح است از میلش به خوبی فرعون لعین و ایمان و نجاتش از نکال یوم الدین ، ردّاً علی الکتاب المبین و نصوص المعصومین و جمیع المسلمین ، بل و کافة الملئین ، حیث قال فی تفسیر سورة البقرة - بعد نقل استدلال محیی الدین علی ایمان فرعون و کونه من المهتدین - مانصه : و یفوح من هذا الکلام رائحة الصدق ، و قد صدر من مشکاة التحقيق ، و موضع القرب و الولاية انتهى کلامه زید ملامه^(۴) .

و گذشت در ترجمه ابراهیم بن فاتک و اخي علی مصری اعتراض بر خدا

(۱) و فیات الاعیان : ۱۴۷ / ۶ - ۱۶۵ ، مروج الذهب : ۲۱ / ۴ - ۲۳ .

(۲) مراجعه شود به بدائع الصنائع : ۷ / ۳۴ ، شرح فتح القدير : ۵ / ۲۶۲ ، احکام القرآن جصاص : ۳ / ۲۶۲ ، مغنی ابن قدامه : ۹ / ۵۸ ، المجموع : ۲۰ / ۲۲ ، الفقه علی مذاهب الاربعه : ۵ / ۱۴۱ .

(۳) مراجعه شود به بدائع الصنائع : ۷ / ۳۵ ، شرح فتح القدير : ۵ / ۲۵۳ و ۲۵۹ ، مغنی ابن قدامه : ۹ / ۵۴ ، الفقه علی مذاهب الاربعه : ۵ / ۹۸ .

(۴) تفسیر القرآن ملاً صدرا : ۳ / ۳۶۴ .

به اینکه : حلاج و فرعون با وجود آنکه هر دو دعوی خدائی کردند چرا روح حلاج در علین و روح فرعون در سجین باشد ، و مولوی نیز در « مثنوی » گفته :

داد مر فرعون را صد ملک و مال تا بکرد آن دعوی عز و جلال
در همه عمرش نداد او درد سر تا ننالد سوی حق آن بدگهر^(۱)

وعن جالینوس الحکیم : العشق من فعل النفس ، وهي كامنة في الدماغ والقلب والكبد وفي الدماغ ثلاث مساكن : التخيل في مقدّمه ، والفکر في وسطه ، والذکر في آخره ، فلا يكون أحد عاشقاً حتى إذا فارق معشوقه من تخيله وفكره وذكره ، فيمتنع من الطعام والشراب باشتغال قلبه ، ومن النوم باشتغال الدماغ بالتخيل والذکر والفکر في المعشوق ، فتكون جميع مساكن النفس قد اشتغلت به ، ومتى لم يكن كذلك لم يكن عاشقاً ، فإن إلهی العاشق خلت هذه المساكن ورجع إلى الاعتدال .

وقد مرّ أنّه سُئل الإمام عليه السلام عن العشق ، فقال له : « قلوب خلت عن محبة الله فابتلاه الله بمحبة الغير »^(۲) وكذا الخبر النبوي : « أنّه أقعد الأُمرد الجميل خلف ظهره كيلا ينظر إليه الصحابة »^(۳) .

وفي القاموس : العشق عُجب المحبّ بمحبوبه أو إفراط الحبّ ، ويكون في عفاف ، وفي دعارٍ أو عمی الحسّ عن ادراک عيوبه ، أو مرض وسواسي يجلبه إلى نفسه بتسليط فکره على استحسان بعض الصور ، عشقه كعلمه عشقاً بالكسر وبالتحريك ، فهو عاشق

(۱) مثنوی : ۳ / ۶ .

(۲) امالی شیخ صدوق : ۵۳۱ حدیث ۳ ، علل الشرائع : ۱۴۰ حدیث ۱ ، بحار الانوار : ۱۵۸ / ۷۰ حدیث ۱ (با اندکی اختلاف) .

(۳) مغنی ابن قدامه : ۷ / ۸۰ .

وهي عاشق وعاشقة^(۱).

تذکره و تبصره

در ذکر آیات متشابهات و روایات ضعیفه مشتبهات

که متصوفه آنها را ذکر نموده‌اند

و در عقاید باطله و افعال عاطله خود به آنها متشبث کرده‌اند، و قائل به وحدت وجود و وحدت موجود و جسمیت خدا و رؤیت او در آخرت شده‌اند، و همچنین در دنیا، ورقص و غنا و وجد و حال و تعشّق با پسران صاحب جمال شده‌اند، یا ردّ در تأویل و جواب آنها.

بدانکه! حکما و اکثر متکلمان قائلند به تنزیه حق سبحانه از جسمیت و لوازم آن، و بعضی از متکلمان - از قبیل حنابلّه و بعضی از اشاعره و جمیع صوفیان - قائلند به تجسیم و رؤیت، و بعضی از متفرّعات؛ مانند گفتگو کردن با خدا، بلکه دعوی با او نمودن چنانکه گذشت، و مشبّه متشبّث شده‌اند به آیات متشابهه چند، و همچنین به بعضی از روایات ضعیفه در تصحیح مذاهب و طرق سخیفه خود.

اما آیات: پس قول حق تعالی در سوره بقره: ﴿فَإِنَّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُهُ﴾ و در سوره طه ﴿الزَّخْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(۳) و ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾^(۴) و در سوره زمر ﴿يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾^(۵)

(۱) قاموس المحيط: ۳ / ۲۷۴.

(۲) البقره (۲): ۱۱۵.

(۳) طه (۲۰): ۵.

(۴) طه (۲۰): ۳۹.

(۵) الزمر (۳۹): ۵۶.

﴿السَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾^(۱) ودر سورۃ فتح ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(۲)
و در سورۃ قیامت ﴿وَجُودُهُ يُؤَمِّدُ نَاصِرَةً﴾ * إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴿^(۳).

وگذشت ادعای محیی الدین وبلبانی و بدخشانی به این کہ : دو آیہ شریفہ : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ﴾^(۴) تا آخر دو آیہ اوّل بقرہ نازلند در شأن صوفیان با تأویل آن بہ مذاقشان ، واینکہ پیغمبر آخر الزمان عذابی است از برای ایشان ، بہ جهت آنکہ آن حضرت از اہل بیان است ، وایشان از اہل عیان .

وہمچنین آیہ شریفہ : ﴿حَتَّىٰ نُتِیَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(۵) در سورۃ انعام در ترجمہ بہ تأویل اینکہ رسل اللہ مبتداست واللہ خبر آن است .

و دیگر آیہ شریفہ : ﴿تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾^(۶) در سورۃ ق ، و ہمچنین آیہ شریفہ : ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾^(۷) در سورۃ دہر ، چنانکہ ہر دو خواہند آمد .

وامّا روایات : پس قول حضرت رسالت ﷺ است در جملہ حدیثی :

(۱) الزمر (۳۹) : ۶۷ .

(۲) الفتح (۴۸) : ۱۰ .

(۳) القیامۃ (۷۵) : ۲۲ و ۲۳ .

(۴) البقرہ (۲) : ۶ .

(۵) الانعام (۶) : ۱۲۴ .

(۶) سورۃ ق (۵۰) : ۸ .

(۷) الدہر (۷۶) : ۲۱ .

«حتى يضع الجبار قدمه في النار»^(۱) و «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن»^(۲)، و «وضع كفه بين كفتي»^(۳) و «ضحك حتى بدت نواجذه»^(۴)، و «إنكم ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر، ولا تضامون»^(۵) في رؤيته»^(۶)، و «رأيت ربّي في أحسن صورة»^(۷) و «في صورة أمرد ققط»^(۸).

و خلاصه مضامین آنها این است که : جهنم از نعره و فریاد نشینند تا حق تعالی پای خود را در آن گذارد ، و دل مؤمن میان دو انگشت خداست ، و در شب معراج خدا دست خود را میان دو شانه من گذاشت که خنکی سرهای انگشتانش را یافتم ، و آنقدر خندید که دندانهای نواجش نمایان شد ، و به تحقیق که به زودی پروردگار خود را ببینید مانند ماه شب چهارده که شک و شبهه نداشته باشید در آن ، و دیدم پروردگار خود را در بهترین صورتهای دیدم پروردگار خود را در صورت پسری بی ریش خوش موی سر .

(۱) صحیح بخاری : ۶ / ۱۷۳ ، صحیح مسلم : ۴ / ۲۱۸۷ حدیث ۳۷ ، تفسیر طبری : ۲۶ / ۱۰۶ ، تفسیر در المنثور : ۷ / ۶۰۲ ، کنز العمال : ۱ / ۲۳۴ حدیث ۱۱۷۱ و ۱۱۷۳ ، ملل و نحل شهرستانی : ۹۷ .

(۲) ملل و نحل شهرستانی : ۹۷ و ۹۸ .

(۳) تفسیر طبری : ۲۷ / ۲۸ ، تفسیر در المنثور : ۶ / ۱۲۴ ، مشکل الحدیث ابن فورک : ۳۶۴ ، ملل و نحل شهرستانی : ۹۷ .

(۴) شرح دیوان امیرالمؤمنین میبدی : ۲۸ .

(۵) مصدر : لا تضارون .

(۶) مسند احمد : ۳ / ۳۹۱ حدیث ۱۰۷۳۶ ، احیاء العلوم : ۴ / ۵۴۳ .

(۷) تفسیر طبری : ۲۷ / ۲۸ ، تفسیر در المنثور : ۶ / ۱۲۴ .

(۸) مشکل الحدیث ابن فورک : ۳۶۲ ، کشف الخفاء : ۱ / ۵۲۷ ، اللآلی المصنوعه : ۱ / ۲۹ ، تبصرة العوام : ۳۰ ، شرح شطحیات روزبهان : ۶۲ ، شرح دیوان امیرالمؤمنین میبدی : ۲۸ .

ودیگر حدیث «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صَوْرَتِهِ»^(۱)، یعنی به درستی که حق تعالی آفرید آدم را بر صورت خودش.

ودیگر حدیث ترمذی است که ابی ذر عقیلی پرسید از نبی ﷺ این کان ربنا قبل أن یخلق خلقه؟ حضرت فرمود: «کان فی غمامة وما فوقه هواء وما تحته هواء، وخلق عرشه علی الماء»^(۲) یعنی کجا بود پروردگار ما پیش از اینکه خلق را خلق کند؟ فرموده بود در ابری نازک که نه بر سرش هوائی بود و نه در زیرش هوائی، و آفرید عرش خود را بر آب.

ودیگر حدیثی است که روایت کرده اند که: «در روز قیامت حق تعالی از برای حساب و دادخواهی خلق بر سر عرش نشیند که به قدر چهار انگشت از عرش بزرگتر باشد»^(۳) یا عرش از او بزرگتر باشد علی اختلاف الروایتین. و دیگر؛ حدیثی است که بعضی از حنابله روایت کرده اند که: «روز قیامت حضرت فاطمه علیها السلام به پای عرش الهی رود و دست به قائمه عرش زند، و شکوه از دست یزید کند و حق تعالی چند ملک از برای احضار یزید فرستد، و چون یزید از دور پیدا شود، و حضرت فاطمه پشتش به سمت یزید باشد حق تعالی به چشم خود اشاره به یزید کند که از دست فاطمه به زیر عرش پناه برد و در بستر خدا نشیند، و چون فاطمه بر این حیلہ مطلع شود شروع به داد و بیداد کند، و خدا شروع به التماس کند که از سر تقصیر یزید در گذرد، و فاطمه قبول

(۱) صحیح بخاری: ۴/ ۵۶، صحیح مسلم: ۸/ ۳۲ و ۱۴۹، مسند احمد: ۲/ ۲۳۴ و ۲۴۴

و ۲۵۱ و ۳۱۵، جامع الصغیر: ۲/ ۴، کنوز الحقائق: ۱۵۴، توحید شیخ صدوق: ۱۰۳

و ۱۵۲ و ۱۵۳.

(۲) سنن ترمذی: ۵/ ۲۶۹ حدیث ۳۱۰۹.

(۳) ملل و نحل شهرستانی: ۹۷.

نکند، پس خدا تعرض به فاطمه کند و گوید: پسر تو از من عزیزتر و بهتر نیست، نمرود به تیر زهر آلود ساق پای مرا زخم کرده و هنوز خوب نشده است و من او را بخشیدم و داخل بهشت گردانیدم، پس فاطمه بر سبیل انکار و استعلام حقیقت حال گوید که: خداوند از کجا معلوم می‌شود که نمرود با شما چنین کاری و ظلمی کرده باشد؟ پس خدا ساق پای خود را بیرون آورد و لته از روی زخم بردارد، پس چرک و خون از آن روان گردد، چون اهل محشر این حال را مشاهده کنند همگی کلّهم به گریه و زاری شوند و از برای خدا به سجده روند، و به این اشاره نموده است به قولش در سوره ق: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾^(۱) یعنی: روزی که گشوده می‌شود از ساق پا خوانده می‌شوند مردم به سجده خدا، چون فاطمه این مقدمه را بیند راضی شود، پس حسین را حاضر سازند و با یزید صلح دهند، و دست همدیگر را گرفته داخل بهشت شوند^(۲).

و چنانکه گذشت از مولوی از مقدمه و عده شفاعت حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام به ابن ملجم^(۳).

و دیگر حدیث علاء الدوله است، فنقل عن خط الشيخ علاء الدوله السمناني العارف المشهور ما صورته: مما نقل عن الإمام الأعظم جعفر بن محمد الصادق - سلام الله و سلام رسوله و ملائکته علیه و علی آبائه العظام و اولاده الکرام - فی قوله تعالى: ﴿تَبَصَّرَةٌ وَذُكِّرَتْ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾^(۴) «من أناب أبصر، ومن أبصر

(۱) القلم (۶۸): ۴۲.

(۲) تبصرة العوام: ۳۰ و ۳۱.

(۳) خیراتیّه: ۱ / ۱۵ و ۱۶.

(۴) ق (۵۰): ۸.

عرف، ومن عرف طلب، ومن طلب وجد، ومن وجد وصل، ومن وصل اتّصل، ومن اتّصل أحبّ، ومن أحبّ اشتاق، ومن اشتاق انس، ومن انس وَلَّه، ومن وَلَّه طرب، ومن طرب سار، ومن سار طار، ومن طار زار، ومن زار شرب، ومن شرب سکر.

إِنَّ للهِ شراباً صافياً ظاهراً ادّخرها في كنز ربوبيته لأوليائه، يفجر لهم من ينبوع الصمدية في أنهار المعرفة، على حاشية بساط الودّ، سقاهاهم ذلك في الدنيا على منابر أنسه بكأس قدسه على مشاهدة الإيمان، وفي الآخرة على منابر نوره بكأس قدسه على مشاهدة العيان، فاستعينوا بالأصول عن المأكول، وبالمحجوب عن المشروب، وبالوداد عن المهاد، وبالتحليل عن الرحيل».

یعنی : بخط شیخ علاء الدولۃ سمنانی صوفی یافته اند کہ بہ این مضمون نوشتہ بود کہ : از چیزہائی کہ از امام اعظم امام جعفر صادق علیہ السلام نقل شدہ است این است کہ در تفسیر قول حق تعالی : ﴿ تَبْصِرَہٗ وَذُکْرِیٰ لِکُلِّ عَبْدٍ مُّنِیبٍ ﴾ فرمودہ کہ : ہر کہ توبہ و انابہ کرد بینا شد، و ہر کہ بینا شد عارف گشت، و ہر کہ عارف گشت طلب کرد، و ہر کہ طلب کرد یافت، و ہر کہ یافت واصل شد، و ہر کہ واصل شد متصل شد، و ہر کہ متصل شد دوست داشت، و ہر کہ دوست داشت شائق گشت، و ہر کہ شائق گشت انس گرفت، و ہر کہ انس گرفت حیران شد، و ہر کہ حیران شد بہ وجد آمد، و ہر کہ بہ وجد آمد سیر کرد، و ہر کہ سیر کرد پرید، و ہر کہ پرید بہ زیارت رسید، و ہر کہ بہ زیارت رسید شراب نوشید، و ہر کہ شراب نوشید مست گردید .

بہ درستی کہ حق تعالی را شرابی است صافِ پاک کہ آن را ذخیرہ کردہ است در گنج پروردگاری خود از برای دوستان خود کہ روان می شود از برای آنها از چشمۂ صمدیت در نہرہای معرفت برکنارِ بساط دوستی کہ آن شراب

را به ایشان نوشانیده است در دنیا بر منبرهای انشش به کاسه قدشش بر مشاهده ایمان، و در آخرت بر منبرهای نورش به کاسه قدشش بر مشاهده عیان، استعانت جوئید به وصول از مأکول، و به محبوب از مشروب، و به و داد از فراش، و به تحلیل از رحیل.»

و دیگر، آیه شریفه ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾^(۱) در سوره هل اتی، یعنی: بیاشامید ایشان را شرابی پاک پاک کننده، پس شیخ طبرسی در «جوامع» فرموده: وقیل یطهرهم من کل شیء سوی الله^(۲).

و در مجمع البیان زیاد کرده است که: اذ لا طهارة لمن تدنس بشيء من الاکوان الا بالله، ورووه عن جعفر بن محمد عليه السلام^(۳).

یعنی: و بعضی گفته اند که معنی آیه آن است که: پاک می سازد ایشان را از غیر خدا، زیرا که پاکی نیست از برای کسانی که پلید شوند به چیزی از اکوان مگر به خدا، و روایت کرده اند آن را از جعفر بن محمد عليه السلام انتهی.

و اما اخبار: به علاوه دو خبر مذکور، و حدیث «من عشق فعف» که مکرراً گذشته، پس یکی آن است که از «صحیفة الرضا» نقل کرده اند که: «إِنَّ اللَّهَ شَرَابًا لِأَوْلِيَائِهِ إِذَا شَرَبُوا سَكْرًا، وَإِذَا سَكَرُوا طَرَبُوا، وَإِذَا طَرَبُوا طَلَبُوا، وَإِذَا طَلَبُوا طَابُوا، وَإِذَا طَابُوا ذَابُوا، وَإِذَا ذَابُوا خَلَصُوا، وَإِذَا خَلَصُوا وَصَلُوا، وَإِذَا وَصَلُوا اتَّصَلُوا، وَإِذَا اتَّصَلُوا لَا فَرْقَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ حَبِيبِهِمْ»^(۴).

(۱) الدهر (۷۶): ۲۱.

(۲) تفسیر جوامع الجامع: ۲/ ۶۹۲.

(۳) تفسیر مجمع البیان: ۶/ ۱۵۱.

(۴) چنین روایتی در «صحیفة الرضا» وجود ندارد، صوفیان به دروغ چنین روایتی را به آن کتاب نسبت داده اند.

یعنی : به درستی که از برای حق تعالی شرابی هست از برای اولیاء اش که هرگاه آن را آشامیدند مست می شوند ، و هرگاه مست شدند وجد می کنند ، و چون وجد کردند طلب می نمایند ، و چون طلب نمودند پاکیزه شوند ، و چون پاکیزه شدند گداخته می شوند ، و چون گداخته شدند خالص می گردند ، و چون خالص گشتند واصل می شوند ، و چون واصل شدند متصل می شوند ، و چون متصل شدند فرقی نماند میان شان و میان محبوب شان .

و دیگر آن است به احادیث قدسیه نسبت داده اند که خدا فرموده اند : « یا عبادی من عشقنی عشقته ، و من عشقته أدخلته الجنة » .

یعنی : ای بندگان من هر که عاشق من شد عاشق او شوم ، و هر که را عاشق شوم داخل بهشتش کنم .

و دیگر حدیث مشهور است از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام که فرمود : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ^(۱) یعنی هر کس شناخت نفس خود را پس به تحقیق که شناخته است خدای خود را .

و از اینجا توهم کرده است سهل بن عبدالله تستری صوفی که گفته است : للنفس سرّ ، و ما ظهر ذلك السرّ على أحدٍ إلا على فرعون ، حيث قال : ﴿ أنا ربكم الأعلى ﴾ ^(۲) .

یعنی : از برای نفس سرّی هست ، و ظاهر نشده است آن سرّ بر کسی مگر بر فرعون در وقتی که دعوی خدائی کرد .

و دیگر حدیثی است که طریحی در « مجمع البحرین » روایت کرده است

(۱) عوالی اللئالی : ۴ / ۱۰۲ ، سفینه البحار : ۲ / ۶۰۳ .

(۲) حلیة الأولیاء : ۱ / ۲۰۸ .

در ترجمه نفس به این عبارت : وفي حديث كميل بن زياد : « قال : سألت مولانا اميرالمؤمنين عليه السلام عن النفس ، فقال : أى النفس تريد ؟ قلت : يا مولاي وهل هي إلا نفس واحدة ؟ فقال : يا كميل إنما هي أربع : النامية النباتية ، والحسية الحيوانية ، والناطقة القدسية ، والكلية الإلهية ، ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصتان .

فالنامية النباتية لها خمس قوى : ماسكة ، وجاذبة ، وهاضمة ، ودافعة ، ومربية ، ولها خاصتان : الزيادة والنقصان ، وانبعاتها من الكبد ، وهي أشبه الأشياء بنفس الحيوان .

والحيوانية الحسية لها خمس قوى : سمع وبصر ، وذوق ، ولمس ، وشم ، ولها خاصتان : الرضا والغضب ، وانبعاتها من القلب ، وهي أشبه الأشياء بنفس السباع .

والناطقة القدسية لها خمس قوى : فكر ، وذكر ، وعلم ، وحلم ، ونباهة ، وليس لها انبعاث ، وهي أشبه الأشياء بنفس الملائكة ، ولها خاصتان : النزاهة والحكمة .

والكلية الإلهية لها خمس قوى : بقاء في فناء ، ونعيم في شقاء ، وعز في ذل ، وفقر في غناء ، وصبر في بليّة ، ولها خاصتان : الحلم والكرم ، وهذه التي مبدؤها من الله وإليه تعود ، لقوله تعالى : ﴿ وَتَفَحَّنَا فِيهِ مِنْ رَوْحِنَا ﴾ ^(۱) وأما عودها ، فلقوله تعالى ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴾ ^(۲) والعقل وسط الكل ، لكيلا يقول أحدكم شيئاً من الخير والشر إلا لقياس معقول ^(۳) .

ودیگر ؛ حدیثی است منقول از کتاب « غرر ودرر » سیّد مرتضی که « سئل امیرالمؤمنین عليه السلام عن العالم العلوي ، فقال عليه السلام : صور عارية عن المواد ، عالية عن

(۱) التحريم (۶۶) : ۱۲ .

(۲) الفجر (۸۹) : ۲۷ و ۲۸ .

(۳) مجمع البحرين : ۴ / ۱۱۵ و ۱۱۶ .

القوة والاستعداد ، تجلّى لها فأشرقت ، وطالعتها فتلاّأت ، فألقى في هويتها مثاله ، فأظهر عنها أفعاله ، وخلق الإنسان ذا نفس ناطقة ، ان زكّوها بالعلم والعمل ، فقد شابهت جواهر أوائل عللها ، وإذا اعتدل مزاجه وفارق الأضداد ، فقد شارك بها السبع الشداد»^(١).

وغير : حديث حقيقت از كميل بن زياد كه از « نهج البلاغه » نقل کرده اند ودر آن اين است : « قال قلت لامير المؤمنين عليه السلام : ما الحقيقة ؟ قال عليه السلام : مالك والحقيقة ؟ قلت : يا مولاي أو لست صاحب سرّك ؟ قال : بلى ولكن يرشّح عليك ما يطفع منّي ، قلت : أو مثلك يخيب سائلاً ؟ قال : الحقيقة كشف سبحات الجلال من غير اشارة . قلت : زدني بياناً ، قال : محو الموهوم مع صحو المعلوم ، قلت : زدني بياناً ، قال : هتك الستر لقلبة السرّ . قلت : زدني بياناً ، قال : جذب الأحديّة لصفة التوحيد ، قلت : زدني بياناً ، قال : نور يشرق من صبح الأزل فيلوح على هياكل التوحيد أثارة . قلت : زدني بياناً ، قال : إطف السراج فقد طلع الصبح»^(٢).

قال بعض الصوفية في بيانه : قوله : « مالك والحقيقة » أي لست أهلاً لهذا السؤال ، لأنّ ادراك الحقيقة لا بدّله من استعداد كامل وحامل حافظ ، ولست متّصفاً به ، « فقال كميل : أو لست صاحب سرّك ؟ يعني أنت عالم بأيّ لست منافقاً فاذيع سرّك ، بل من حافظي أسرارك ، فقال عليه السلام بلى أنت حافظ ولست بمذيع ، ولكن ليس لك قابلية فهم بعض الأسرار واستعداده ، بل إنّما يفيض منّي ويرشّح عليك ما كنت قابلاً مستعداً له وان لم تسألني عنه .

فقال : أو مثلك الفيّاض القادر على إفاضة الاستعداد يحرم السائل ؟ فلمّا رأى عليه السلام حسن يقينه واعتقاده ، قال : الحقيقة الحقّة وادراكها والاتحاد معها هو ما ينكشف له

(١) غرر الحكم ودرر الكلم : ٢٣١ ، حديث ٤٦٢٢ ، بحار الانوار : ٤٠ / ١٦٥ باب ٩٣ .

(٢) شرح حديث الحقيقة : ٨٠ .

الانوار الجلالية فيراها من دون اشارة حسية ، أو عقلية ، وانفعالية ، هيولانية ، والمراد من الانوار: العقول القادسة والنفوس القدسية الفلكية والملكية .

فقال كميل : زدني بياناً من كيفية ذلك الإدراك ؟ فقال : هو إنحاء غيوب الموهومات ، أي إدراك العالم الهولاني بالوهم والشعور الهولاني مع صحو المعلومات المحققة التي ليست بموهم ، وهو العالم المجرد عن المادة بالشعور المثالي .

فقال : زدني بياناً ، فكيف يمكن سلب الشعور الهولاني عن النفس ؟ فقال : إذا غلب عالم السرّ الذي هو النفس المثالية الطالب القوي لهذا الإدراك على عالم السرّ الذي هو العالم الحسي الهولاني ، فحينئذ ينشقّ عالم الشعور الهولاني ، ويشاهد السر بعينه المثالية .

فقال : زدني بياناً ، فقال : هذه الحالة هي جذب الأحدية التي هي صفة لنفس الكلّ لصفة توحيدها التي هي كثرتها المنتظمة المتوحّدة التي عرضت لها بسبب تعلّقها بالأبدان المتكثّرة المثالية والعينية السماوية العنصرية .

فقال كميل : زدني بياناً ، فقال عليه السلام : نور يشرق ، يعني هذه الحقيقة المسماة بنفس الكلّ الموصوفة بتلك الصفات جوهرية مجردة نيرة الذات ، منوّرة لجميع أنوار العلمية والعقلية التدبيرية ، شارقة من صبح الأزل من ابتداء الوحدة ، لائحته أنوار تعلّقهاها على هياكل ماهيات التوحيد ، أي على الأبدان المثالية ، والغيبة الموحّدة وعلى أمثالها ، وظاهرة في تلك الأبدان آثارها التي هي تدبيراتها وزينتها المفاضة عليها .

والدليل على أنّه عليه السلام أراد بقوله : « نور يشرق نفس الكلّ » هو أنّه لما كان المسؤول هو الحقيقة الحقّة التي هي ذات الباري جلّ شأنه ، وإدراك ذاته محال وممتنع ، وإدراك الحقيقة الحقّة المجازية التي هي نفس الكل أو عقل الكل ممكن ، وإدراكها بمنزلة إدراك الحقيقة الحقّة الحقيقية؛ عبّر عنها بها للتفهم ، وهذا من التعبيرات الشائعة في

القرآن والأحاديث ، كما قال النبي ﷺ : « يزور أهل الجنة الرب تبارك وتعالى في كل جمعة » أي يزورون حملة العرش ، والمتحابون في الله خاصة ، في كل يوم اثنين وخميس .
وسئل امير المؤمنين عليه السلام عن قوله تعالى : ﴿ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾ ^(١) قال عليه السلام : « أي يأتي آيات أمر ربك ، والآيات هي العذاب في دار الدنيا » ^(٢) .
ثم قال كميل : زدني بياناً من كيفية هذا الإشراق وهذه التعلقات ، فقال : اطف السراج فقد طلع الصبح ، يعني أن الإدراك بمصباح الهولاني ويشعوره مختص بالعالم الظلماني الهولاني الذي ينتهي الى صبح العالم النوراني ، والمراد بالعالم النوراني نفس الكل والعالم المثالي المجرد عن المادة ، فلما بلغ استعدادك بهذه البيانات العقلية الهولانية الى حدّ يمكنك ان تشاهد الحقيقة بالعين المثالي فحينئذ اطف مصباح العقل الهولاني ، لأنك وصلت إلى طلوع فجر عالم نفس الكل .

وقوله عليه السلام « نور يشرق » إشارة صريحة إلى أن المراد من النور هو النور الإلهي جل شأنه ، وإلا فينبغي ان يقول نور يشرق من شمس الأزل .

فظهر مما حققناه ؛ أن مرتبة نفس الكل بالقياس إلى ذات الواجب عز اسمه بمنزلة ابتداء الصبح بالنسبة إلى طلوع الشمس ، ومرتبة عقل الكل الذي هو معلول للواجب جلّ شأنه بلا واسطة ، وكأنّه ممسوس بذاته الأقدس وبالقياس اليه بمنزلة انتهاء الصبح بالنسبة الى طلوع الشمس ، وهذان نوران اعظمان ؛ حجابان أكبران لذات الواجب جلّت عظمتة .

فذاته الأقدس ظهر أولاً في معلوله الأول الذي هو نوره الأول ، ثم ظهر ذاته الأقدس وذات معلوله الذي هو نوره الأول في معلوله الثاني ، أعني نفس الكل ، ومنها

(١) الأنعام (٦) : ١٥٨ .

(٢) تفسير نورالثقلين : ١ / ٧٨٠ حديث ٣٥٠ .

شارق على ما تحتها .

ففي هذا المقام ان قلت : إنّ النور الشارق على الأبدان المثالية السماوية والعنصرية هو عين نفس الكل المنيرة الذات ، وإنّ إدراك النفس المثالية الجزئية للحقيقة الحقّة وللذات الحقيقي عبارة عن اتصالها واتحادها بنفس الكل .

فقد قلت قولاً حقاً وصدقاً ، لأنّ نفس الكل وعالمها المثالي بالقياس إلى العالم الحسي الدنيوي عالمان حقّان حقيقيان ، وان كان بالنسبة إلى عالم عقل الكل وما فوقه موهومان مجازيان ، كما مضى في شرح الحديث السابق .

وان قلت : إنّ النور الشارق الظاهر في ذات عقل الكل الذي هو النير الذات الظليّ الذات والفاقر الذات في ذات نفس الكل المتصف بالصفات المذكورة وفي ذوات ما تحت نفس الكل المتصفة بالفقر الذاتي هو عين ذات الواجب الغني النير المنير الذي هو ذو الكل بالحقيقة ، وأنّ ادراك النفس المثالية الجزئية للحقيقة الحقّة عبارة عن اتصالها واتحادها بنفس الكل وعقل الكل وواجب الوجود تعالى شأنه .

فقد قلت قولاً حقاً وصدقاً .

ويؤيد ما ذكرناه ما قاله أرسطو في « اثولوجيا » : إنّ النفس إذا كانت في العالم الأعلى اشتاقت إلى الخير المحض الأول ، لا يحيط به شيء ولا يحجبه شيء ، ولا يمنع مانع ان يسلك حيث شاء ؛ إلّا أنّه لما كان نفس الكل ناقصة في فعلها وقدرتها ، فشارقية ذاتها وظهورها في الأبدان المتكرّرة يكون بعنوان التعلق والانغماس بها ، وعقل الكل لما كان تاماً في فعله وقدرته وكذا ما فوقه أعني الواجب - جلّ شأنه - لما كان فوق التمام في ذاته وفعله وقدرته ، فشارقيتها يكون بعنوان القيومية لا بعنوان التعلق والتقييد .

وتفسير ما ذكرناه من « اثولوجيا » هو أنّ من المعلولات الواقعة تحت عقل الكل مثل نفس الكل ، والنفوس الجزئية الكاملة لو صاروا للعالم الإلهي بحيث يصير ذات

الإله بمنزلة الصورة المتممة له أي بمنزلة الصورة العلمية الحضورية له ، كما كان بمنزلة الصورة بالنسبة إلى عقل الكل ، فكأنه صار ذلك المعلول الذي تحت العقل الأول أيضاً متّصلاً متّحداً بذات الواجب بلا واسطة حجاب حاجب كعقل الأول ، لأنّ اتصال المعلول الثالث والثاني بلا واسطة المعلول الأول وإن كان أمراً محالاً ، كما أنّ صدورهما عن الواجب بلا واسطة محال ، إلّا أنّ المعلول الأول والثاني والثالث في مرتبة الوله والفناء ، كأنهم صاروا في الحكم معلول واحد ، فن هذه الجهة في تلك المرتبة يمكن أن يقال اتصل ذاته الأقدس بتلك الذوات المترتبة بلا واسطة ، وقد فصلنا الكلام في ذلك في شرح اثولوجيا ، فليرجع إليه من يريد الاهتداء انتهى .

و دیگر حدیثی است که روایت کرده اند از حضرت رسالت ﷺ که فرموده: « الشریعة أقوالی ، والطریقة أفعالی ، والحقیقة أحوالی »^(١) و ذکرُوا فی الفرق بین الثلاثة: أنّ الشریعة جسم ، والطریقة نفس ، والحقیقة روح ، وبعبارة اخرى : الشریعة أسماء ، والطریقة صفات ، والحقیقة ذات ، وأيضاً الشریعة بدایة ، والطریقة توسط والحقیقة غایة إلى غیر ذلك .

و ذکر محیی الدین فی « اصطلاحاته »: إنّ الحقیقة عبارة عن سلب أوصافک عنک بأوصافه ، بأنّ الفاعل بک فیک منک إلّا أنت^(٢) انتهى .

وقد مرّ فی حدیث کمیل ذکر الحقیقة ، والمراد منها علی سلیقتهم .

دیگر حدیثی است که از حضرت پیغمبر ﷺ روایت کرده اند که فرموده: « لا تسبّوا الدهر فإنّ الله هو الدهر »^(٣) یعنی دشنام مدهید دهر را که خدا همان دهر

(١) کشف الخفاء عجلونی : ٢ / ٤ .

(٢) اصطلاح الصوفیه محیی الدین عربی : ٧ (مع تفاوت سیر) .

(٣) کنز العمال : ٣ / ٦٠٦ ، سنن بیهقی : ٣٦٥ .

است ، و مراد از دهر روزگار است در لغت عرب .

قال الشيخ عبدالله البلباني من متقدمي مشايخ الصوفية في رسالة وضعها في بيان حديث : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » ، ما لفظه : فان قال قائل : كيف السبيل إلى معرفة النفس ومعرفة الله تعالى ؟ فالجواب : سبيل معرفتهما ان تعلم أنّ الله كان ولم يكن معه شيء والآن كما كان .

فان قال : أنا أرى نفسي غير الله ولا أرى الله نفسي .

فالجواب : أراد النبي ﷺ بالنفس وجودك وحقيقتك لا النفس المسماة باللّوامة والأتمارة والمطمئنة ، بل أشار بالنفس إلى ما سوى الله جميعاً ، كما قال النبي ﷺ : « أرني الأشياء كما هي »^(۱) ، عني بالأشياء ما سوى الله ، أي عرفني ما سواك ، لا أعلم ولا أعرف الأشياء أي شيء هي ؛ أي أنت أم غيرك ؟ وأهي قديم باق أم فان ؟ أراه الله تعالى ما سوى نفسه بلا وجود من سواه ، فرأى الأشياء كما هي ، أعني رأى الأشياء ذات الله بلا كيف ولا أين .

واسم الأشياء يقع على النفس وغيرها من الأشياء ، فإنّ وجود النفس ووجود الأشياء سيان في الشيئية ، حتى أنّ من عرف الأشياء عرف النفس ، ومتى عرف النفس عرف الربّ ، لأنّ الذي تظنّ أنّه سوى الله ليس هو سوى الله ، ولكنك ما تعرف وأنت تراه ، ولا تعرف أنّك تراه .

ومتى انكشف لك هذا السرّ علمت أنّك لست سوى الله ، وعلمت أنّك كنت مقصودك ، وأنك لا تحتاج الى الفناء وأنك لم تزل ولا تزال بلا حين ولا أوان ، جميع صفاته صفاتك ، ظاهره ظاهره ، وباطنك باطنه ، وأوّلك أوّله ، وآخره آخره ، بلا شكّ ولا ريب ، وترى صفاتك صفاته ، وذاتك ذاته بلا صيرورتك ايّاه وصيرورته ايّاك ، بلا قليل

ولا كثير، ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾^(١) بالظاهر والباطن، يعني لا موجود إلا هو، ولا وجود لغيره، فيحتاج الى الهلاك، ويبقى وجهه، كما أنّ من لم يعرف شيئاً ثمّ عرفه ما فنى من وجوده بل فنى جهله ووجوده باق بحاله من غير تبديل وجوده بوجود آخر، ولا يتركب وجود منك بوجود العارف، ولا تداخل بل ارتفع الجهل.

فلهذا جاز للواصل إلى الحقيقة ان يقول: أنا الحق، وأن يقول: سبحانه، وما وصل واصل إلى الحق المبين إلا ورأى صفاته صفات الله، وذاته ذات الله، بلا كون صفاته ولا ذاته داخلاً في الله أو خارجاً عنه، ولا أنّه فاني من الله، أو باق من الله، ويرى نفسه أنّه لم يكن قط، لا أنّه كان ثم فنى، فإنّه لا نفس إلا نفسه ولا وجود إلا وجوده، وإلى هذا أشار النبي ﷺ بقوله: «لا تسبوا الدهر فإنّ الله هو الدهر»^(٢) أشار إلى أنّ وجود الدهر إلى الله تعالى عن الشرك والضد والكفر.

وروى عن الله: «يا عبدي مرضت فلم تعديني، وسألتك فلم تعطني»^(٣) أشار إلى أنّ وجود السائل ووجود المريض وجوده، وعن النبي ﷺ: «موتوا قبل ان تموتوا»^(٤). وفي الصحيح، عن الإمام الباقر عليه السلام أنّه لما اسري بالنبي ﷺ قال: «يا ربّ ما حال المؤمن عندك؟ قال: يا محمد! من أهان وليّاً لي فقد بارزني بالمحاربة، وأنا أسرع شيء إلى نصرته أوليائي، وما ترددت في شيء أنا فاعله كترددني في وفاة المؤمن، يكره الموت وأكره مسأته، وأنّ من عبادي من لا يصلحه إلاّ الغنى لو صرفته إلى غير ذلك هلك، وأنّ من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلاّ الفقر، لو صرفته إلى غير ذلك هلك»^(٥).

(١) القصص (٢٨): ٨٨.

(٢) عوالى اللئالى: ١ / ٥٦ حديث ٨٠.

(٣) بحار الانوار: ٧١ / ٣٦٨ حديث ٥٦ (مع تفاوت يسير).

(٤) كشف الخفاء عجلونى: ٢ / ٢٩١ حديث ٢٦٦٩.

(٥) كافى: ٢ / ٣٥٢ حديث ٨.

دیگر حدیث صحیح که حق تعالی فرموده : « ما یتقرب إلی عبدي بشيء أحب إلیّ مما افترضت علیه ، وإنّه لیتقرب إلیّ بالنوافل حتی أحببته ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ولسانه الذي ينطق به ، ويده الذي يبطش بها ، ان دعائي أجبتہ ، وان سألني أعطيتہ »^(۱).

و این حدیث را اهل سنت نیز روایت کرده اند به اندک تغییری در متن^(۲).
 میبیدی در « شرح دیوان » گفته که : درویشی حضرت محمد مصطفی ﷺ را با عمر فاروق در واقعه ای دید و هر سه به دور متصل به هم نشسته بودند ، و جسد آن حضرت از نور بود به رنگی که تعبیر از آن نمی توان کرد ، و آن رنگ به تدریج میل به بی رنگی می کرد ، و چون نزدیک می شد که از نظر غایب شود آن درویش سؤالی می کرد و همین که آن حضرت به سخن مشغول می شد به رنگ اوّل عود می کرد و می فرمود : ناگاه امیرالمؤمنین عمر به آن درویش گفت : من حقیقت همه چیز می دانم الا حقیقت تو که نمی دانم ، آن حضرت فرمود که : اگر حقیقت همه چیز می دانی حقیقت او هم می دانی ، برای آنکه حقیقت جمیع اشیاء واحد است^(۳).

در مذهب من چه سایه و نور یکی است

خاک ره فقر و تاج مغفور یکی است

آنجا که مقام پاکبازان باشد

دانم به یقین که دار و منصور یکی است

(۱) کافی : ۲ / ۳۵۲ و ۳۵۳ ، ذیل حدیث ۸.

(۲) سنن ابن ماجه : ۲ / ۱۳۲۱ حدیث ۳۹۸۹.

(۳) شرح دیوان امیرالمؤمنین ﷺ : ۲۴ و ۲۵.

قال الشيخ البهائي في حلّ هذا الحديث ما لفظه : لأصحاب القلوب في هذا المقام كلمات سنّية وإشارات سرية وتلويحات ذوقية ، تعطر مشام الأرواح ، وتحيي رميم الأشباح ، لا يهتدي إلى معناها ولا يطلّع على مغزاها إلّا من أتعب بدنه بالرياضات ، وعن نفسه بالمجاهدات حتى ذاق مشربهم وعرف مطلبهم .

وأما من لا يفهم تلك الرموز ، لم يهتد إلى هاتيك الكنوز لعكوفه على الحظوظ الدنية وأنهماكه في اللذات البدنية ، فهو عند سماع تلك الكلمات على خطر عظيم من التردّي في غياهب الإلحاد ، والوقوع في مهاوي الحلول والإلحاد ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً ، ونحن نتكلم في هذا المقام بما يسهل تناوله على الأفهام .

فنقول : هذا مبالغة في القرب ، وبيان لإستيلاء سلطان المحبة على ظاهر العبد وباطنه وسرّه وعلايته ، فالمراد - والله أعلم - أنّي إذا أحببت عبدي جذبته عن محل الأنس وصرفته إلى عالم القدس ، وصيرت فكره مستغرقاً في اسرار الملكوت ، وحواسه مقصورة على اجتلاء أنوار الجبروت ، فتثبت حينئذ في مقام القرب قدمه ، ويمتزج بالمحبة لحمه ودمه إلى ان يغيب عن نفسه ، ويذهل عن حسّه ، فتتلاشي الأغيار في نظره ، حتى أكون له بمنزلة سمعه وبصره ، كما قال من قال :

جنوني فيك لا يخفى وناري منك لا تخبوا
فأنت السمع والأبصار والأركان والقلب^(١)

انتهى .

ديگر حدیثی است مروی در « غوالی اللثالی » که حضرت فرمود : « إنّ الله جميل يحبّ الجمال »^(٢) یعنی خدا جمیلی است که دوست می دارد صاحب

(١) الاربعون حديثاً لشيخ البهائي : ٤١٥ و ٤١٦ .

(٢) غوالی اللثالی : ١ / ٣٢١ حديث ٥٤ .

جمال را.

دیگر حدیثی است که روایت کرده اند که حضرت فرمود: «اطلبوا الخیر عند حسن الوجوه»^(۱) یعنی طلب کنید خوبی را و چیزهای خوب را نزد خوش صورتان.

دیگر حدیثی است که در «غوالی» روایت کرده که حضرت فرمود: «العلم نقطة کثرها الجاهلون»^(۲) یعنی اصل علم یک نقطه بوده که جاهلان آن را زیاد و بسیار کرده اند.

از نقطه چه حرفهای بی حدّ که نمود

وین طرفه که غیر نقطه را نیست وجود

انگشت زحرف غیر اگر برداری

یک نقطه شود مرکز پرگار شهود

دیگر حدیثی است که شیخ بهائی در «مفتاح الفلاح» روایت کرده از حضرت صادق علیه السلام که فرمود: «ما زلت اکثرها - یعنی آیه ایاک نعبد و ایاک نستعین - حتی سمعتها من قائلها» یعنی در نماز بسیار تکرار نمودم گفتن ایاک نعبد و ایاک نستعین را تا به حدّی که شنیدم از قائلش، پس شیخ فرموده که: چه خوب گفته است شیخ شبستری:

روا باشد انا الحق از درختی چرا نبود روا از نیک بختی^(۳)
وامثال این اخبار و آثار بسیار است.

(۱) کنز العمال: ۵۱۶ / ۶، جامع الصغیر سیوطی: ۷۲ حدیث ۱۱۰۷.

(۲) عوالی اللثالی: ۱۲۹ / ۴ حدیث ۲۲۳، مصابیح الانوار: ۳۹۲ / ۲ حدیث ۲۲۱.

(۳) شرح گلشن راز: ۳۷۳، و مراجعه شود به پا ورقی صفحه ۲۸۲ کتاب حاضر.

و دیگر حدیثی است که قاضی میر حسین میبدی در اوایل «شرح دیوان مرتضوی» روایت کرده است که جبرئیل آمد و گفت: یا رسول الله فقرای امت تو پانصد سال قبل از اغنیاء به بهشت روند، رسول ﷺ خوشحال شد، و فرمود که: «هیچ کس در میان شما هست که شعری بخواند؟» یکی خواند:

قد لسعت حية الهوى كبدي فلا طيب لها ولا راق
إلا الحبيب الذي شغفت^(۱) به فعنده رقيتي وترياتي

پس نبی واصحاب وجد کردند به مرتبه‌ای که ردا از دوش مبارک بیفتاد، و چون فارغ شدند هر یک به جای خود بنشستند، معاویه بن ابی سفیان گفت: ما أحسن لعبكم يا رسول الله! پیغمبر فرمود: «یا معاویه! لیس بکریم من لم يهتز عند سماع ذكر الحبيب»، پس ردای خود را به چهار صد پاره کرد، و به هر کس وصله‌ای داد.

بعد از آن میبدی گفته که: بعضی اولیاء در این حال صبر و تمکین ورزیده‌اند، جنید در مجلسی که صوفیه سماع می‌کردند نشسته بود، تصور کردند که مگر رقص پیش او حرام است، پرسیدند فرمود: ﴿وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ مر السحاب﴾^(۲) و ابو الحسین نوری در مجلس سماع نشسته بود، ناگاه خون از پیشانی او بجست، قال نجم الكبرى: ذلك لأجل ترقی الحالة إلى نهايتها، فإنّ الحالة إذا انتهت ومقامها الروح والدم عرش الروح انتفخت العروق وامتثلت وانفطرت^(۳).

(۱) مصدر: شغفت.

(۲) التَّمَلُّ (۲۷): ۸۸.

(۳) شرح دیوان امیرالمؤمنین علیّه السلام میبدی: ۶۹ و ۷۰.

دیگر حدیث کتاب « مصباح الشریعة » - که منسوب است به حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود که : « العبودیة جوهرة کنها الربویة ، فما فقد من العبودیة وجد فی الربویة ، وما خفی من الربویة أصیب فی العبودیة »^(۱).

دیگر دعای حضرت امام حسین علیه السلام به روایت ابن طاووس مذکور است که فرموده : « إلهی حَقَّقنی بِحَقَائِقِ أَهْلِ الْقُرْب ، وَأَسْأَلُکَ بِیَ مَسْأَلَةِ أَهْلِ الْمَجْدِ »^(۲) ، و غیر اینها از کلمات متشابهات یا اخبار مجعولات موضوعات .

و جواب و تأویل آنها موقوف است بر تمهید مقدمه ، و آن این است که : ملک مَثَان در اوایل سورة آل عمران فرموده : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾^(۳) تا آخر آیه شریفه ، که خلاصه مضامین منیفه اش آن است که حق تعالی فرو فرستاده است بر تو قرآن را که از جمله آن آیاتی است محکمات که شکی و شبهه ای در معنی و مراد از آن نیست ، و آن آیات أم الكتاب است ، و آیات دیگر در قرآن هست که متشابهات است که معنی و مراد از آن درست معلوم نیست ، به سبب اجمال در معانی الفاظش ، مانند الفاظ مشترکه بدون قرائن معینه یا غیر ثابت الحقیقه یا به اعتبار مخالفت ظواهرش با ادله معینه عقلیه ، یا براهین قطعیه کلامیه ، یا مخالف ضرورت مذهب یا دین یا اجماع کل مسلمین یا خصوص امام مبین .

پس آن کسانی که در دلهای آنها انحرافی از حق و میلی به باطل هست و فی الحقیقه منافقند ، یا در راه تحصیل حق کوتاهی کرده و درست مجاهده با

(۱) مصباح الشریعة : ۷ .

(۲) اقبال الاعمال : ۳۴۹ ، بحار الانوار : ۵۹ / ۲۲۶ .

(۳) آل عمران (۳) : ۷ .

نفس امارہ بسوء نموده اند؛ پس پیروی می نمایند متشابہات قرآن را، وبه هر معنی که خواهش نفس به آن مایل است برمی گردانند آن را، چنانکه بسیاری از ملاحظه از کرامیه وزنادقه وحشویه در این میدان در اغوا و اِضلال مؤمنان مدّ و معین شیطان گشته اند، و متشبّث به ذیول آیات و روایات متشابہ شده، قائل به جسمیت خدا وعدم عصمت انبیاء و اوصیاء، و حلیّت تفخید بلکه لواط - خصوصاً با اولاد کفّار و امثال اینها - گردیده اند.

و در اخبار بسیار وارد است که قرآن محکم دارد و متشابہ، و ناسخ و منسوخ، و خاص و عام، و مطلق و مقید. و از حضرات ائمه معصومین صلوات الله علیهم اجمعین مروی است که فرموده اند: «احادیث محکمی دارند مثل محکم قرآن، و متشابہی دارند مثل متشابہ قرآن، و همچنین ناسخ و منسوخ و عام و خاص و مطلق و مقید دارند»^(۱).

[جعل حدیث و جاعلین آن]

بلکه در اخبار احادیث دروغ و مجعول و وارد بر سیل تقیه بسیار است، و در خبر متواتر از سید انبیاء به الفاظ مختلفه متقاربه المعنی مروی است که: «قد كثرت القالة علیّ، ألا فن کذب علیّ متعمداً فیتبوء مقعده من النار»^(۲)، یعنی: به تحقیق که بسیار شده اند دروغگویان بر من، آگاه باشید که هر که عمداً بر من دروغ بندد پس باید که در جهنم جای خود را مهیا سازد و داند.

و از بعضی از ائمه علیهم السلام مروی است که فرموده: «إن لكل رجل منّا رجلاً

(۱) کافی: ۱/ ۶۲، خصال شیخ صدوق: ۱/ ۲۵۵ حدیث ۱۳۱.

(۲) کافی: ۱/ ۶۲.

یکذب علیه»^(۱) یعنی: از برای هر یک از امامان کسی هست که دروغ می‌بندند بر او.

و در کتاب «بحار الانوار» مذکور است که چون محمد بن سلیمان خواست که عبدالکریم بن ابی العوجاء زندیق را بکشد و امر به قتل او نمود، و عبدالکریم به یقین دانست که او را می‌کشند، گفت: به خدا قسم حالا که مرا می‌کشید بدانید که من چهار هزار حدیث وضع کرده‌ام، که در آنها حلال را حرام و حرام را حلال ساخته‌ام، و روز صوم شما را روز فطر، و روز فطر شما را روز صوم نموده‌ام، بعد از آن او را گردن زدند^(۲).

و فاضل نسائی گفته است که: کذابون معروفون به وضع و جعل حدیث بر رسول خدا ﷺ چهار نفرند: ابن ابی یحیی در مدینه، و واقدی در بغداد، و مقاتل بن سلیمان در خراسان، و محمد بن سعید - معروف به مصلوب - در شام، و از جمله کذابون وضاعون احمد بن عبدالله جویباری است، و محمد بن عکاشه کرمانی، و محمد بن تمیم فاریابی، زیاده بر ده هزار حدیث وضع نمود، و از آن جمله است وهب بن وهب قرشی، و محمد بن سائب کلبی، و ابی داود نخعی، و مغیره بن سعید کرمانی و مأمون بن احمد هروی و غیرهم، تمام شد کلام نسائی^(۳).

و روایت شده است که سعید بن طریف دید پسرش را که می‌گریست، گفت: چرا گریه می‌کنی؟ گفت: معلم مرا زده است، به معلم گفت: که به خدا

(۱) بحار الانوار: ۲ / ۲۱۷ و ۲۱۸.

(۲) بحار الانوار: ۵۵ / ۳۵۷، میزان الاعتدال: ۲ / ۶۴۴، لسان المیزان: ۴ / ۶۱.

(۳) لآلی المصنوعه: ۲ / ۴۷۳.

قسم کہ معلمان را خوار خواهم کرد ، خبر داد مرا عکرمه از ابن عباس از رسول خدا ﷺ کہ فرمود : معلمان پسران شما بدان شمايند^(۱) .

و روایت شده از حفص بن سلیمان کہ گفت : شنیدم کہ مہدی را کہ می گفت کہ اقرار کرد نزد من مردی از زناده کہ چهار صد حدیث دروغ وضع کرده است^(۲) .

و شیخ زین الدین شہید ثانی رحمہ اللہ در « شرح درایہ » بہ این مضمون فرمودہ است کہ : حدیث موضوع بدترین اقسام حدیث ضعیف است ، و حلال نیست روایت کردن آن از برای عالم بہ حالش مگر با بیان حالش ، و شناختہ می شود وضع حدیث بہ اقرار واضعش ، پس حکم می شود بہ وضع آن بہ حسب ظاہر نہ واقعاً ، بہ اعتبار احتمال کذبش در اقرار ، و الکذب قد یصدق ، یعنی دروغگو گاهی راست می گوید ، و بہ رکاکت الفاظش و نحو آن ، و بہ اطلاع بر غلط و وضع آن بدون تعمد .

چنانکہ واقع شدہ است از برای ثابت بن موسی زاهد در حدیث « من کثرت صلاتہ باللیل حسن وجہہ بالنہار »^(۳) ، ہر کہ نمازش در شب بسیار شود رویش روز نیکو گردد ، پس نقل شدہ است کہ روزی شخصی در میان جمعی حدیث می گفتہ کہ شخص نیکو رویی داخل می شود من کثرت صلاتہ باللیل حسن وجہہ بالنہار ، پس ثابت بن موسی توہم کرد کہ این حدیث است ، پس روایت کرد .

(۱) لآلی المصنوعہ : ۲ / ۲۷۰ .

(۲) شرح درایہ شہید ثانی : ۱۶۰ (با اندکی اختلاف) .

(۳) سنن ابن ماجہ : ۱ / ۴۲۲ حدیث ۱۳۳۳ ، لآلی المصنوعہ : ۲ / ۳۲ .

وواضعون حدیث چند صنف‌اند، از آن جمله کسانی‌اند که مقصودشان از وضع حدیث تقرّب به ملوک و ابناء دنیا است، مثل غیاث بن ابراهیم که داخل شد بر مهدی بن منصور خلیفه عباسی که او را خوش می‌آمد از کبوتر بازی، پس غیاث روایت کرد از پیغمبر ﷺ که آن حضرت فرمود: «لا سبق إلا فی خُفٍّ أو حافر أو نصل أو جناح»^(۱)، یعنی گروه‌بندی نیست مگر در شتری یا سُم‌داری یا تیری یا بال‌داری، پس مهدی فرمود که: ده هزار درهم به او دهند، و چون از مجلس مهدی بیرون رفت مهدی گفت که: شهادت می‌دهم که قفای او قفای کذاب است بر رسول خدا و رسول خدا نفرموده است بال‌دار را، لکن او خواست تقرّب به ما، پس امر کرد که کبوترهائی که برای بازی داشت همه را کشتند و گفت که: من او را بر آن وضع حدیث بداشتم و سبب شدم.

و از آن جمله قومی‌اند از فقرا و گدایان که وضع می‌کنند که به نوائی و ورزقی رسند، چنانکه اتفاق افتاد از برای احمد بن حنبل و یحیی بن معین در مسجد رصافه بغداد.

و عظیم‌ترین واضعان در ضرر به مسلمانان کسانی‌اند که به حسب ظاهر منسوب به زهد و ورع‌اند که به وضع حدیث امید ثواب از خدا دارند؛ از جهت آنکه به آن حدیث دل‌های مردم را ترغیب و ترهیب می‌نمایند و به خدا مایل می‌سازند، پس مردم از نهایت اعتمادی که به زهد و صلاح ظاهری ایشان دارند آن احادیث موضوعه را از آنها قبول می‌نمایند، و ظاهر می‌شود آنچه گفتیم از احوال احادیثی که در باب وعظ و زهد وضع نموده‌اند، و به زهد نسبت داده‌اند افعال و احوال و خارق عادات و کراماتی را که مثل آنها اتفاق

(۱) عوالی اللثالی: ۳ / ۲۶۵ حدیث ۱، سنن ابی داود: ۲ / ۲۹ حدیث ۲۵۷۴.

نیفتاده است از برای هیچ کدام از پیغمبران اولو العزم به حیثیتی که عقل حکم قطعی می کند به آنکه آنها همه موضوعند ، هر چند که کرامت اولیاء فی نفسها ممکن باشد .

و از این قبیل است آنچه روایت شده است از ابی عَصَمَه ، نوح بن ابی مریم مروزی که به او گفتند که : از کجا می گوئی از عکرمه از ابن عباس در فضایل هر سوره ای از قرآن ، و حال آنکه نزد اصحاب عکرمه چیزی از آنها نیست ؟ گفت : چون دیدم مردم را که از قرآن روگردان شده ، و مشغول به فقه ابوحنیفه و تواریح محمد بن اسحاق گشته اند این حدیث فضایل سور را وضع کردم قربتاً الی الله ، و این ابو عَصَمَه را جامع می گفتند ، پس ابو حاتم بن حیان گفت : همه چیز را جمع کرده بود غیر از راستگوئی .

و روایت کرد ابن حبان از ابن مهدی که گفت : گفتم به میسرہ ابن عبد ربّه که از کجا آوردی این احادیث را که هر که بخواند این را این قدر ثواب دارد ؟ گفت : اینها را وضع کردم که مردم را راغب در قرآن سازم ، و چنین گفته اند در باب حدیث طولانی ابی در باب فضائل هر سوره ای از قرآن .

پس روایت شده است از مؤمل بن اسماعیل که گفت : حدیث کرد مرا شیخی به آن ، پس گفتم به آن شیخ که کی حدیث کرده است تو را به آن ؟ گفت : مردی در مدائن و او زنده است ، پس رفتم نزد او ، گفتم : کی حدیث کرده است تو را ؟ گفت : مردی در واسط و او زنده است ، پس رفتم به سوی او و گفتم به او : پس گفت : حدیث کرد مرا شیخی در عبّادان ، پس رفتم به سوی او ، پس دست مرا گرفت و داخل اطاقی شد که در آنجا جمعی بودند از صوفیان و با ایشان شیخی بود ، پس گفت : این شیخ حدیث کرد مرا ، گفتم : ای شیخ کی حدیث

کرد تو را ؟ گفت : هیچ کس حدیث نکرد مرا ، ولیکن چون دیدم که مردم از قرآن بی رغبت شده‌اند این حدیث را از برای ایشان وضع کردیم که دل‌های خود را به سوی قرآن برگردانند .

و هر کس این احادیث را در کتب و تفاسیر خود نوشته است بدون تنبیه بر وضع آنها ، مانند واحدی و ثعلبی و زمخشری ، پس به تحقیق که در این باب غلط کرده‌اند ، و شاید که بر وضع آنها مطلع نگشته‌اند . با وجود آنکه جماعتی از علماء تنبیه بر آن فرموده‌اند ، و کار آن کسی که آنها را مسنداً نقل کرده است مانند واحدی اسهل است .

و وضع کردن زنادقه مثل عبدالکریم بن ابی العوجاء که محمد ابن سلیمان بن علی عباسی او را گردن زد ، و بُنان که خالد قسیری او را کشت و به آتش سوزانید ، و غلات از فرق شیعه ، مثل : ابو الخطاب و یونس بن ظبیان و یزید بن صائغ و امثال آنها بسیاری از احادیث را وضع کردند که به آنها اسلام را فاسد سازند ، و مذهب باطل خود را نصرت دهند .

روایت کرده است عقیلی از حماد بن زید که گفت : وضع کردند زنادقه چهار هزار حدیث ، و روایت شده است از عبدالله بن یزید مُقری که مردی از خوارج از مذهب باطل خود رجوع کرد ، پس می‌گفت که این احادیث را نگاه کنید که از چه شخص می‌گیرید ، زیرا که چون ما چیزی را رأی خود قرار می‌دادیم از برای او حدیثی می‌ساختیم ، بعد از آن فضلاء اعلام قیام نمودند به کشف عیوب آنها و محو عار از آنها ، پس حمد خدای را ، تا به حدّی که بعضی از علما فرموده که : حق تعالی ستر ننموده بر کسی که حدیث دروغ ساخته بود . و به تحقیق که قائل شده‌اند کرامیه و بعضی از مبتدعه از صوفیه به جواز

وضع حدیث از برای ترغیب و ترہیب ، واستدلال کردہ اند بہ آنچه در بعضی از طرق حدیث مشہور متواتر بالمعنی وارد شدہ است بہ این عبارت : « من کذب علیّ معتدّاً لیضلّ بہ الناس »^(۱) تا آخر ، یعنی کسی کہ عمدّاً بر من دروغ بندد کہ مردم را بہ آن گمراہ سازد ، و ناقلاً حدیث این زیادتی را باطل ساختہ اند ، و حمل کردہ اند بعضی از آنها « من کذب علیّ » را بر آنکہ مراد آن است کہ کسی گوید کہ محمد ساحر است یا مجنون است ؛ تا بہ حدّی کہ بعضی از آن مخدولان گفتہ اند کہ حضرت فرمودہ است « علیّ » ، یعنی دروغ از برای ضرر من بندد و ما از برای نفع و تقویت دین او دروغ می بندیم .

و حکایت کردہ است قرطبی در کتاب « مفہم » از بعض اہل رأی و قیاس اینکہ : آنچه موافق باشد با قیاس می توان نسبت داد آن را بہ نبی ﷺ .

و دیگر آنکہ : روایت را گاهی اختراع و جعل می کند واضع از پیش خود و گاهی کلام غیر حجت و معصوم را مثل بعضی از صلحا و قدماء حکما یا از کتب یہود و نصاری اخذ می کند و آن را نسبت بہ حجج و معصومین می دہد ، یا حدیث ضعیف السندی را سند صحیحی از برای او جعل می نماید تا آن را رواج دہد .

و بہ تحقیق کہ تصنیف کردہ اند جمعی از علماء کتابها در بیان اخبار موضوعہ ، از آن جملہ است فاضل حسن بن صفانی صاحب کتاب « درّ الملتقط فی تبیین الغلط » کہ خوب است ، و از برای ابو الفرج ابن الجوزی حنبلی نیز کتابی ہست نہ بہ آن خوبی ، زیرا کہ ابن الجوزی ذکر کردہ است در آن بسیاری از اخباری را کہ ادعای وضع آنها نمودہ ، و دلیلی بر وضع آنها

(۱) صحیح بخاری : ۱ / ۳۵ باب اثم من کذب علی النبی ﷺ ، الکافی : ۱ / ۶۲ .

نیست، والحاق آنها به ضعیف اولی است، و بعضی از آن ملحق به صحیح و حسن می تواند شد نزد اهل حدیث، به خلاف کتاب صغانی که آن تمام است در این باب، و مشتمل است بر انصاف بسیاری^(۱)، تمام شد کلام شهید در «شرح درایه».

قاصر گوید که: آنچه فرموده است که واضع حدیث طیر غیاث مذکور بوده، موافق است با قول علامه زمخشری در «ربیع الابرار»^(۲) و فاضل جزری در «نهایه»^(۳) با جمعی دیگر، لکن بعضی دیگر وضع آن حدیث را نسبت داده اند به وهب بن وهب قرشی قاضی که مادرش زوجه حضرت امام جعفر صادق علیه السلام بود، و بعضی گفته اند که آن را وهب از برای منصور خلیفه وضع نمود، و به این سبب او را ملقب به کذاب نمودند^(۴)، بلکه فضل بن شاذان او را اکذب بریه شمرده^(۵)، و احتمال صدق به هر دو می رود که هر دو وضع کرده باشند به اعتبار عدم منافات.

و فاضل فیروز آبادی شافعی صاحب «قاموس اللغه» در رساله ای که در اخبار موضوعه نوشته - مبوب به چند باب - به این مضمون گفته است: باب تحریم خواندن قرآن به صوت و غنا؛ ثابت نشده است در آن چیزی، بلکه وارد شده است خلاف آن در «صحیح بخاری» و آن این است که پیغمبر صلی الله علیه و آله

(۱) شرح درایه شهید ثانی: ۱۵۲ - ۱۶۴، برای اطلاع بیشتر به لآلی المصنوعه: ۴۶۷-۴۷۴، والغدیر: ۵/ ۲۰۸ - ۲۹۳ مراجعه شود.

(۲) ربیع الابرار: ۳/ ۲۰۵ و ۲۰۶.

(۳) نهایه ابن اثیر: ۲/ ۳۳۸.

(۴) تنقیح المقال: ۳/ ۲۸۲.

(۵) رجال کشی: ۲/ ۵۹۷.

داخل مکه شد در روز فتح در حالی که می‌خواند سورة فتح را به صوت و غنا. وی گفت که: ترجیع این است آآآ^(۱) باب فضائل علی علیه السلام وضع کرده‌اند در آن احادیثی چند که شمرده نمی‌شوند، از جمله قبیح‌ترین آنها احادیث کتابی است مستی به وصایا؛ که اوّل هر یک از آنها یا علی است، وثابت از مجموع احادیث فضائل علی همین یک حدیث است که «یا علی أنت مّی بمنزلة هارون من موسی»^(۲).

باب فضائل روز عاشورا واستحباب روزه داشتن آن، وسایر احادیثی که وارد شده است در فضیلت آن؛ وفضیلت نماز در آن، وانفاق و خضاب و روغن مالی و سرمه کشیدن، و طبخ حبوب و غیر اینها، همه موضوع‌اند و دروغ، ائمه حدیث فرموده‌اند که: سرمه کشیدن در آن روز بدعتی است که قاتلان حسین علیه السلام آن را اختراع نموده‌اند^(۳).

فضائل ابوبکر صدیق رضی الله عنه اشهر مشهورات آنها این است که حق تعالی تجلّی می‌نماید از برای مردمان عموماً و از برای ابوبکر خصوصاً.

و حدیثی که حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله فرمود که: «ما صب الله في صدري شيئاً إلا صبته في صدر أبي بكر» یعنی که: نریخت حق تعالی در سینه من چیزی مگر آنکه ریختم آنها را در سینه ابوبکر.

و حدیثی که حضرت رسالت صلی الله علیه و آله هر وقت که مشتاق بهشت می‌شد ریش ابوبکر را می‌بوسید و می‌بوئید.

(۱) سفر السعادة فیروزآبادی: ۱۵۲ و ۱۵۳.

(۲) سفر السعادة فیروزآبادی: ۱۴۹.

(۳) سفر السعادة فیروزآبادی: ۱۵۰.

و حدیثی که حضرت فرمود که : « من وابوبکر مانند دو اسبیم که به گرو می دوانیم ».

و حدیثی که حق تعالی : « چون ارواح را آفرید ، روح ابوبکر را از میان آنها برگزید » .

وامثال اینها از احادیث همه مجعول و دروغ‌اند که بدیهه عقل حکم به کذب آنها می‌نماید ، باب اجماع حجت است حدیث صحیحی در آن نرسیده است ، باب قیاس حجت است در آن حدیث صحیحی نرسیده است باب فضائل ابو حنیفه و شافعی و دشمنان در آن چیزی صحیح نیست ، و هرچه در آن باب ذکر نموده‌اند همه موضوع و دروغ‌اند^(۱) تا آخر رساله .

وافاضل متفنن قاضی نور الله در رساله « كشف العوار » در تفسیر آیه غار ، نزد ردّ حدیث « ما صبّ الله » مذکور به این مضمون فرموده که : به علاوه آنچه مذکور شد شیخ فاضل ؛ خاتم محدثین شافعیه مجد الدین فیروز آبادی صاحب « قاموس » در لغت ذکر کرده است ؛ در خاتمه کتاب مشهورش که مسّی است به « سفر السعادة » که این حدیث و غیر این حدیث از احادیثی که روایت شده است در شأن ابوبکر از اشهر موضوعات و مفتریات است ، که بطلان آنها به بداهت عقلیه معلوم است^(۲) .

و تأیید می‌کند آن را ندانستن ابوبکر معانی قرآنی را که متواتر است دواعی و بواعث در اتقان و ضبط آنها به حدّی که به تواتر رسیده است که معنی کلاله راندانست ، و مشهور است که معنی « ابّ » را در قول حق تعالی :

(۱) سفر السعادة فیروزآبادی : ۱۴۹ .

(۲) سفر السعادة فیروزآبادی : ۱۴۹ .

﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾^(۱) نیز ندانست، و نقل کرده است این را جلال الدین سیوطی در کتاب «اتقان»، بلکه نقل کرده است که آن را از عمر نیز پرسیدند در ایام خلافتش در حالی که بر منبر بود، پس بعد از تأمل بسیاری اعتراف به جهل خود نمود^(۲).

وشکی نیست که معانی امثال این الفاظ مصبوب در صدر پیغمبر بوده و هرگاه ظاهر شد جهل ابوبکر به آنها، معلوم می شود که مصبوب در صدر او نبوده است، و این مخالف است بالکلیه که حدیث موضوع مذکور بر آن دلالت کرده است انتهی.

و روایت کرده است فاضل معتمد میرزا محمد استرآبادی رحمۃ اللہ علیہ در رجال کبیرش در ترجمه مغیره بن سعید - لعنه الله - به سند حسن از یونس رحمۃ اللہ علیہ که: بعضی از اصحاب ما گفت به او که: چه بسیار سختی در باب احادیث؟ و چه بسیار انکار کنی احادیث اصحاب ما را؟ پس چه باعث شده است تو را بر ردّ احادیث؟ گفت: حدیث کرد مرا هشام بن حکم اینکه شنید حضرت صادق علیه السلام را که می فرمود که: «قبول کنید بر ما چیزی را که موافقت کند قرآن و سنت را، یا بیابید از برای آن شاهی از احادیث متقدمه ما، از جهت آنکه مغیره بن سعید - لعنه الله - در خفیه داخل کرد در کتب اصحاب پدرم احادیث چند که پدرم آنها را فرموده بود».

تا آنجا که یونس گفت که: رسیدم به ولایت عراق، پس یافتم در آنجا پاره ای از اصحاب ابی جعفر علیه السلام را، و یافتم اصحاب ابی عبدالله علیه السلام را بسیار،

(۱) عبس (۸۰): ۳۱.

(۲) الاتقان فی علوم القرآن: ۱/ ۱۱۳.

پس شنیدم از آنها احادیث بسیار و گرفتم ، بعد از آن آنها را بر حضرت امام رضا علیه السلام عرض کردم ، پس آن حضرت انکار نمود بسیاری از آن احادیث را که از حضرت صادق علیه السلام باشد ، و فرمود که : « ابو الخطاب - لعنه الله - دروغ گفت بر حضرت صادق علیه السلام ، لعنت کند خدا ابو الخطاب را ، و همچنین اصحاب ابو الخطاب در خفیه داخل می کنند این احادیث را تا امروز در کتب اصحاب ابی عبدالله علیه السلام » تا آخر حدیث .

و نیز به سند حسن روایت کرده است از یونس از هشام ، که شنید حضرت صادق علیه السلام را که می فرمود که : « مغیره بن سعید - لعنه الله - عمداً دروغ می بست بر پدرم ، و می گرفت کتب اصحاب پدرم را ، و اصحاب خودش مستتر و مخلوط بودند با اصحاب پدرم که می گرفتند کتابها را از اصحاب پدرم و می دادند آنها را به مغیره که در آنها به خفیه داخل می کرد کفر و زندقه را ، و نسبت می داد آنها را به پدرم ، بعد از آن مغیره می داد آن کتابها را به اصحابش و امر می کرد آنها را که آنها را در میان شیعه متفرق و منتشر سازند » ^(۱) تا آخر حدیث .

وفي الخبرين دلالة ساطعة وشهادة قاطعة على أنّ الكتب المعتمدة كانت بحيث لا مانع من ان يدسّ فيها الفسقة أخباراً مختلفة ، فافهم ، إلى غير ذلك من الأخبار والآثار التي يطول ذكرها ويتعب طيها ونشرها .

[نشانه‌های احادیث صحیح]

چون این مقدمات را دانستی ؛ بدانکه : معتمد از اخبار و صحیح از آثار

همان است که مضمونش مشهور و معمول به باشد میان فقهاء اخیار، خصوصاً قدماء ابرار که وسایط اند میان ما وائمه اطهار که متکفلون ایتام ایشانند، واینکه هر حدیثی را که اصحاب ما خصوصاً قدما از مضمون آن اعراض فرموده باشند پس آن حدیث مردود و غیر مقبول است، ودر غایت ضعف وفضاحت، هرچند که به حسب ظاهر نسبت به سند در غایت قوّت باشد، و به حسب دلالت در نهایت ظهور وصراحت، پس باید آنها را حمل نمود بر آنکه دروغ و موضوعند بر ائمه هدی یا مأول و محمولند بر تجویز و تشبیه، یا بر تقیّه و اتقاء.

بنابر این اخبار مذکوره بعد از تسلیم اسناد آنها محمولند بر تقیّه و اتقاء، یا بر مجاز و استعاره، مانند آیات مذکوره و سایر آیات دالّه بر جسمیت و جبریت خدا، و عدم عصمت و ثبوت غلط و خطا از پیغمبران وائمه هدی، چنانکه تنبیه شد قبل از این بر بسیاری از آنها، به علاوه آنکه تأویلی که از برای آیه سورۃ بقره و انعام نموده اند در قوطی هیچ عطّاری به هم نمی رسد، و هیچ گاوی و خری او را قبول نمی نمایند.

و معتمد از تفسیر و معانی آیات همان است که به طریقی صحیح از معصوم علیه السلام رسیده باشد، یا معتبرین و مشهورین از مفسرین به آن تفسیر کرده باشند، و معارضی از ادلّه قطعیّه عقلیه یا نقلیه نداشته باشد، و اکثر اخبار موضوعه مذکوره دروغ و از موضوعات و مجعولات صوفیان است، و آثار وضع و کذب بر آنها ظاهر و نمایان است.

و از آن جمله حدیث «من عشق» را جمعی از اعیان تصریح نموده اند به کذب و وضع آن، پس شیخ الاسلام ابو عبدالله محمد بن ابی بکر شامی در

کتاب «الداء والدواء» گفته به این مضمون: اما حدیث «من عشق فعف» که در سندش سوید بن سعید است، پس به تحقیق که انکار نموده‌اند حفاظ اسلام این حدیث را بر او، که از آن جمله‌اند ابن عدی در «کامل»، و بیهقی در «ذخیره»، و ابن طاهر در «تذکره»، و ابو الفرج بن الجوزی آن را در موضوعات شمرده، و ابو عبدالله حاکم آن را انکار نموده، با وجود آنکه کمال تساهل در باب احادیث می‌نموده، و گفته: که من تعجب می‌کنم از سوید.

پس شیخ الاسلام گفته که: من می‌گویم که حق و درست آن است که این حدیث از کلام ابن عباس است، و غلط کرده است سوید که به حضرت رسالت ﷺ رفع نموده و رسانیده است، و آن شباهت ندارد به کلام پیغمبران.

و اما روایت کردن خطیب از هری از معافی بن زکریا از قطبة ابن فضل از احمد بن محمد بن مسروق^(۱) از سوید از ابن مسهر از هشام ابن عروه از پدرش از عایشه - رضی الله عنها - از حضرت رسالت ﷺ، پس از ظاهرترین غلطهاست، و روایت نمی‌کند هشام از پدرش از عایشه مثل این حدیث را نزد کسی که اندک بوی حدیث را بوئیده باشد، و ما شهادت می‌دهیم از برای خدا که عایشه - رضی الله عنها - هرگز روایت نکرده است این را از رسول خدا ﷺ و نه عروه از عایشه و نه هشام از عروه.

و اما حدیث ابن الماجشون از عبدالعزیز بن ابی حازم از ابن ابی نجیح از مجاهد از ابن عباس - رضی الله عنهما - از حضرت رسول ﷺ، پس دروغ است بر ابن الماجشون، و او هرگز این را روایت نکرده است و نه زبیر بن بکار از او، بلکه این حدیث دروغ و از جعل وضّاعین است، و سبحان الله چگونه

(۱) در مصدر «احمد بن مسروق» آمده است.

مثل این سند خوب مثل این متن بد را متحمل می شود و روایت می کند ، پس قبیح و رسوا کند خدا دروغگویان را و واضعان احادیث را .

وبه تحقیق که نقل کرده است آن را ابو الفرج از محمد بن جعفر بن سهل از یعقوب بن عیسی از فرزندان عبدالرحمان بن عوف از ابن ابی نجیح از مجاهد مرفوعاً ، و این غلطی است قبیح ، زیرا که این محمد بن جعفر همان خرائطی است که در سنه سیصد و بیست و هفتم هجرت فوت شده است ، پس محال است که شیخ یعقوب بن ابی نجیح را برخورد داده باشد ، خصوصاً که در کتاب «اعتلال»^(۱) آن را روایت کرده است از همین یعقوب از زبیر از عبدالعزیز^(۲) از ابن ابی نجیح ، و خرائطی مذکور مشهور است به ضعف در روایت که ابن جوزی آن را در کتاب «ضعفا» نوشته است .

و کلام حفاظ اسلام در انکار این حدیث همان میزان است ، و به ایشان است رجوع در این شأن ، و صحیح نشمرده است بلکه حسن نیز ندانسته است این حدیث را کسی که در علم حدیث بر تصحیح او اعتماد توان نمود ، و نه کسی که عادتش تساهل و تسامح در سند حدیث بوده ، و کافی است همین که ابن طاهری که کمال مساهله در نقل احادیث می نماید و غث و سمین و منخنقه و موقوذه و آنها را نقل می کند این حدیث را انکار نموده و شهادت بر بطلان آن داده ، بلی ابن عباس رضی اللہ عنہ از او بعید و منکر نیست که آن را گفته باشد .

وبه تحقیق که ابو محمد بن حزم نقل کرده که : از او سؤال شد از مرده عشق ، جواب گفت که : او کشته هوا و خواهش خود است ، و بر او قصاصی

(۱) مصدر : الاعتدال .

(۲) در مصدر « عن عبد الملك عن عبد العزيز » آمده است .

نیست، و بردند نزد او در عرفات جوانی را که مانند جوجه مرغی شده بود، پس از حال او سؤال نمود، گفتند: که عشق او را به این حال رسانیده است، پس در مجموع آن روز عرفه استعاده به خدا از عشق می نمود، این است نفس کسی که گفته است «من عشق ففّ فکتم فمات ففّو شهید» تمام شد کلام دواء الداء^(۱).

وفاضل صفدی در شرح «بیت الخال اغترابی» تا آخر از ابیات «لامیه عجم» به این مضمون گفته است که: روایت کرده است دارمی در جزوش حدیث رسول خدا ﷺ را که فرموده «من عشق» تا آخر حدیث، ودر طریق سندش سدید بن سعید حدثانی است که از جمله شیوخ مسلم است، لکن یحیی بن معین تضعیف او نموده ودر شأنش کلامی فرموده است که معنی آن این است که اگر اسبی ونیزه‌ای می داشتیم؛ در باب این حدیث با او قتال می کردم، ورواه الدار قطنی عن المنجینی فتابع سدیداً.

ورأیت بعضهم یقول: إنما سمی نور الدّین الشّهِید شهیداً لأنّه أحبّ مملوکاً فأعفّ فأکمه الحب فقتله، والشیخ محیی الدّین قد أطلق ولم یشرط شیئاً من الکتمان والعفاف، بل قال عقیب ذکر الشّهِید: الذی لا یغسل والمیت عشقاً والمیتة طلقاً، مع أنّه جزم بتحريم النظر إلى الأمر بشهوة وبغير شهوة انتهى^(۲).

وعن کتاب «دیوان الصبابة» أنّه ذکر فیہ عن الرافعی عدّ شهید العشق من الشّهداء^(۳).

(۱) الداء والدواء: ۳۴۹-۳۵۱.

(۲) الفیث الذی انسجم فی شرح لامیه العجم در ذیل شعر «الخال اغترابی».

(۳) دیوان الصبابة: ۲۵۷.

این حال حدیث من عشق است نزد سنیان .

واما نزد شیعیان ، پس از طریق ایشان روایت نشده است مطلقاً ، بلکه خلاف آن روایت شده چنانکه گذشت که از حضرت پرسیدند از عشق ، حضرت فرمود : « قلوب خلت عن محبة الله فابتلاه الله بمحبة الغير »^(۱) ، یعنی : دل‌های عاشقان دل‌هائی است که از محبت خدا خالی شده ، پس حق تعالی آنها را به محبت غیر خود مبتلا فرموده است .

حتی آخوند ملا صدرا در مجلد چهارم « اسفار » چنانکه گذشت با وجود تجویز عشق مجازی ، و کمال تحسین و ترغیبش از برای عشقبازی با آمدن استدلال به حدیث من عشق ننموده ، و آن را به عنوان حدیث نقل نفرموده ، بلکه از آن به عنوان : وقیل من عشق فکتم فمات مات شهیدا تعبیر فرموده ، یعنی بعضی گفته‌اند که من عشق ففعل تا آخر^(۲) .

و همچنین احادیث مذکوره دالّه بر جسمیت خدا و رؤیت او به دیده‌ها و خندیدن او به نواجزها ، و در احسن صورت و در صورت بی‌ریش خوش مو و امثال آن ؛ همه از طریق سنیان و صوفیان است نه شیعیان و مؤمنان ، و بر تقدیر صحت آنها تأویل و حملش بر مجاز و تشبیه و استعاره لازم است .

و حدیث : « خلق آدم علی صورته » نظر به اقریب مرجع ضمیر ؛ معنیش آن است که آفرید آدم را بر صورت آدم ، یعنی بر صورتی که لایق او بود از تناسب اعضاء ، و استقامت قامت ، و حسن صورت ، و استجماع انواع حکمت ،

(۱) امالی شیخ صدوق : ۵۳۱ حدیث ۳ ، علل الشرائع : ۱۴۰ حدیث ۱ ، بحار الانوار :

۱۵۸ / ۷۰ حدیث ۱ (با اندکی اختلاف) .

(۲) اسفار ملا صدرا : ۱۷۴ / ۷ .

چنانکه در علم تشریح مبین و مبرهن است^(۱).

و حدیث « عماء » به مهمله بر وزن سحاب - که به معنی ابر بلند یا کثیف یا بارنده ، یا نازک یا سیاه یا سفید ، یا آبش ریخته است - نیز از طریق اهل سنت است که شیعه از آن خبر ندارند ، و بر تقدیر صحّت محمول و مأوّل است مانند امثالش^(۲).

و همچنین حدیث بر عرش نشستن و به قدر چهار انگشت کم یا زیاد بودن ، و همچنین موضوع ضعیف و تأویل سخیف حنابله در باب زخم خوردن خدا ، و نجات نمود ، و صلح یزید پلید با سید الشهداء همه هرزه و پوچ است .
و همچنین حدیث مجعول علاء الدّوله بر امام همام علیه السلام ، و قول طبرسی در « مجمع » و روده عن جعفر بن محمد علیه السلام ظاهر است در آن که هر یک از طریق اهل سنت است ، و بر فرض صحت حمل و تأویلشان لازم بلکه ظاهر است .

و همچنین حدیث « صحیفة الرضا » مجعول است ، و در آن نیست چنانکه جمعی دیده‌اند و فرموده‌اند ، و همچنین حدیث قدسی موضوع است ، و حدیث « من عرف نفسه » و « تعرفنی نفسی » بر فرض صحت دلالتی بر مدعای ایشان ندارد ، و مانند خبر « غرر و درر » و حدیث حقیقت منقول از « نهج البلاغه » محمول و موضوع و مجعول است بر نهج مذکور .

و در اخبار جمع بین الأخبار وارد است که حضرت فرمود : « إنّ لكل حق حقیقة ، و علی كل صواب نوراً » یعنی : از برای هر حقی و درستی حقیقت

(۱) توحید شیخ صدوق : ۱۵۲ حدیث ۱۰ .

(۲) سنن ابن ماجه : ۱ / ۶۵ حدیث ۱۸۲ .

راستی هست و بر هر راستی نوری هست که دلالت بر راستی آن می‌کند ، « فما وافق کتاب الله فخذوه ، وما خالف کتاب الله فدعوه »^(۱) ، یعنی : پس آنچه از اخبار موافق قرآن باشد آن را بگیرید و آنچه مخالف قرآن باشد ترک کنید .

و معلوم است که در قرآن از عبارات مذکوره واستعارات مسطوره از عشق و وجد و مطرب و امثال آنها نیست ، بلکه ظاهر قول حق تعالی : ﴿ لَا تُذِرْكُمُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ يُذِرُكَ الْاَبْصَارَ ﴾^(۲) و ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(۳) عاشقیت و معشوقیت خدا را مخالف و منافی است .

و حدیث : « الشریعة أقوالی » بر تقدیر تسلیم سند ، محتمل است که اشاره باشد به حجیت اقوال و افعال و تقریرات آن حضرت ، چنانکه در کتب اصول فقه مذکور و عمل به آنها در کتب فقهیه مشهور است .

و همچنین حدیث « سبّ دهر » از طریق اهل سنت است ، پس روایت شده در متفق علیه - یعنی در « صحیح بخاری » و « مسلم » - از ابوهریره مرفوعاً که حق تعالی فرموده که : « اذیت می‌کنید مرا فرزند آدم به دشنام دادن دهر ، و حال آنکه دهر غیر از من نیست ، به دست خود می‌گردانم شب و روز را »^(۴) .

و بعضی دهر را از نامهای خدا می‌دانند ، چنانکه در « قاموس » گفته : « الدهر قد یُعَدُّ فی الاسماء الحسنی »^(۵) و بر تقدیر صحت ضرری ندارد که دهر در

(۱) کافی : ۱ / ۶۹ حدیث ۱ .

(۲) الانعام (۶) : ۱۰۳ .

(۳) الشوری (۴۲) : ۱۱ .

(۴) صحیح مسلم : ۱۵ / ۳ ، صحیح بخاری : ۶ / ۴۱ .

(۵) قاموس اللغة : ۲ / ۳۳ .

اصل نام خدا باشد ، و اطلاقش بر روزگار بر سیل مجاز باشد ، و عبارات مجازیه دلالت بر صحت و حقیقت دعاوی محیی الدّین و بلبانی و غیره از صوفیه ندارد ، مانند حدیث : « مرضت فلم تعدنی » ، و « من أهان وليّاً لي » ، و « كنت سمعه » ، که همه بر سیل تجوّز وارد شده‌اند ، چنانکه متعارف است که می‌گویند : قطع الأمير اللص ، یعنی امیر دست دزد را برید ، و حال آنکه جلّاد و فرّاش می‌برند نه امیر .

و همچنین است کلام در سایر احادیث مذکوره ؛ بعد از تسلیم اسناد آنها به حمل بر تجوّز ، مانند : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ ^(۱) و ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ^(۲) و ﴿ خَلَقْتُ بَيْدِي ﴾ ^(۳) با وجود آنکه جمعی تصریح کرده‌اند به این که : حدیث « اطلبوا الخير » ^(۴) از موضوعات است و مراد حضرت از « حتّی سمعتم » من قائلها نهایت مبالغه است در کمال التذاذ از خواندن آیه شریفه .
و همچنین حدیث میبیدی سنی شافعی از قبیل نقلهای دیگران است ، و مانند اخبار رقص پیغمبر است ، و امر آن حضرت به زدن ورقصیدن از برای عایشه چنانکه گذشت ^(۵) .

و فاضل احمد بن عبدالحلیم بن عبد السلام ابن تیمیه ابو العباس تقی الدین حنبلی معروف به « ابن تیمیه » در کتاب « الفرقان بین اولیاء الرحمن و اولیاء الشیطان » ، بعد از ذکر اصحاب صُفّه به این مضمون گفته که : در صُفّه

(۱) طه (۲۰) : ۵ .

(۲) القصص (۲۸) : ۸۸ .

(۳) سورة ص (۳۸) : ۵۷ .

(۴) کنز العمال : ۶ / ۵۱۶ .

(۵) صحیح بخاری : ۲ / ۳۰۲ .

منزل کردند از جملهٔ خیار مسلمین سعد بن ابی وقاص، و او بهترین نازلین صُفّه بود، و بعد از آن از آنجا انتقال نمود، و نازل شد در آن ابو هریره و غیر او، و به تحقیق که جمع کرد ابو عبد الرحمن سلمی تواریخ و اسامی نازلین صُفّه را در کتابی^(۱)، و اما انصار از اهل صُفّه نبودند، و همچنین اکابر مهاجران مثل عمر و ابو بکر و عثمان و علی و طلحه و زبیر و عبد الرحمن و ابو عبیدہ جراح و غیر ایشان از اهل صُفّه نبودند.

و روایت شده است که صُفّه را غلام مغیره بن شعبه ساخت، و حضرت رسالت ﷺ فرمود که: غلام مغیره یکی از سبعة است، و این حدیث دروغ است به اجماع اهل علم، هر چند که ابو نعیم آن را در «حلیه» روایت کرده است، و همچنین دروغ است هر حدیثی که روایت می شود از حضرت رسالت ﷺ در باب عدد اولیاء و ابدال و نقباء و نجباء و اوتاد و اقطاب، مثل آنکه چهارند، یا هفتند، یا دوازده اند، یا چهلند، یا هفتاداند، [یا سیصد] و یا سیصد و سیزده اند، یا آنکه قطب یکی است.

پس نیست در این احادیث حدیث صحیحی از پیغمبر ﷺ و بزرگان پیشینیان مطلقاً این الفاظ نگفته اند و بر زبان نیاورده اند مگر آنکه لفظ ابدال که روایتی شده است در باب ابدال که چهل مردند، و این که همه در شام ساکنند، و آن حدیث در مسند^(۲) است از احادیث علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، و این حدیثی است منقطع و غیر ثابت^(۳).

(۱) نام آن کتاب «تاریخ من نزل الصفه» می باشد.

(۲) مسند احمد: ۱ / ۱۸۰ حدیث ۸۹۸.

(۳) در مصدر اضافه شده است: « زیرا واضح است که علی رضی اللہ عنہ] و یارانش از صحابه از

و همچنین است آنچه روایت کرده‌اند از پیغمبر ﷺ که شاعری در خدمت آن حضرت این اشعار خواند « قد لُصِت حبة الهوى كبدی » تا آخر اشعاری که گذشت ، راوی گفت که : پس حضرت پیغمبر آنقدر وجد نمود که ردا از دوش مبارکش افتاد ، پس به درستی که این حدیث دروغ است به اجماع اهل علم ، و حدیث دروغتر از آن این است که بعضی روایت کرده‌اند که حضرت پاره پاره نمود آن را و اینکه حضرت جبرئیل علیه السلام پاره‌ای از آن را گرفت و بر عرش آویخت .

پس اینها و امثال اینها از جمله چیزهایی است که کسانی که حضرت رسالت را شناخته‌اند می‌دانند که اینها همه دروغ است ، و بر آن حضرت بسته‌اند ﷺ^(۱) تمام شد کلام ابن تیمیه .

و همچنین حدیث « مصباح الشریعة » ضعیف ، بلکه از موضوعات صوفیه است ، و یکی از رجال « مصباح الشریعة » شقیق بلخی صوفی است ، و مطلقاً نامش در کتب معتبره رجالیه شیعه - بلکه در کتب رجال اهل سنت - نیز نیست .

وقال الخال المفضل في دیباجة كتاب « البحار » ما لفظه : كتاب « مصباح الشریعة » فيه بعض ما یریب اللیب الماهر ، وأسلوبه لا یشبه سائر کلمات الأئمة

➤ معاویه و پیروانش افضل و برتر بوده‌اند ، پس ممکن نیست که برترین مردم در لشکریان معاویه باشند ، و اما در لشکر علی علیه السلام نباشند سپس از حدیث : « تمرق مارقة من الدین » نیز نتیجه گرفته است که حضرت علی و یارانش افضل و برترند و ممکن نیست حدیث ابدال صحیح باشد .

وآثارهم^(۱) واللہ یعلم.

وشقیق مذکور شاگرد زفر شاگرد ابو حنیفہ است ، واستاد ابوبکر اصم صوفی و ابراہیم بن ادم صوفی است ، ودر سنہ یکصد و ہفتاد و چہار ہجری او را در ختلان کشتند ، ودر همان جا دفن کردند .

وہمچنین عبارات دعای حضرت امام حسین علیہ السلام در روز عرفہ^(۲) - بر تقدیر تسلیم سند - دلالت بر صحت عقاید صوفیہ ندارد ، واہل قرب و اہل جذب انبیاء و اوصیاء و اولیاء مؤمنانند ، نہ مجاہیلی چند کہ مسائل واجبہ عبادات خود را نمی دانند ، وبسیاری از واجبات را ترک ومحرمات را مرتکب می شوند ، چنانکہ قبل از این دانستی .

وقال عبدالرزاق الکاشی فی بیان اصطلاحات الصوفیہ ما لفظہ : الجذبۃ ہی تقرب العبد بمقتضى العناية الإلهية لكل ما يحتاج إليه في طي المنازل إلى الحق بلا كلفة وسعى منه^(۳) .

وقال : المجدوب من اصطفاہ الحق تعالی لنفسہ وارتضاء لحضرة أنسہ وظهرہ بمایہ قدسہ ، فحاز من المنح والمواهب ما فاز به بجميع المقامات والمراتب بلا كلفة المكاسب والمتاعب^(۴) انتهى ما أفاد وأجاد .

وہو صحیح مقبول لا یأبى عنه العقول ولا يعارضه شيء من المنقول ، وفيہ

(۱) بحار الانوار : ۱ / ۳۲ .

(۲) زاد المعاد : ۲۶۰ .

(۳) اصطلاحات الصوفیہ : ۳۹ ، فی المصدر : « ہی تقریب المبد ... المہینۃ لہ کلاً ما یحتاج »

(۴) اصطلاحات الصوفیہ : ۷۷ ، فی المصدر : من اصطنعه الحق لنفسہ واصطفاء لحضرة أنسہ

مناسبة للمعنى اللغوى ، ولا ارتباط له بالوصول ولا بالاتحاد والحلول كما زعموا .

و همچنین حدیث « العلم نقطة » ضعیف السند است ، هر چند که مشهور و در بسیاری از کتب اعدادیه و غلات و صوفیه مذکور است ، و فاضل ابن جمهور احسائی در کتاب « غوالی اللثالی » ، و حافظ رجب برسی در کتاب « مشارق الانوار » آن را روایت کرده‌اند^(۱) .

خال مفضل آخوند ملّا محمد باقر مجلسی رحمته الله در اوایل کتاب « بحار الانوار » فرموده در ذکر کتب به این مضمون که : کتاب « مشارق الانوار » از حافظ رجب برسی است ، و اعتماد نمی‌کنم بر آنچه متفرد به نقل آن باشد ، زیرا که آن کتاب مشتمل است بر آنچه موهم خبط و خلط و ارتفاع و غلو است^(۲) ، و کتاب « غوالی اللثالی » هر چند که مشهور و مصنفش در فضل معروف است لکن در آن کتاب فرق نکرده است میان قشر و لباب ، و داخل کرده است اخبار متعصبان سنیان را در روایات اصحاب ، پس از این جهت ما اقتصار می‌نمائیم در اینجا بر نقل بعضی از آنها^(۳) تمام شد کلام آخوند .

و بر تقدیر تسلیم سند حدیث (نقطه) دلالتی بر صحت مطالب صوفیه ندارد ، بلکه مانند آیات و احادیث متشابهات و حروف مقطعات آیات مثل « الم وص وق » و امثال آنها ، هر کسی از اهل فضل و کمال حمل و تأویل و توجیه و استنباط بعضی از چیزها بر سبیل احتمال از آن می‌نمایند .

في « المشارق » قال أمير المؤمنين عليه السلام : « ظهرت الموجودات عن باء بسم الله ، وانا

(۱) غوالی اللثالی : ۴ / ۱۲۹ حدیث ۲۲۳ .

(۲) بحار الانوار : ۱ / ۱۰ .

(۳) بحار الانوار : ۱ / ۳۱ .

النقطة التي تحت الباء .

وقال ﷺ : « عن الباء ظهر الموجود ، وعن النقطة تميز العابد عن المعبود » .

وقال ﷺ : « الباء عرّفه العارفون ، وما من شيء إلا والباء مكتوبة عليه وهي

الحجاب » .

وفيه أيضاً : العالم أعراض وأجسام ، والأجسام مركبة من السطح ، والسطح تكون خطأً ، ثم سطحاً ، ثم جسماً ، ومدار الكل على النقطة ، وكذلك الكلام مداره على الكلمة ، والكلمة مداره على الحروف ، والحروف مدارها على الالف ، والالف مداره على النقطة ، وكذلك بنو آدم ﷺ ، فإن كثرتهم منحصرة في وحدة آدم ، دليله قوله سبحانه وتعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ ^(١) أي من صورة واحدة ومادة واحدة تنبياً للغافلين ، وكثرة آدم راجعة في بستان الوحدة إلى النقطة ، وكذلك الأعداد ، فإن مرجعها إلى الواحد ومنبعها منه ، والواحد هو النقطة .

وكذلك الأسماء الإلهية ، فإن مرجعها إلى الإسم المقدّس الجامع المانع ، فهو جامع لشمليها ، شامل بجمعيها ، فتجلّى في أفرادها ، وجمع تركيب هذا الإسم المقدّس الحروف ، ونهاية الحروف النقطة ، فتناهت الأشياء بأسرها إلى النقطة ودلت عليها ، ودلت النقطة على الذات ، وليست هذه النقطة كنقطة أطراف الخطوط العدميات ، ولكنها الفيض الأوّل الصادر عن ذي الجلال المسمّى في أفق العظمة والجمال بالعقل الفعّال ، وذلك وجود الحضرة المحمّدية ﷺ .

دليله من صريح الآيات قوله سبحانه : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(٢)

فقوله « الله » اسم للذات ، وقوله « نور » اسم للصفات ، والحضرة المحمّدية ﷺ صفة

(١) النساء (٤) : ١ ، الاعراف (٧) : ١٨٩ .

(٢) النور (٢٤) : ٣٥ .

الله؛ وصفوته فی عالم النور، وصفوته فی عالم الظهور، فهی النور الاول الَّذی علیه المعول، دلیله قوله ﷺ وهو الصادق الأمين: أول ما خلق الله نوري، أنا من الله والكل مني، كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الرحمان قبل ان يخلق عرشه بأربع عشر الف عام، فحمد وعلي حجاب الحضرة الإلهية ونوابها وخزان أسرار الربوبية وبابها.

أما الحجاب، فلائهم اسم الله الأعظم، والكلمة التي تجلّی فيه الربّ لعباده تجلّی الصانع للعقول، وبها احتجب عن العیون، يعرفك بها من عرفك، سبحان من تجلّی بخلقه لخلقه حتى عرفوه، ودلّ بأفعاله على صفاته حتى وحدوه، ودلّ بصفاته على ذاته حتى عبدوه^(۱).

وهمچنین سایر احادیثی که «برسی» نقل کرده است بر فرض صحت و تسلیم آنها قابل توجیهاً ظاهر است، مانند ید الله، ووجه الله، وعلی العرش استوی، وکنت سمعه، وبصره چنانکه گذشت.

وهمچنین آنچه «برسی» نیز روایت کرده است از خطبة البیان از حضرت امیر المؤمنین که در آن فرموده است: «أنا خالق السماوات والأرض»، یعنی من خالق آسمانها وزمینم، زیرا که سند خطبة البیان ضعیف است، وبر فرض صحّت - نظر به آنکه از معصوم است - تأویلش لازم و محتوم است، مانند آیات متشابهات و روایات مشکلات.

وتوجیه ظاهری دارد، و آن این است که: آن حضرت اشاره فرموده است به مقدمه اتحاد خود با حضرت رسالت، چنانکه مستفاد می شود از آیه ﴿أَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾^(۲) در مقدمه مباهله و در سورة مائده، و همچنین اخبار

(۱) مشارق انوار الیقین: ۲۸ - ۳۰.

(۲) آل عمران (۳): ۶۱.

بسیار کہ دالند بر شباهت و مشارکت با حضرت رسالت در همه چیز الا ما أخرجه الدلیل، وبه حدیث: «لو لاک لما خلقت الأفلاك»^(۱) از جمله احادیث قدسیّہ معروفہ میان خاصّہ و عامّہ کہ حضرت عزّت خطاب بہ حضرت رسالت فرمودہ بہ این مضمون کہ: اگر منظور وجود تو نبود من افلاک را نمی آفریدم. پس حضرت رسالت علّت غائیہ خلقت خواهد بود، و علّت غائیہ از جمله علل اربع وجود معلول است، و نسبت ایجاد بہ آن مجازاً جایز است، پس نسبت ایجاد بہ حضرت امیر نیز مجازاً جایز خواهد بود.

و خطیب خوارزمی سنی بہ این مضمون روایت کردہ کہ: اگر منظور خلقت محمّد و علی نبود؛ حق تعالی آدم را خلق نمی فرمودہ^(۲)، و مرحوم آخوند ملا حسین کاشفی آملی در ہفت بند مشہورش بہ این اشارہ نمودہ بہ قولش:

گر نبودی ذات پاکت آفرینش را سبب

تا ابد حوّا سترون بودی و آدم عزب

و شاید نظر بہ این مقدمہ در مطایبہ مشہورہ شیخین نظر بہ طول قامت آنها و وقوع آن حضرت در بین گفتند بہ آن حضرت: أنت فی بیننا کنون لنا، یعنی: تو در میان ما مانند نونی در میان لنا، پس آن حضرت فوراً فرمود: «أنا لو لم أکن لکنتم لا»^(۳) یعنی اگر من نبودم شما نبودید.

و همچنین نظر بہ مقدمہ اتحاد و اشتراک است حدیثی کہ ابن ابی الحدید

(۱) بحار الانوار: ۲۸ / ۱۵.

(۲) ینابیع المودّہ: ۲ / ۵۸۲ (نقل از مناقب).

(۳) مناقب مرتضویہ: ۲۵۵.

معتزلی در جمله احادیث مستطرفه در اواخر « شرح نهج البلاغه » از حضرت امیر علیه السلام روایت نموده به این مضمون که : « گفتم به حضرت رسالت صلی الله علیه و آله که از خدا طلب مغفرت کن از برای من ، پس حضرت دو رکعت نماز گزارده فرمود : « اللهم بحق علي عبدك اغفر لعلی » ، یعنی خداوندا به حق علی بنده تو ؛ بیامرزش علی را ، گفتم : یا رسول الله این چه دعائی است که از برای من کردی ؟ حضرت فرمود که : مگر کسی بهتر از تو هست که او را شفیع تو گردانم نزد خدا ، اشاره به آنکه آن حضرت با حضرت رسالت که اشرف مخلوقات است متحد است ^(۱) .

و اما حکایتی که از جنید نقل کرده ، پس همان حکایتی است که تمام صوفیان و ناقلان از معروف و مجهول نقل کرده و به او نسبت داده اند ، چنانکه گذشت که دروغ است ، و نسبتش به جنید دروغ تر است ، بلکه غیر از بررسی ظاهراً کسی این را نگفته ، و زمان جنید ظاهراً موافقت ندارد با ملاقات یک امامی از ائمه اثنا عشریه که بیست سال سر بر آستانه شریفه او گذاشته باشد ، زیرا که وفات جنید در سنه دویست و نود و هفتم یا هشتم از هجرت است ، و تولد حضرت صاحب الامر علیه السلام در سنه دویست و پنجاه و ششم است ، به تاریخ لفظ نور ، و غیبت صغرای آن حضرت بعد از چهار سال از ولادت است که سال وفات امام حسن عسکری است ، و ولادت آن حضرت در دویست و سی و دو بوده ، و مجموع عمر شریفش بیست و هشت سال ، و مجموع ایام امامتش شش سال بوده .

خلاصه احدی از معتبرین اهل سنت و شیعه جنید را از اصحاب و رجال

(۱) شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید : ۲۰ / ۳۱۵ حدیث ۶۲۵ ، احقاق الحق : ۷ / ۸۷ .

احدی از ائمہ علیہ السلام نشمرده؛ چه جای آنکه از خدّام و بواب ایشان باشد.

تذکرہ و تبصرہ

منابع اولیّہ عقائد باطلہ صوفیہ

در اوایل رسالہ گذشت از فاضل متبحر ملا علی قلی پادری مستبصر کہ در کتاب « ہدایۃ الضالین » کہ در ردّ نصاری نوشتہ ، چنین فرمودہ کہ: صوفیان مسلمانانِ گرگان اند در لباس میشان ، اکثر عقاید باطلہ و افعال عاطلہ و دعاوی فاسدہ ، از حلول و اتحاد ، و تصرف در اشیاء ، و خدائی و اعتراض بر خدا ، و اطاعت و استعانت مشایخ ایشان از شیطان و امثال اینها ، و اکثر چیزہائی کہ نسبت بہ مشایخ خود می دهند ؛ ہمہ را از کتب نصاری اخذ نمودہ اند ، و نصاری آنها را از کتاب جوک ہندوان فرا گرفته اند ، تمام شد کلام پادری .

پس سزاوار است کہ اشارہ بہ بعضی از آنها از کتب نصاری نمائیم تا موجب مزید بصیرت و ہدایت مؤمنین و تقبیح و تفضیح حال خسران مآل ملحدین شود ، واللہ الہادی .

بدانکہ ! در فصل پنجاہ وسوم از « انجیل متّی » ، و فصل بیست وسوم از « انجیل مرقس » ، و فصل وسی وچہارم از « انجیل لوقا » بہ این مضمون مذکور است کہ: یسوع - یعنی مسیح - بطرس و یعقوب و یوحنا را برداشتہ ، متوجّہ کوهی شدند ، و بہ بالای آن رفتند ، مسیح جلوہ گر گردیدہ بر ایشان ، روی در رنگ آفتاب ، و جامہ مانند نور روشن ، و در این هنگام نور موسی و ایلیا نیز جلوہ گر گردیدند بہ شیخ ، و تکلم می نمودند بہ مسیح ، و مسیح بہ ایشان .

پس پطرس خطاب به مسیح کرده می گفت : ای إله سزاوار است که ما در اینجا - اگر خواسته باشی - سه نمونه برداریم ، یکی به واسطه شما ، و یکی به واسطه موسی ، و یکی به واسطه ایلیا ، در این سخن بود که ابری پر صوت و صدا ایشان را فرو گرفته ؛ می گفت که : این پسر من است که به آن خوشحال و مسرورم ، پس بشنوید این سخنان را ! شاگردان مسیح بعد از استماع این سخنان واله و شیدا گردیده بر روی در آمده ، به غایت خوفناک گردیدند ، و مسیح بعد از آن به دست مبارک خویش ایشان را مس می نمود و می فرمود که برخیزید و مترسید .

پس شاگردان چشمهای خود را گشودند ؛ ندیدند مگر مسیح را ، و بعد از آنکه از کوه فرود آمدند مسیح وصیت فرمود ایشان را که این رؤیت را به کسی مگوئید ، تا وقتی که پسر انسان برخیزد از میان مردگان^(۱) .

و در فصل نوزدهم « انجیل یوحنا » واقع است در حکایت زنی زانیه که : آن را به خدمت حضرت عیسی برده بودند برای اجرای حدّ بر او ، که حضرت خطاب نمود که کجاست اولیای تو ؟ آن زن گفت : ای خدا نیست کسی پیش من ، مسیح فرمود : من جزای عملت نمی دهم برو از اینجا ، و دیگر عود منما به خطیئه و گناه^(۲) .

و در فصل بیستم « انجیل متی » مذکور است که مسیح پسر خداست^(۳) .
و در فصل پانزدهم آن مذکور است که مسیح را صاحب مرضی خطاب

(۱) انجیل مرقس : ۶۸ باب ۹ ، انجیل متی : ۲۸ باب ۱۷ ، انجیل لوقا : ۱۰۷ باب ۹ .

(۲) انجیل یوحنا : ۱۵۹ باب ۸ (با اختلاف در عبارت) .

(۳) انجیل متی : ۳۴ باب ۲۰ .

کرد کہ ای خدا مرا شفا ده از این مرضی که دارم ، زیرا کہ قدرت داری بر خلاصی من از مرض ، مسیح ساکت شد ، و منع نکرد او را از این قول ، به علاوه اینکه مریض او را سجده نمود ، و مانند آن در اواخر فصل ہیجدهم واول فصل نوزدهم نیز مذکور است^(۱) .

خلاصه ؛ در اناجیل محرّفہ کہ الحال در میان نصاری است : یکبار ؛ عیسی را خدای جهانیان و پروردگار عالمیان گفته اند .

و یکبار ؛ پسر خدا و یکبار پسر یوسف نجّار .

و یکبار ؛ پسر داود ابن عمّ ابراهیم بن اسحاق بن یعقوب ابن خضررون .

و یکبار گویند : کلمۀ خداست کہ در انسان حلول کرده ، و یکبار گویند

کہ : مسیح و مریم انسان و از گوشت و خون بودند کہ روح القدس در ایشان حلول نموده .

و یکبار گویند کہ : خدا در مسیح حلول کرده .

و یکبار گویند کہ : مسیح در خدا و همچنین خدا در شاگردان مسیح ،

و شاگردان مسیح در خدا حلول کرده اند .

و یکبار ؛ مسیح را از حکم معزول و نفوذ اراده داند ، و یکبار پیغمبرش

گویند .

و یکبار ؛ غلام پدرش گویند ، و یکبار خدا را از ملک خود معزول

و مسیح را والی امر و حکومت داند و کلیدهای آسمان را به پطرس دهند .

و گاهی مسیح را بر خر سوار کنند و طپانچہ بر سر و رویش زنند ، و یکبار

بر دارش کشند ، و در میان دزدان دستهایش به میخ محکم کوبند ، و بعد آن

دفنش بکنند، و بعد از سه روز از دفن زنده‌اش نمایند و به آسمانش فرستند.
 و در فصل سی و ششم «انجیل متی» واقع است که مسیح فرمود: چنانکه
 یونس در شکم ماهی سه شبانه روز بوده است من نیز که پسر انسانم سه شبانه
 روز در شکم زمین خواهم بود^(۱).

و باز در فصل پنجاه و یکم گفته است که یسوع - یعنی مسیح - خبر نمود
 شاگردان خود را به آنکه بروید به اورشلیم، چرا که آلام بسیار از مشایخ
 و رؤسای کهنه و کتبه به من خواهد رسید، تا آنکه مرا خواهند کشت، و بعد از
 سه روز بر خواهم خاست^(۲).

و همچنین در فصل سی و چهارم و سی و ششم و آخر فصل هشتاد و سوم
 «انجیل لوقا» واقع است، و در فصل پنجاهم «انجیل متی» واقع است که مسیح
 پطرس را خطاب فرموده که: به دست شما دادم کلیدهای ملکوت سماوات را،
 پس آن چیز را که حرام سازید در زمین حرام گردد در آسمانها، و آن چیزی را
 که حلال گردانید در زمین حلال گردد در آنها^(۳).

و در همین فصل مذکور است که مسیح سؤال نمود از شاگردانش که
 مردمان چه می‌گویند درباره این پسر؟ گفتند: گروهی از مردمان شما را یوحنا
 المعمدان می‌دانند، و گروهی ایلیا، و گروهی ارمیا یا یکی از انبیاء، پس مسیح
 فرمود به ایشان که: شما چه گمان دارید به من؟ و مرا چه کس دانید؟ پس
 شمعون جواب داده؛ گفت که: اعتقاد من آن است که تو مسیح پسر خدائی،

(۱) انجیل متی: ۲۰ باب ۱۲.

(۲) انجیل متی: ۲۸ باب ۱۶.

(۳) انجیل متی: ۲۸ باب ۱۶.

حی بوده باشی ، پس یسوع - یعنی مسیح - جواب گفت او را کہ : خوشا بحال تو یا شمعون بن نویا ! نیست کہ مسیح بوده باشد جسد و خونی کہ ظاہر و ہویداست شما را ، لیکن پدر من در آسمانہاست و من تو را دادہام مفاتیح ملکوت و مقالید آسمانہا را ، پس آنچه در زمین بستہ گردانی بستہ گردد در آسمانہا ، و آنچه گشائی گشادہ گردد در آسمانہا ، و بعد از این سخنان بہ اندکی واقع است کہ مسیح فرمود بہ پطرس کہ : معارضہ می نمائی بہ واسطہ جہانتی کہ داری بہ مرضات خدا ، و نمی دانی تو مگر مرضات آدمیان^(۱) را .

و این سخنان در آخر فصل پنجاہ و یکم « انجیل متّی » واقع است ، و حاصلش آن است کہ مسیح چون خبر داد از وفات خود پطرس را ، چون او را اعتقاد بہ خدائی او بود ، گفت : حاشا ای پروردگار من کہ تو را فوت و موت ہوہ باشد ، بعد از این مسیح ملتفت بہ او شدہ فرمودہ کہ : روان شو از نزد من ای شیطان ! پس صاحب شک و ریب گردیدہ ای بہ من ، تو را روا نیست فکر در کار خدائی ، زیرا کہ مرضات آدمیان را می دانی^(۲) .

و نیز در « انجیل متّی » مذکور است کہ پطرس از جملہ دوازده کسی است کہ بعضی از ایشان یہودای اسخر یوطی است کہ خدای تعالی زمام امر و نہی را بہ دست ایشان دادہ است .

چہ معلوم است در فصل بیست و ششم « انجیل متّی » کہ ایشان را سلطنت است بر ارواح ، و شفا دادن از کل امراض و اوجاع ، و اسامی این دوازده کس این است : شمعون مدعو بہ پطرس ، و اندراوس برادر او ، و یعقوب

(۱) انجیل متّی : ۲۷ باب ۱۶ .

(۲) انجیل متّی : ۲۸ باب ۱۶ .

بن زبدی، و یوحنا برادر او، و فیلیپس، و برثولوماوس، و ثوما، و متاوس خالی الغسر، و یعقوب خلفی، و لباوس مشهور به تداوس، و سمعان الفنانی، و یهودای اسخریوطی، و امر فرموده است به ایشان که طریق امم را پیش گیرند^(۱).

وباز در فصل بیست و هفتم همین انجیل واقع است که مسیح خطاب ایشان فرموده است به آنکه روح پدر شما حرف می زند در شما، و شما باید که ساکت بوده باشید^(۲)، و از این سخن ظاهر می شود که ایشان را اولاد خدا و محل حلول خدا می دانسته اند مانند خود، با وجود آنکه در فصل هشتاد و ششم «انجیل متی» مذکور است که یهودای اسخریوطی که از جمله آن دوازده کس بوده سی درهم از رؤسای کهنه رشوه گرفته و مسیح را به آنها نموده که شهادت نمایند^(۳).

و در فصل هشتاد و هشتم «انجیل متی» و چهل و ششم «انجیل مرقس» واقع است که مسیح خطاب به شاگردان خود کرده، گفت: که شما را حق و صدق می گوئیم، بدانید که یکی از شما مرا تسلیم اعداء خواهد کرد، پس شاگردان اندوهگین گردیده، هر یک از ایشان می گفتند که شاید من بوده باشم یا رب، و مسیح در جواب ایشان می فرمود که: آن کس که دست خود را با دست من در صفحه نهاده است مرا تسلیم اعداء خواهد نمود، بعد از آن یهودا به صدد جواب در آمده، گفت: شاید که من آن کس باشم، پس مسیح خطاب به او نموده، فرمود که توئی^(۴).

(۱) و (۲) انجیل متی: ۱۵ باب ۱۰.

(۳) انجیل متی: ۴۶ باب ۲۶.

(۴) انجیل متی: ۴۶ باب ۲۶، انجیل مرقس: ۷۰ باب ۹.

و در فصل ششم « انجیل متی » و یازدهم « انجیل لوقا » مذکور است اطاعت و انقیاد مسیح از برای شیطان در رفتن بالای کوه و بالای بیت المقدس، و خطاب کردن شیطان به مسیح که او را سجده کند، تا آنکه او را مالک دنیا گرداند، و سلطنت دنیا را به او ارزانی دارد^(۱).

و در « انجیل لوقا » مذکور است که مسیح در وقتی که رسید به موضعی که در آن یهودان او را با دزدان مصلوب کردند؛ خطاب به خدای تعالی نمود که ای پدر این جماعت را که متصدی این عمل می‌گردند بیامرزش! زیرا که جاهلند و نمی‌دانند که چه می‌کنند^(۲).

و در « انجیل یوحنا » واقع است که شخصی خطاب به مسیح نمود که سیدنا پدر را به من بنما! مسیح فرمود که: در این زمان طویل که در میان شما بودم ندانسته‌اید مرا، بدانکه آن کسی که مرا دیده است پس چگونه می‌گوئی که پدر را به من نمای؟ آیا تصدیق نکرده که پدر در من است و من در پدر؟^(۳).

و در فصل چهل و چهارم « انجیل یوحنا » واقع است که بعد از وفات مسیح یهودان جمع آمده، گفتند که جسد مسیح با دو کس دیگر که در خشبه بودند باید که در صلیب نباشند، و در روز شنبه از جهت آنکه آن روز را بزرگ می‌دانستند و عید می‌شمردند بعد از آن التماس از فیلاطس نمودند که ساقهای ایشان را شکسته از صلیب فرویشان آویزند، پس ساق آن دو کس را شکستند، و چون نظر به مسیح کرده دیدند که هلاک شده است، تیر بر پهلوی

(۱) انجیل متی: ۵ باب ۵، انجیل لوقا: ۹۳ باب ۴.

(۲) انجیل لوقا: ۱۳۸ (با اندکی اختلاف).

(۳) انجیل یوحنا: ۱۷۳ (با اندکی اختلاف).

راستش زدند که از محل جراحیست خوناب در آمد^(۱).

وباز از یوحنا واقع است - در یکی از سه رساله اش - که: ای دوستان! ما در این زمان اولاد الله ایم^(۲).

وباز در کتاب «الوحي والإعلان» گفته است که: دیدم خدای را مانند مرد پیری که موی سر و محاسن او سفید گشته بود، و مسیح در جانب راستش نشسته، و نزد او تلاوت کتاب از طلا می کرد، و ملائکه در آنجا می گفتند که اینها حروف خدایند.

و پولس در یکی از رسایل خود گفته که: یوحنا بن سیدای^(۳) یعقوب پسر یوسف نجار و پطرس مبالغه می نمودند و دعوت می کردند به ترک ختان، و باز ایشان دعوت می نمودند به آن^(۴).

وباز گفته است در بعضی از رسائلش: که یهودان طالبان آیاتند، و یونانیان طالب حکمت، و ما طالب شریعت او که مسیح مصلوب است، و باز گفته است که محکم ترین چیزهای مردمان جاهل است نزد خدا.

(۱) انجیل یوحنا: ۱۸۲.

(۲) انجیل (رساله اول یوحنا ی رسول): ۳۸۸ باب ۳ آیه ۲.

(۳) یوحنا بن زبیدی صحیح است (مراجعه شود به انجیل متی: ۱۵ آیه ۱۳).

(۴) در رابطه با اختلاف شاگردان حضرت مسیح علیه السلام در مورد ختنه و اینکه بعضی از شاگردان آن حضرت مدتی از ختنه طرفداری می کردند سپس برای جذب مردم از این عقیده دست برداشته و به شدت با ختنه به مخالفت برخاستند مطالبی در موارد مختلف انجیلها و نامه آمده است که ما به بعضی از آنها اشاره می کنیم:

۱- رساله پولس رسول به غلاصیان: ۳۰۱ باب ۲ آیه ۱-۱۰.

۲- اعمال رسولان: ۲۱۴ و ۲۱۵ باب ۱۵ آیه ۱-۲۲.

برای توضیح بیشتر مراجعه شود به «آشنائی با مکتب وحی مسیحیت».

و محصل این کلمات و تَرّهاتِ کذب آیات ، آن است که : ایشان مانند صوفیان تارکند عقل و مقتضای آن را ، و طالبند جهل و حلق و دیوانگی را با مقتضای آن ، به علاوۀ دعوی خدائی و پسر خدائی ، و حلول و اتحاد خدا با خلق ، و اتحاد و حلول خلق در خدا ، و ادعای کشف و کرامات از برای کسانی که با حضرت عیسی بد بودند و با او معارضه نموده‌اند و مذمت او کرده ، و از دشمنان رشوه گرفته تا او را نشان داده و به کشتن داده‌اند ، الی غیر ذلک از هرزهائی که در آنها مذکور است و به جهت اختصار ذکر آن نکردیم .

و در کتاب « حواری نامه » که بعضی از نصاری در بیان احوال و مناقب حواریین حضرت عیسی نقل نموده نوشته‌اند ، و از بعضی از آنها نهایت شقاوت و گناهکاری ، که یکی از آنها (سن بیدرو) نام است که در حیات حضرت عیسی با آن حضرت نهایت بدی کرده تا حضرت کشته شد ، و بعد از کشته شدن سن بیدرو توبه نموده ، و تائب حضرت گشته ، و اظهار کشف و کرامات و شفاء مرضی و احیاء اموات نموده ، تا او را مانند حضرت عیسی کشتند و به دار کشیدند .

از آن جمله ؛ در حکایات او این را گفته است که : بعد از کشته شدن عیسی و زنده شدن او و به آسمان رفتن ؛ رجوع به زمین نمود ، و خود را به سن بیدرو نموده ، با او گفتگو کرد به این عبارت ، ناگاه حضرت عیسی به بزرگواری و محفوف به رحمت بر وی آشکار شد ، سن بیدرو خود را گریه کنان در پای او انداخت ، و از شرم و شادی سخن نتوانست گفت ، اما آن حضرت به تمام مهربانی او را دلاسا فرمود و دلگرمی کرد ، و بشارت داد که توبۀ تو قبول شده است و آمرزیده شدی .

وهنگامی که عزیمت آسمان نمود او را به جای خود در زمین نصب کرد، و به او فرمود: کلیدها به دست تو دادم، بر هر که تو بر زمین بندی بسته شود بر او در آسمان، و بر هر که در زمین گشائی در آسمان بر او گشاده گردد، و نیز فرمود: بچران گوسپندان مرا یعنی غمگسار پیروان من باش، وقتی که بر آسمان می رفت به او وسایر حواریان خطاب کرد و فرمود که: شما بیرون نروید تا وقتی که فارقلیطا که موعود پدر است بر شما بیاید، و آن قدرت الهی که بارها شما را از آن آگاه ساختم بر شما جلوه کند.

پس چون آن بزرگوار آهنگ آسمان نمود؛ بیدرو و دیگر حواریان در صومعه در آمده مشغول پرستش شدند، و انتظار آن قدرت عجیب که فرموده بود می بردند.

تا آنجا که گفته که: سن بیدرو شنید که شمعون ساحر در روم مأمور شده است، و مردم بسیار در پای او رفته اند، پس عزیمت کرد که خود را بدان جایگاه باز رساند. و مردم را از قلابی و مکر و دروغ او آگاه سازد و هدایت کند، پس به روم آمد، و در این زمان سن پاول نام را از شاگردان حضرت عیسی نیز بر این شهر گذار افتاد، پس سن بیدرو و سن پاول هر دو به اتفاق در مدافعه شمعون ساحر و حفظ مردم شدند.

چرا که دانستند که شمعون چیزهای غریب و عجیب نموده، در دل قیصر جای کرده است، و چندان معتقد خود ساخته که او را معبود خود می دانست، و می انگاشت که حفظ ملک و ابسته بدوست، و مردم را از خدا پرستی به پرستش خود آورده، تا سخن خود را بر کرسی نشاند و دلنشین قیصر سازد که مردن و زیستن در قبضه تصرف اوست.

به قیصر گفته که : من رخصت دادم که سر از تن من جدا کنی ، و پس از سه روز من باز زنده خواهم شد و پیش تو خواهم آمد ، پس حکم شد که او را گردن زنند ، و در آن هنگام که سرهنگ متوجّه کشتن و تیغ انداختن بر او شد او که در جادوگری دبستان کارا بود به افسون خواندن درآمد ، و آنچنان کرد که گوسپندی حاضر شد و مردم آن گوسپند را شمعون پنداشتند ، پس سرهنگ تیغ را بر آن گوسپند انداخت و سرش جدا کرد و هم قالب گوسپند و هم شمعون از میان غایب شدند ، و بعد از سه روز خود را ظاهر کرد و نزد قیصر آمد ، قیصر حیران شده و بر حقیقت و درستی دعوی او ایمان آورد .

روز دیگر در این زمان که با قیصر در خلوت بود در بازارها بر فوج فوج مردم خود را ظاهر ساخت و سخن کرد ، و چنان بود که شیطان به گفته او خود را به شکل او ساخته ، در نظر مردم آشکارا می کرد و بیشتری مردم را به سحر و افسون بیمار کردی و باز به همان افسون خواندن تندرستی دادی ، و حاصل اینکه : این طور چیزها بسیار کرد ، و مردم را بر آن آورد که صورت او را نگاشته در جای او نگاه داشتند .

و در پهلوی آن صورت نوشته اند که : شمعون معبود پاک چون سن بیدرو این طور چیزها از او دید و اعتقاد قیصر و مردم بر او مشاهده کرد رنج زده شد ، و چندان که مخالفت نمود و به گفتار و کردار وی در ظاهر کردن بطلان او کوشید هیچ سود نکرد ، اما رفته رفته دل قیصر اندک از او سرد شد ، چون کارهای عجیب سن بیدرو از مردم بی بیم شنید ، تا آنکه روزی سن بیدرو به قیصر گفت که : شمعون دروغگو است ، و هرچه می کند از سحر و جادوست که مردم را فریب می دهد .

در این زمان شمعون گفت : بیش از این تاب ندارم ، واز سن بیدرو که دشمن جان من است دست نخواهم داشت وملائکه خود را خواهم فرمود که از او انتقام گیرند ، سن بیدرو گفت من از فرشتگان تو بیم ندارم ، بلکه ایشان از من می ترسند ، قیصر گفت بیدرو از شمعون نمی ترسی که دعوی خود را به چندین کارهای بزرگ وغریب ثابت می کند ؟ بیدرو گفت : اگر او خداست خدا همه چیزی را می داند وبر اسرار نهان چنانچه باید مطلع است ، پس بداند که در اندیشه من چیست وچه خواهم کرد تا من نیز به او بگروم ، ومن اندیشه خود را نخستین در گوش قیصر می گویم تا مرا دروغ زن نگوید ، واز مکر وحیله او رهائی باشد .

قیصر قبول کرد ، پس سن بیدرو گفت که : مرا یک گرده نان عنایت کن ، وقیصر فرمود که بدهند ، پس سن بیدرو به شمعون گفت که : تو که خود را خدا می خوانی بگو که من چه کردم وچه گفتم ؟ شمعون گفت : تو بگو که در اندیشه من چیست ، سن بیدرو گفت : من آن را نگفته وکردار خواهم وانمود ، شمعون خشمگین شد وبانگ زد وگفت : فرشتگان بزرگ من بیرون شوند وبیدرو را فرو برند ، در ساعت دیوی چند به صورت سگان گرفته ظاهر شدند وبر سن بیدرو حمله آوردند ، ودر این هنگام سن بیدرو آن نان نهفته خود را که از قیصر گرفته بود چنانکه مذکور شد بیرون آورد ودعا بر آن خوانده سوی سگان انداخت ، سگان از او ترسیدند وغایب شدند .

آنگاه به قیصر گفت : اینکه به کردار وانمودم آنچه در ضمیر او بود ظاهر شد ، که سگان که او را به عداوت من پیدا کرده بود فرشتگان نبوده بلکه سگان بودند ، شمعون شرمنده شد وخجالت کشید وگفت : بشنوید ای بیدرو وپاول !

اگر امروز با شما نتوانستم پس آمد؛ روزی خواهم آمد که بر شما داوری کنم، اکنون شما را بخشیدم.

پس از پنج روز جماعتی انبوه از مردم گرد آمده بودند و شمعون در آنجا حاضر شد، و دعوی کرد که من مرده را زنده می‌کنم، و پیروان او به جد شدند که اینکار در نظر مردم به فعل آید تا عقیده مردم از سن بیدرو زائل شود، و او را بدین کرامت عالی مغلوب سازند، قضا را چنین شد که جوانی نامور و روشناس در این هنگام درگذشت، و این خبر به سن بیدرو آوردند که شمعون می‌خواهد که او را زنده گرداند تا هدایت او ثابت شود، سن بیدرو از این آگاهی یافته با چندی از پیروان خود روان شد و آنجا رفت، و چون پیوسته به مردم می‌گفت که شمعون دغل باز و جادوگر است، مردم اتفاق کردند که هر یک از این دو تن از زنده ساختن این مرد عاجز گردد هر آینه او کشته شود، هر دو این شرط را قبول کردند.

پس مرده را آوردند و شمعون به خواندن افسون مشغول گردید، و بعد از زمانی نمودار شد که سر مرده در حرکت و جنبش آمد، مردم از این حرکت پی بر صدق شمعون برده، فریاد کردند، و نزدیک بود که سن بیدرو را سنگسار کنند، سن بیدرو گفت: خاموش باشید و زمانی بیاسائید و از من شنوید، آنگاه گفت که: اگر مرده زنده شده است پس برخیزد و روان شود و سخن گوید، و اگر نه به تحقیق بدانید که آنچه حرکت می‌دهد خیالی است، و شمعون را لختی از نعش او دور برید و دانید که این مرد دروغگوست.

و چون آن را دور کردند، و در او و نعش قدری فاصله شد آن قالب از حرکت و جنبش خود باز ایستاد، آنگاه سن بیدرو از آن نعش دور رفته دعا

کرد و بانگ زد و گفت : ای جوان به نام عیسی مصلوب برخیز ! در ساعت برخاست و روان شد ، مردم از دیدن آن کرامت بزرگ در تعجب شدند ، و خواستند که شمعون را سنگسار کنند ، اما سن بیدرو مانع شد و گفت : جزای او همین بس که این خجالت برد ، و مرا استاد من عیسی تعلیم کرده است که هر که را نسبت به خود بدبینی با او نکوئی کن .

شمعون از این شرمساری بدر رفت و بر در یکی از شاگردان سن بیدرو و سیلیونام دیوی به صورت سگ درنده ساخته بست ، و همگی مقصود آنکه سن بیدرو به خانه او می آید ، و این سگ او را خواهد درید ، چون سن بیدرو آنجا رسید سگ بر او حمله کرد اما همینکه او نشان صلیب بر او کشید آن شورش فرو نشست ، پس سن بیدرو آن سگ را واکرد و گفت : خانه شمعون برو و در راه هیچکس را نرنجانی .

پس آن سگ پیش شمعون رفته بر او حمله آورد ، و جامه های او را پاره کرد و نزدیک بود که تن او نیز بدرد ، سن بیدرو به نور باطن دریافت و به سرعت خود را نزد او رسانید و سگ را سرزنش کرد و بازداشت ، آخر مردم از خُرد و بزرگ هجوم آوردند ، و او را از شهر بیرون کردند ، و از این شرمندگیها یکسال به شهر در نیامد .

بعد از آن باز به شهر درآمد و چیزی چند کرده به عنایت قیصر بزرگ و معتبر گردید ، روزی مردم را جمع کرد ، و گفت : من از جلیلیان رنجیده شده ام ، اکنون این شهر را که در حفظ خود می داشتم خواهم گذاشت ، و نیز گفتم که : من در فلان روز در نظر شما یان بر آسمان که مأوای من است خواهم برآمد ، و این جهان را خواهم گذاشت که لایق به خود نمی بینم که بیش از این

بر زمین باشم .

پس چون روز موعود رسید مردم از عوام و خواص جمع شدند ، و سن بیدرو و سن پاول نیز حاضر شدند ، تا بازی و بطلان او ظاهر سازند ، پس شمعون بر مناره بلند برآمد و در سخن شد ، گاهی غضب می نمود ، و روی خویش را افروخته می کرد ، و گاهی زبان اعتراض می گشاد و می گفت : چرا روا داشتید که مرا رنجانیدند ؟ و گاهی می گفت : افسوس که شمایان از بیگانه چند چندین بازی می خورید ، اما با وجود این اگر از گناهان خود پشیمانی می نمائید هرآینه شما را مدد می رسانم ، مردم ؛ چشم گشاده منتظر و حیران بودند که غایت آن چه باشد ، و به او چه روی دهد ، تا آنکه تاج مرصع بر سر خود نهاده از آن مناره بلند پرواز نمود ، مانند پرندگان اوج گرفت .

چون مردم او را به این حال دیدند غریب از نهاد ایشان برآمد ، و ستایش او آغاز کردند ، در این هنگام سن پاول به سن بیدرو گفت : از تو اشارت کردن است و از من دست به دعا برداشتن ؛ سن بیدرو گفت : چشمان خود را بلند کن و ببین ، چون دیدند که بلندتر می شود و شور و غوغا بیش از پیش می شود ، سن پاول به سن بیدرو گفت : ای بیدرو اکنون چه کار تأخیر و توقف است ؟ آنچه آغاز کرده ای به انجام برسان !

سن بیدرو سوی شمعون نگریست و گفت : ای دیوان ملعون شما را سوگند می دهم به نام عیسی خداوند خود که دیگر این شمعون را پرواز نگذارید ، بلکه او را بگذارید که سرنگون افتد ، در ساعت او را فرو گذاشتند ، و در نظر همه افتاد و گردنش بشکست ، آنکه از این پیش به آسمان می پرید او را بر زمین رفتن دشوار گردید ، بسیار مردم بر آن شدند که با سن بیدرو جنگ

کنند.

و چون این خبر به قیصر رسید آزرده شد و افسوس خورد که این چنین کسی از دست ما رفت، و به سن بیدرو و سن پاول گفت: که شما را به عذابیهای سخت خواهم کشت که ما را به این کار بدنام کردید، پس هر دو را به زندان فرستاد و در عذاب و سختی ایشان اهتمام کرد تا آخر حکایت.

و از قبیل اقوال و افعال شمعون ملعون است، اقوال و افعال عطاء سحر مکار بی دین که از مقتدایان آن ملاعین و معاصر ابو هاشم کوفی صوفی لعین بوده، چنانکه فاضل ابن خلکان شافعی در «وفیات» اشاره به آن نموده، و به این مضمون فرموده: عطاء سحر خراسانی، قبیح الخلقه که به سبب قبیح صورت همیشه مقنّع بود - یعنی بر صورت خود چیزی کشیده بود که کسی او را نه بیند - و نام پدرش را نمی دانم، در ابتدای امر گازی بود از اهل مرو که چیزی از سحر و نیرنجات می دانست، و به آن سبب دعوی خدائی کرد از طریق تناسخ، و به مریدان خود گفت که: حق تعالی در صورت حضرت آدم حلول کرد، و به آن سبب ملائکه را امر به سجده آدم فرمود، پس همه سجده کردند مگر شیطان که مستحق سخط شد، بعد از آن از صورت آدم متحول شد به صورت نوح، و همچنین از صورت پیغمبری به صورت پیغمبری دیگر متحول و منتقل گردید، تا عاقبت به صورت ابو مسلم مروزی خراسانی رسید، و از صورت ابو مسلم به صورت او یعنی عطاء منتقل گردید.

پس جمعی دعوی هرزه او را قبول کردند، و او را عبادت و پرستش نمودند، و در راه او جنگ کردند و خود را به کشتن دادند، با وجود آنکه دعوی بزرگ او را شنیده و قبیح صورتش را دیده بودند، زیرا که بسیار بد صورت بود،

واعور یعنی یک چشم کور ، والکن بود کہ زبانش لکنت داشت ، ودر گفتگو می گرفت ، وروی خود را بہ سبب قبح صورت نمی گشود ، بلکہ صورتی از طلا ساخته بود کہ بر روی خود می بست واز این جهت او را مقنع می گفتند ، وبر مردم غالب شد بہ سبب تمویہات واظہار سحر ونیرنجات از برای آنها .

واز جملہ سحرہایش آن بود کہ از برای آنها صورت ماہی نورانی ظاہر نمود کہ طلوع می کرد ، وتا مسافت دو ماہ راہ آن را می دیدند ، بعد از آن غایب می شد ، وبہ این سبب مریدانش اعتقادی عظیم درباره او بہ ہم رسانیدند ، وابو العلاء معری اشارہ بہ مقدمہ آن ماہ نمودہ در شعرش :

أقف أيها البدر المقتنع رأسه ضلال وغى مثل بدر المقتنع

در جملہ قصیدہ طویلہ ، وهمچنین اشارہ بہ مقدمہ آن ماہ نمودہ است
ہبہ اللہ بن سنان شاعر در ضمن قصیدہ اش بہ قولش :

إليك فابدر المقتنع طالعا بأسحر من الحاظ بدر المعمم

وبعد از آنکہ امر مقتنع شہرت تمام کرد مردم بر او شوریدند وقصد ہلاکش کردند ، در قلعہ ای کہ بہ آن پناہ بردہ بود ، وچون یقین بہ ہلاک خود نمود ، زنان خود را جمع کردہ ہمہ آنها را زہر خورانید تا ہلاک گردانید ، بعد از آن خودش شربتہی نیز از آن زہر خورد ومرد ، پس مسلمانان در قلعہ آن ملعون ریختند وآنجہ از مریدان واتباعش در آنجا یافتند کشتند ، واین مقدمہ در سنہ یکصد وشصت وسوم ہجرت بود ، لعنہ اللہ تمام شد کلام ابن خلکان^(۱).

تذکره و تبصره

دفاع از علماء شیعه که متهم به تصوف گردیده‌اند

گذشت که بعضی از اعظام فقهای اصحاب ما متهم به تصوّف شده‌اند، به تقریب صدور بعضی از کلمات و عبارات موهمة تصوّف، و وارده بر سلیقه این جماعت، لکن بری‌اند از آن به شهادت فضلاء عدول معاصران و مقاربان عصر ایشان.

و ظاهر است که خوبی و بدی و جرح و تعدیل سابقین از علماء و روایات و محدّثین به اخبار متواتره، یا اخبار احادیث صحیحہ معاصرین، یا مقارنین عصر آنها معلوم می‌گردد، و بعد از ثبوت خوبی کسی افعال و اقوال موهمة بدی او را باید تأویل نمود، مانند احادیث موهمة بدی بعضی از بزرگان صحابه پیغمبر و ثقات اصحاب ائمه اثنی عشر، از قبیل سلمان، و عبدالله بن عباس، و حذیفه، و ابوذر، و زرارہ، و حریر و هشامان، و ابو بصیر، و یونس بن عبدالرحمان، و فضل بن شاذان، و امثال ایشان.

پس بعد از ثبوت و ظهور ایمان و خوبی و عدالت متّهمین به شهادت و تعدیل موثّقین امامیّین، واجب است حمل افعال و اقوال موهمة متّهمین، بر مدارات و استمالات و هدایت معاصرین، یا خوف و تقیه از امرا و سلاطین.

چون این را دانستی بدانکه: در جمله متّهمین به تصوّف یکی مرحوم آخوند ملا محسن کاشی فیض تخلّص است، صاحب دیوان که از جمله اشعارش این است:

دانی زچہ مهر گلرخان مطلوب است
 واز بهرچہ ساز و سوزشان مرغوب است
 از دوزخ مرہوب و بہشت مرغوب
 آگاہ شدن در این جہان مطلوب است

و ظاہر است کہ امثال این اشعار موجب قدح در شاعرش نمی شود،
 و حضرات انبیاء و ائمہ ہدی، بلکہ حق تعالی نیز از برای ترغیب طاعات
 و ترہیب از معاصی و خطیئات، بہ اشمال بہشتِ عنبر سرشت بر درجات
 و قصور و غلمان و حور، و اشمال دوزخ بر درکات جحیم و زقوم و حمیم، مثلاً
 فرمودہ اند: چہ خوش بود کہ بر آید بہ یک کرشمہ دوکار، بلی آخوند مرحوم
 مرقوم کلمات موهومہ بسیار از نثر و نظم و اشعار دارد کہ ذکر آنها موجب ملال
 و کلال می گردد.

ولکن فاضل کامل محدّث ثقہ شیخ محمد بن حسن حرّ عاملی رحمۃ اللہ علیہ
 صاحب کتاب « وسائل » در کتاب « امل الامل » در مدح و ثناء بر او چنین
 فرمودہ: محمد بن مرتضی المدعوب بحسن الکاشی المولی الجلیل، کان فاضلاً عالماً ماہراً
 حکماً محدّثاً فقیہاً شاعراً اديباً، حسن التصنیف، من المعاصرین، لہ کتب منها: کتاب
 « الوافی »، جمع الکتب الأربعة مع شرح أحاديثها المشکلة، حسن إلا أنّ فیہ میلًا إلى
 بعض طریقة الصوفیة، وکذا جملة من کتبہ وکتاب « سفینة النجاة » فی طریقة العمل،
 و« منهاج النجاة » و غیر ذلک وقد ذکره السید علی بن میرزا احمد فی « السلافة » و اثنی
 علیہ ثناءً بلیغاً.

و همچنین شیخ عامل ثقہ محدّث صالح شیخ عبد اللہ بن صالح سماہیجی
 در کتاب « ریاض الجنان » در تعدیل و توثیق و تبرئہ ذمّہ او عمّا یوہم التصوف

والتفسيق چنین فرموده : كان الشيخ فاضلاً علامةً محققاً مدققاً محدثاً صالحاً ثقةً ، طعن عليه بالتصوّف وهو برىء منه ، فإنّ كتبه تشهد بخلافه ، لا سيما « الكليات الطريفة » .

نعم له في بعض تصانيفه - كاصول « الوافي » وغيره - كلمات دقيقة وعبارات عميقة ، ولا ينبغي حملها إلا على حسن الظن به ، فإنّ المعروف من تتبّع سيرته أنّه رجل صالح ورع مرضىّ عامل بأخبار أهل البيت عليهم السلام ، والله اعلم ، له تصانيف عديدة وتآليف حميدة حسنة التحرير عجيبة التعبير ، فيها كتاب « الوافي » في جمع الكتب الأربعة ؛ في أربعة عشر مجلداً إلا أنّها صغار ، ومجموعة في مائة وخمسين ألف بيت ، وكتاب « الشافي » وهو لباب ما في الوافي ، وهو سبعة وعشرون ألفاً ، وكتاب « النوادر » في جمع أحاديث الغير المذكورة في الكتب الأربعة المشهورة سبعة آلاف ، وكتاب « الصافي » في التفسير بالحديث في مجلدين سبعة وأربعون ألفاً ، و« الأصفى » وهو زبدة ما في الصافي عشرون ألفاً إلى آخر ما قال ، وذكر له رحمته الله قريباً من مائتين كتاباً ورسالة وديوان شعر .

ودیگر از متهمین فاضل کامل ثقة متقی آخوند مرحوم ملا محمد تقی مجلسی - قدس سره القدوسی - ، که کلمات موهمه نیز بسیار دارد ، مانند آنکه در شرح فارسی که بر « من لا يحضره الفقيه » نوشته ، در اواخر کتاب حج در « شرح زیارت جامعه کبیره » چنین فرموده است :

این زیارتی است که فرا گرفته است همه ائمه معصومین را - صلوات الله عليهم - که هر یک را ؛ وهمه را با هم زیارت می توان کرد به این زیارت ، اما سند این شکسته چنین است که : بیست و هشت سال قبل از این به شرف زیارت حضرت امیرالمؤمنین - صلوات الله علیه - مشرف شدم ، وبه خاطر فاتر رسید که فی الجمله ربطی به هم رسد ، تا زیارتی با ربط به آن حضرت توانم کرد ، مشغول ریاضت شاقّه شدم واکثر ایّام در مقام حضرت صاحب

الامر - صلوات الله علیه - می بودم که واقع است در خارج نجف اشرف .
 وبعد از ده روز تقریباً کشف حجب شد ، و محبتی مرکب به هم رسید از
 محبت حق سبحانه و تعالی و محبت آن حضرت - صلوات الله علیه - و شبها
 پروانه وار بر دور روضه مقدسه می گشتم ، و گاهی در رواق عمران می بودم ،
 و روزها در مقام حضرت صاحب الامر ؛ تا به مرتبه ای که می یافتم که اگر در
 آنجا می بودم دو سه روزی بیشتر نبوده واصل می شدم .

و با خود قرار داده بودم که در زمستان در نجف باشم ، اگر می ماندم
 مکاشفات بسیار رو داده بود . تا آنکه شبی نشسته بودم در رواق عمران سینه ^(۱)
 دست داد ، گویا بر در روضه مقدسه عسکرینم ، و قبر آن حضرتین در نهایت
 ارتفاع و طول و عرض بود ، و صندوق پوشی از مخمل سبز بر آن صندوق
 پوشانیده اند ، و حضرت صاحب الامر - صلوات الله علیه - پشت بر صندوق
 داده اند رو به درگاه .

چون نظرم به حضرت افتاد شروع نمودم در خواندن این زیارت
 جامعه ، و در حفظ داشتم تا جمیع را بر آن حضرت خواندم ، و غرض زیارت
 بود با مدّاحی حضرات ، و چون تمام شد حضرت فرمود که : نعمت الزیارة ،
 خوب زیارتی است ، عرض نمودم و اشاره کردم به قبر که زیارت جدّ شما
 است ، حضرت تقریر فرمودند ، و فرمودند که : داخل شو ، بنده داخل شدم
 و میل به دست چپ کرده ایستادم ، فرمودند که : پیش آی ، عرض کردم که یا بن
 رسول الله می ترسم که مبدا از من ترک ادبی واقع شود و کافر شوم ، فرمودند
 که : کافر نمی شوی پیش آی ، و قدمی پیش رفتم و ایستادم باز فرمودند که پیش

آی، وجلالت حضرت مانع بود واجابت واجب، ودر اضطراب بودم، حضرت فرمودند که: مترس وپیش آی تا نزدیک رفتم، فرمودند بنشین نشستم به دو زانوی ادب با ارتعاش واضطراب تمام، وتوجّهات بسیار فرمودند، وآن سینه برطرف شد، وآن عشق حضرت امیر المؤمنین علیه السلام منقلب شد به عشق حضرت صاحب الامر صلوات الله علیهما.

وقبل از این واقعه مفارقت را ممتنع می‌دانستم، وروزش یا روز بعد از آن متوجّه زیارت عسکریین علیهم السلام شدم، ودر آن رفتم ویک شب در روضه مقدسه ماندم، فتوحات عظیمه دست داد، هرچه درآن واقعه دیده بودم همه واقع شد، واین بنده شک ندارم در آنکه این زیارت از آن حضرت است، با آنکه قطع نظر از واقعه فصاحت وبلافت وجامعیت اوصافی که هر یک از آنها در اخبار بسیار وارد شده است وبه آنها اشاره خواهد شد دلیل صحّت است، با آنکه صدوق حکم به صحّت آن کرده است در این کتاب ودر کتاب «عیون»^(۱)؛ وروایت خبر نیز ثقاتند الا موسی که توثیق صریح ندارد، وصدوق اعرف است به رجال از دیگران، تا آنجا که فرموده: در واقعه طویله دیگر حضرت امام رضا - صلوات الله علیه - تقریر این معنی را با تحسین فرمودند تمام شد کلام آخوند^(۲).

وقال الخال المفضل العلامة المشهور عند الاکابر والاصاغر الآخوند ملا محمد باقر المجلسی رحمته الله فی ذیل شرح الحدیث الرابع عشر من کتابه «الاربعین» ما نصه: وأحسن ما سمعت فی هذا المقام ما استفدته من الوالد العلامة رفع الله مقامه، وهو ممّا ظهر

(۱) عیون اخبار الرضا: ۲ / ۳۰۵ - ۳۱۰.

(۲) روضة المتقین: ۵ / ۴۵۱ و ۴۵۲ (با اندکی اختلاف).

من أنوار الكشف واليقين عند طيّ مقامات السالكين ، فأذكر منه على الإجمال ما يناسب فهم أواسط الرجال ، أعلم ! أنه ... إلى آخر ما أفاد وأجاد^(١).

وقبل از این گذشت مضمون عبارت آخوند ملا محمد باقر مجلسی در آخر رساله عقایدش که تبرئه ذمه والد امجد خود آخوند ملا محمد تقی مجلسی مذکور از تصوّف نموده ، وعذر او را در میل به متصوّف بیان فرموده .
و همچنین شیخ حر عاملی در کتاب « امل الامل » ، و شیخ صالح شیخ عبدالله بن صالح سماهیجی در کتاب « ریاض الجنان » تعدیل و توثیق آخوند ملا محمد تقی مذکور را فرموده اند .

ففي « أمل الامل » ما لفظه : محمد تقی ابن المجلسي مولانا الأجل ، كان فاضلاً عالماً محققاً متبحراً زاهداً عابداً ثقةً متكلماً فقيهاً ، له كتب ... إلى قوله وهو من المعاصرين^(٢) .
وفي « ریاض الجنان » ما عبارته : وكان هذا الشيخ - أعني والد العلامة المجلسي وهو محمد تقی بن مقصود علي الاصفهاني - زاهداً متورّعاً ثقةً محدثاً مجتهداً ، وقد اتهم بطريقة المتصوّفة ، وبرأه ابنه منها ، وهو أعرف بحال أبيه ، وصاحب البيت أدري بالذي فيه في شرحه لرسالة والده التي عملها في المقادير الشرعيّة ، ولهذا الشيخ مصنّفات منها : شرح كتاب « من لا يحضره الفقيه » بالفارسية ، وشرح آخر بالعربية .

وفيه أيضاً : ومنهم العلامة الفهامة محمد باقر بن محمد تقی بن مقصود علي الإصفهاني المعروف بالمجلسي بطريق الإجازة ، وكان هذا الشيخ إماماً في وقته في علم الحديث ، علامة في سائر العلوم ، عدلاً ثقةً صالحاً ، شيخ الإسلام بدار السلطنة اصفهان ، رئيساً فيها بالرياستين الدينيّة والدينيّة ، إماماً في الجمعة والجماعة .

(١) اربعين علامة مجلسی : ١٠١ .

(٢) امل الآمل : ٢ / ٢٥٢ .

سمعت شيخنا عليه السلام مراراً يعترف له بالفضل في جلالاته ، ويقول : ليس له الآن في عصره نظير في علم الحديث ، وهو الذي رَوَّج الحديث ونشره في ديار الإسلام ، لا سيما الديار الأعجمية ، وله مصنّفات عديدة فارسية وعربية .

أما العربية أعظمها كتاب « بحار الانوار » ، وهو خمسة وعشرون مجلداً ، منها ستة عشر مجلداً أخرجت من المسوّدّة كاملة مهذّبة ، وبقي منها تسعة مجلدات لم تكمل من التصحيح والإيضاح ، المجلد الاول في مباحث العقل والعلم ، وهو اثنا عشر ألفاً بيت ، الثاني في التوحيد ، وهو ستة عشر ألفاً بيت ، الثالث في العدل والمعاد ، وهو ثلاثون ألفاً ، الرابع في الاحتجاجات وهو ستة عشر ألفاً ، الخامس في تاريخ الأنبياء عليهم السلام إلى نبينا محمد عليه السلام ، وهو اربعون ألفاً .

السادس في تاريخ احوال نبينا ، وهو سبع وستون ألفاً ، السابع في الإمامة ، وهو أحد وستون ألفاً ، الثامن في الفتن الواقعة بعد الرسول عليه السلام على أمير المؤمنين وفاطمة والحسين وشيعتهم ، وهو أحد وستون ألفاً ، التاسع في احوال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وهو خمسة وستون ألفاً ، العاشر في احوال فاطمة والحسين عليهم السلام ، وهو ثلاثة وعشرون ألفاً ، الحادي عشر في احوال زين العابدين والباقر والصادق والكاظم عليهم السلام ، وهو ثمانية عشر ألفاً .

الثاني عشر في احوال الرضا والجواد والهادي والعسكري عليهم السلام ، وهو اثنا عشر ألفاً ، الثالث عشر في احوال مولانا صاحب الزمان عليه السلام ، وهو أحد وعشرون ألفاً ، الرابع عشر كتاب السماء والعالم ، وهو ثمانون ألفاً ، الخامس عشر في الطهارة والصلاة ، وهو مائة ألف بيت ، وألف وخمسمائة بيت ، السادس عشر في الزيارات الاثمة عليهم السلام وهو ثلاثون ألفاً .

الثاني : « مرآة العقول في شرح اخبار آل الرسول » وهو شرح الكافي ،

وہو من أوّل الاصول إلى نصف كتاب الدعاء ، وكتاب العشرة لم يتّمّه ، ومن الفروع من كتاب الصلاة والزكاة والخمس ، وهو تخمیناً مائة ألف بیت .

وكتاب « ملاذ الاخيار في شرح تهذيب الاخبار » إلى حدّ كتاب الصوم ولم يكمل ، وهو خمسون ألفاً ، إلى ان ذكر له ﷺ أحد عشر كتاباً ورسالة بالعربية ، وتسعة واربعين كتاباً ورسالة بالفارسية ، وذكر أنّ عمره الشريف كان ثلاثاً وسبعين سنة .

ودیگر از متهمین شیخ الكل في الكل شیخ بهاء الدین محمد عاملی است ، والد ماجد مکرر می فرمودند کہ : شیخ بهاء الدین مرحوم معاصر سلاطین صفویه ظاهر التصوّف می بود ، از جهت مراعات مصالح وقت اظهار میل به تصوّف در افعال واقوال واشعار ومصنّفات می فرمود ، لکن از مشایخ ثقات و دیگران دست به دست به ما رسیده است کہ گاهی صوفیه در مجلس او حاضر می شدند و مهمان او می شدند وبعد از انقضاء مجلس ، شیخ مرحوم خدام را امر می فرمود بہ شستن و تطهیر ظروف و فروشی کہ بہ رطوبت ملاقی آنها شده بودند ، وبہ این سبب احدی از معاصرین ومتأخّرین طعن در او بہ تصوّف نزده اند ، وقدح در وثاقت وعدالت او ننموده اند ، بلکه از او اجازه گرفته اند ، وتصريح بہ وثاقت او ننموده اند .

وقال السيد الفاضل السند الكامل الأمير مصطفى التفرشي في « نقد الرجال » : محمد بن الحسين بن عبد الصمد المشتهر بهاء الدين العاملي الحارثي منسوب إلى الحارث الهمداني الذي كان من أصحاب أمير المؤمنين ﷺ ومن خواصّه ، « الهمدان » بسكون الميم والبدال المهملة قبيلة من اليمن ، جليل القدر ، عظيم المزية ، رفيع الشأن ، كثير الحفظ ، ما رأيت بكثرة علومه ووفور فضله وعلوّ مرتبته أحداً في كل فنون الاسلام كمن

دفاع از علماء شيعة كه متهم به تصوف گرديده‌اند ٢٢١

كان له فنّ واحد، له كتب نفسية جيّدة، منها الكتاب الموسوم بـ « حبل المتين »، وكتاب « مشرق الشمسين »^(١) انتهى .

وفي « أمل الامل » : حاله في الفقه والعلم والفضل والتحقيق والتدقيق وجلالة القدر، وعظم الشأن ، وحسن التصنيف ، ورشاقة العبارة ، وجميع المحاسن أظهر من ان يذكر، وفضائله أكثر من ان تحصر ، وكان ماهراً متبحراً جامعاً كاملاً شاعراً أديباً منشئاً، عديم النظير في زمانه في الفقه والحديث والمعاني والبيان والرياضي وغيرها ، له كتب، ولد ببعلبك سنة (٩٥٣) وانتقل والده وهو صغير إلى الديار العجمية ، فنشأ بتلك الديار وأخذ عن والده وغيره حتى صار شيخ الإسلام ، ثم رغب في الفقر والسياسة ، فساح ثلاثين سنة ، ثم عاد وقطن ارض العجم ، فألف وصنّف وتوفّي سنة (١٠٣١) «^(٢) انتهى . أقول : توفي في حادي عشر شوال ، وقيل في تاريخه : افسوس زمقتداى دوران .

وفي « رياض الجنان » : وكان الشيخ بهاء الدين فاضلاً كاملاً علّامة فهّامة محققاً مدققاً فيلسوفاً متقناً في جميع العلوم ، خاتمة العلماء وبقية الفقهاء العظماء ، رئيساً في دار السلطنة اصفهان ، شيخ اسلامها ، وله منزلة عظيمة عند الشاه عباس ، مقرب عنده ، وقد صنّف له « جامع العباسي » ، وكان ثقةً جليلاً حسن التحرير جيّد التعبير ، عجيب التصنيف ، بديع التأليف ، لم يحصل مثله في سبك العبارة ونظمها وترتيبها وترصيعها وتهذيبها ، وقد طعن عليه بالتصوّف .

ويمكن حمل كلامه ﷺ على ما يدفع الطعن عنه ، إلّا أنّه ﷺ له بعض الاعتقادات الضعيفة ، كاعتقاده أنّ المكلف إذا بذل جهده في تحصيل الدليل فليس عليه شيء إذا كان

(١) نقد الرجال : ٣٠٣ .

(٢) أمل الامل : ١ / ١٥٥ - ١٥٨ .

مخطاً فی اعتقاده، ولا یخلد فی النار، وان کان بخلاف أهل الحق، وهو باطل قطعاً، لأنّه علی هذا یلزم ان یكون علماء الضلال ورؤساء الکفار غیر مخلصین فی النار إذا وصلتهم شکوکهم وشبههم وإنکارهم الفاسدة إلى ذلك من غیر اتباع لأهل الحق، کأبی حنیفة وأضرابه، ولتحقیق البحث مظنة لا یلیق بهذا المقام، فمّا صنّفه «الجامع العباسی» كما ذکرناه، وکتاب «جبل المتین» وکتاب «مشرق الشمسین»، وهذه الثلاثة لم تکمل، بل لم یخرج منها إلّا القلیل، وکتاب «الزبدة فی اصول الفقه»، وهي فی غایة الوجازة، وکتاب «مفتاح الفلاح» إلى آخر کلامه زید فی احترامه.

واز جمله عبارات موهمه شیخ رحمہ اللہ نقل حدیث: «ما زلت اکررها حتّی سمعتها من قائلها» است، واستشهاد بر آن به ذکر شعر شبستری^(۱):

روا باشد أنا الحق از درختی چرا نبود روا از نیک بختی^(۲)

چنانکه گذشت، ودیگر از اشعار سوانح حجازیه اوست، که مشهور است به «نان وحلوا» از قبیل آنچه در آن گفته است، وهي هذه:

بازگو از مسکن ومأوی ما	بازگو از یار بی پروای ما
آنکه از ما بی سبب افشاند دست	عهد را بگسست؛ پیمان را شکست
از زبان آن نگار تند خو	از پی تسکین دل حرفی بگو
یاد ایّامی که با ما داشتی	گاه خشم از صلح و گاه آشتی
ای خوش آن دوران که گاهی از کرم	در ره مهر و وفا می زد قدم
شب که بودم با هزاران کوه درد	سر به زانوی غمش بنشسته فرد
جان به لب از حسرت دیدار او	دل پر از نومیدی گفتار او

(۱) مفتاح الفلاح: ۳۷۲.

(۲) شرح گلشن راز: ۳۷۳.

<p>آن قیامت قامت پیمان شکن فتنه دوران و آشوب جهان از درم ناگه در آمد بی حجاب کاکل مشکین به دوش انداخته گفت ای شیدا دل محزون من کیف حال القلب فی نار الفراق یک دمک بنشست بر بالین من گفتمش کی بینمت ای خوش خرام</p>	<p>آفت دوران بلای مرد وزن خانه سوز صد چو من بی خانمان لب گزان از رخ بر افکنده نقاب وز نگاهی کار عالم ساخته وی بلاکش عاشق مفتون من گفتمش والله حالی لا یطاق رفت وبا خود برد عقل و دین من گفت نصف اللیل لکن فی المنام^(۱)</p>
--	---

* * *

<p>علم نبود غیر علم عاشقی</p>	<p>ما بقی تلخیص ابلیس شقی</p>
-------------------------------	-------------------------------

* * *

<p>سینه خالی زمهر گلرخان دل که فارغ شد زمهر آن نگار این علوم و این خیالات و صور</p>	<p>کهنه انبانی بود پر استخوان سنگ استنجای شیطانش شمار فضله شیطان بود بر آن حجر</p>
---	--

* * *

<p>شرم بادت زآنکه داری ای دغل لوح دل از فضله شیطان بشوی چند چند از حکمت یونانیان</p>	<p>سنگ استنجای شیطان در بغل ای مدرس درس عشقی هم بگوی حکمت ایمانیان را هم بدان</p>
--	---

* * *

<p>دل منور کن به انوار جلی</p>	<p>چند باشی کاسه لیس بوعلی</p>
--------------------------------	--------------------------------

* * *

سُوْر رَسْطالِیس و سُوْر بوعلی
 سینۀ خود را برو صد چاک کن
 با دف ونی دوش آن مرد عرب
 ایها القوم الذی فی المدرسه
 فکرکم ان کان فی غیر الحیب
 فاغسلوا یا قوم عن لوح الفؤاد
 ساقیا یک جرعه از روی کرم
 تا کند شق پردۀ پندار را
 نان و حلوا چیست این اعمال تو
 این مقام فقر خورشید اقتباس
 زین ردا و جُبَّهات ای کج نهاد
 ظاهرت چون گور کافر پر حُلل
 از برون طعنه زنی بر بایزید
 رو بسوز این جُبَّۀ ناپاک را
 ظاهرت گر هست با باطن یکی
 گر مخالف شد درونت با برون
 یا ندیمی قل فإنَّ العمر ضاع

کی «شفا» گفته رسول مقبل
 دل از این آلودگیها پاک کن
 وه چه خوش می گفت از روی طرب
 کَلِّمًا حَصِّلْتُمُوهُ وَسَوْسَه
 مالکم فی النشأۃ الاخری نصیب
 کَلِّ علم لیس ینجی فی المعاد
 بر بهائی ریز از جام قدم
 هم به چشم یار بیند یار را^(۱)
 جامۀ پشمن ردای شال تو
 کی شود حاصل کسی را در لباس
 این دو بیت مثنوی آمد به یاد
 و ندران قهر خدا عزّ وجل
 وز درونت ننگ می دارد یزید
 وین عصا و شانه و مسواک را
 خواستی تا فاش گردد اندکی
 رفته باشی در جهنم سرنگون^(۲)
 لا یطیب العیش الاّ بالسمع

* * *

قم وزمزم لی بأشعار العرب کی یتّم الحظّ فینا والطرب

(۱) نان و حلوا: ۴ و ۵.

(۲) نان و حلوا: ۱۸ و ۱۹.

وافتتح منها بنظم مستطاب	قلته في بعض أيام الشباب
قد صرفت العمر في قيلٍ وقال	يا ندیمی قم فقد ضاق المجال
ثم زمزم لي بأشعار العجم	کی ترجی الروح من همّ وغم
وابتداء منها به بيت المثنوی	للحكيم المولوی المعنوی
بشنو از فی چون حکایت می‌کند	واز جدائشها شکایت می‌کند

* * *

قم فخطبني بكلّ الألسنة	کی تزیل النوم عنيّ والسنة
إنّه في غفلة من حاله	خالط في قلبه من قاله ^(۱)

ودیگر از متهمین که متأخرین تعدیل و توثیق او نموده‌اند واز تفسیق رها نیده‌اند، فاضل کامل محقق احمد بن فهد حلی صاحب کتاب «مهدّب» در شرح «مختصر نافع»، و کتاب «عدة الداعي» و غیرهماست.

ففي «رياض الجنان» ما لفظه: عن الشيخ أبي العباس أحمد بن فهد الحلي، وكان هذا الشيخ فقيهاً محدثاً مجتهداً زاهداً عابداً صالحاً واعظاً ثقةً عدلاً، له كتب، منها كتاب «المهذب في شرح النافع»، وكتاب «المقتصر» وهو مختصر المهذب، وكتاب «الموجز»، وكتاب «عدة الداعي» وهو كتاب حسن وكتاب «التحصين في العزلة»، وكتاب «مصباح المبتدي» وغير ذلك.

ودیگر از متهمین فاضل مدقق ابن جمهور احسائی صاحب «مجلّی» و «غوالی اللثالی» است، که بعضی از محققین مدح و تعریف او نموده‌اند، لکن ذمّ کتاب «غوالی» او که مشتمل بر بعضی از احادیث صوفیه است کرده‌اند، چنانکه از دیباجة «بحار» خال مفضال - علامه آخوند ملاّ محمد باقر

مجلسی رحمۃ اللہ علیہ - گذشت .

وفي «رياض الجنان»: الشيخ محمد بن الحسن بن علي بن ابراهيم ابن ابي جمهور الاحسائي رحمۃ اللہ علیہ في كتابه «شرح زاد المسافرين»، وكان هذا الشيخ عالماً فاضلاً، خصوصاً في علم الكلام، له تصانيف، منها كتاب «غوالى اللثالى في علم الحديث»، وهو كتاب غير معتبر عند اصحاب الحديث، لأنه جمع فيه بين الفث والسمين ومزج فيه أحاديث عامية بأحاديث الإمامية، وهو يدلّ على عدم فضله في علم الحديث، ومنها كتاب «المجلى»، ومنها كتاب «زاد المسافرين» وشرحه، وهو يدلّ على فضله ومهارته في علم الكلام، وله مناظرة حسنة مع الرجل الهروي في مشهد الرضوي وغير ذلك انتهى .

ودیگر از متهمین محقق ثقه عماد میر محمد باقر مشهور به میرداماد است، که والدش داماد شیخ الكل - شیخ علی کرکی عاملی مشهور به محقق ثانی - بوده، وکلمات میر مشهور به اشکال وانغلاق است، وحق براءت ذمّة میر است از عقائد باطله صوفیه، از قول به وحدت وجود ووحدت موجود، وحلول واتحاد، وجواز رؤیت خدا، وامثال این هرزه ها، چنانکه از جناب میر؛ قبل از این گذشت .

ونیز در اوائل رسالّة «شارع النجاة في أبواب العبادات» در بیان اصول دین واعتقادات به این عبارت فرموده: معارف مبدأ ومعاد عبارت از آن است که به معرفت یقینی حاصل از دلیل وبرهان بداند که الله تعالی موجود حق، وواجب الوجود بالذات، وخالق کل عالم، وصانع جمیع اشیاء، وموجد ذوات ذرّات ممکنات، ومعبود بحق ومستحق عبادت غیر از جناب مقدس او نیست، وصفات حقیقیّه تمجیدیه که صفات کمال ثبوتیه است، وصفات تقدسیّه تنزیهیه که صفات کمال سلویه است، همه را نفس مرتبه ذات کامل حق او بر

اعلی مراتب تعامیت و کمال مستجمع است .

تا آنجا که در جمله صفات تقدیسیه فرموده است به این عبارت : ومحال است که مرئی شود ، وقوّت باصره ادراک کند ، نه در دنیا و نه در آخرت ، ومحال است که با موجودی از موجودات متحد یا متصل شود ، ودر چیزی حلول کند و به موضعی و محلی قائم باشد ، و نیز محال است که چیزی در او حلول کند ، وامکان ندارد که محل حوادث شود ، وعوارض متجدد علی التعاقب بر ذات حق نام قدّوسش متوارد شود ، تعالی الله عن ذلك علوّاً کبیراً^(۱) انتهى کلامه رفع مقامه .

قال المحقق الشهيد الثاني رحمه الله في اوائل كتابه « منية المرید في آداب المسفید والمستفید » ما لفظه : قال بعض المحققين : العلماء ثلاثة عالم بالله غير عالم بأمر الله ، فهو عبد استولت المعرفة الإلهية على قلبه ، فصار متسغرقاً بمشاهدة نور الجلال والكبرياء ، فلا يتفرّغ ليعلم علم الأحكام إلّا ما لا بدّ منه ، وعالم بأمر الله غير عالم بالله ، وهو الذي عرف الحلال والحرام ودقائق الأحكام ، لكنّه لا يعرف أسرار جلال الله ، وعالم بالله وبأمر الله فهو جالس على الحدّ المشترك بين عالم المعقولات وعالم المحسوسات ، فهو تارةً مع الله بالحبّ له ، وتارةً مع الخلق بالشقّة والرحمة ، فإذا رجع من ربّه إلى الخلق صار معهم كواحد منهم ، كأنّه لا يعرف الله ، وإذا خلا بربّه مشتغلاً بذكره وخدمته فكأنّه لا يعرف الخلق ، فهذا سبيل المرسلين والصديقين ، وهو المراد بقوله عليه السلام : « سائل العلماء وخالط الحكماء وجالس الكُبراء »^(۲) .

فالمراد بقوله عليه السلام : « سائل العلماء » العلماء بأمر الله غير العالمين بالله ، فأمر

(۱) شارع النجاة : ۲ .

(۲) كنز العمال : ۱۰ / ۲۳۸ حديث ۲۹۲۶۳ .

بمسألته عند الحاجة إلى الإستفتاء . وأمّا الحكماء ، فهم العالمون بالله الذين لا يعلمون أوامر الله ، فأمر بمخالطتهم ، وأمّا الكبراء فهم العالمون بهما ، فأمر بمجالستهم ، لأنّ في مجالستهم خير الدنيا والآخرة .

ولكل واحد من الثلاثة ثلاث علامات : فللعالم بأمر الله الذكر باللسان دون القلب ، والخوف من الخلق دون الربّ ، والاستحياء من الناس في الظاهر ولا يستحيى من الله في السرّ ، والعالم بالله ذاكر خائف مستحي ، أما الذكر فذكر القلب لا اللسان ، والخوف خوف الرجاء لا خوف المعصية ، والحياء حياء ما يخطر على القلب لإحياء الظاهر .

والعالم بالله وأمره له ستة أشياء : الثلاثة المذكورة للعالم بالله فقط ، مع ثلاثة أخرى : كونه جالساً على الحدّ المشترك بين عالم الغيب والشهادة ، وكونه معلماً للمسلمين ، وكونه بحيث يحتاج الفريقان الأوّلان إليه ، وهو مستغن عنهما .
فمثل العالم بالله وبأمر الله كمثل الشمس لا تزيد ولا تنقص ، ومثل العالم بالله فقط كمثل القمر يكمل تارةً وينقص أخرى ، ومثل العالم بأمر الله كمثل السراج يحرق نفسه ويضيئ لغيره^(١) انتهى كلامه .

وهو من أوهام أقلام الشهيد ، كما لا يخفى على من ألقى السمع وهو شهيد ، ولعل ذلك البعض من المحققين أحد الملاحدة الصوفيين ، كالحافظ رجب البرسي ، والغزالي ومحبي الدين .

ورّد بعض مشايخنا المعاصرين بقوله : أقول : لا يخفى أنّ ما نقله ﷺ هنا عن هذا البعض من المحققين منظور فيه من وجهين : أحدهما أنّ من الظاهر البين الظهور أنّ المراد بالقسم الاول من تقسيمه ، وهو العالم بالله إنّما هو الزهّاد والعبّاد المستغرقين في أمر

الآخرة، والثالث المراد إنما هو الأنبياء والأوصياء، وبالثاني الذي عبارة عن العالم بأمر الله الغير العالم إنما ينطبق على فساق العلماء، لقوله في علامته الثلاث التي ذكرها له أن ذكره إنما هو باللسان لا بالقلب، وخوفه إنما هو من الناس في الظاهر، ولا يستحي من الله في السر.

وحينئذ فان أراد أن جميع العلماء كذلك، فهو موجب لتفسيق جملة علماء الاسلام الذين هم اساطين الشريعة النبوية وعَمَدُها وحملتها ومعتمدوها، من زمن الائمة عليهم السلام إلى يومنا هذا، وضرورة الوجدان بما هم عليه في كل زمان ومكان من التقوى والورع مما يعني عن البيان.

وان أراد بعض العلماء، فهو خلاف ظاهر عبارته، فإن ظاهرها حصر العلماء في هذه الأفراد الثلاثة.

وثانيهما: أنه متى كان هذا الفرد الذي ذكره من العلماء إنما ينطبق على الفساق، فكيف يجوز ان يأمر النبي صلى الله عليه وآله بالسؤال منه والاستفتاء ويقوّه عليه السلام على النيابة عنه والخلافة والقيام مقامه؟ مع قوله صلى الله عليه وآله « اذا رأيتم العالم محبباً للدنيا فاتهموه على دينكم »^(۱) وأمثاله مما نقله في هذه الرسالة من الأخبار في التحذير عن الإغترار بعلماء السوء والفساق.

ومن المعلوم: أنه متى كان لا يخاف الله في السر ولا يتقيّه، فإنه لا يؤمن عليه تغيير أحكام الشرع لأغراض ومصالح تدعوه إليها شهوته، فكيف يجوز ان يأمر صلى الله عليه وآله بسؤال مثل هذا أو أخذ الأحكام منه؟

وبالجملة: فالظاهر عندي أن هذا البعض المنقول عنه إنما هو من الصوفية الذين دأبهم تزكية أنفسهم، والطعن في العلماء، وقد نقله شيخنا المشار إليه غفلة عما فيه، وقد

کشفنا لك عن قبح باطنه ومافیہ ، انتہی کلامہ زید اکرامہ .

تذکرۃ وتبصرہ

در ذکر بعضی از طعنہا ومذمتہای صوفیان ، والحادثان

کہ فاضل کامل وعالم عامل ثقہ ورع متقی ملا احمد بن محمد اردبیلی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب « حدیقة الشیعة » بیان فرمودہ ^(۱) ، وآں [طعنہا] را بہ عنوان اجمال واختصار در ضمن مقدمہ وچند تنبیہ ذکر می نمائیم :

مقدمہ

بدانکہ ! چون در این زمان احدی از شیعیان منکر خوبی وصدق آن آخوند رضوان مکان نشدہ ونمی تواند شد ، بلکہ وثاقت وخوبی آنجناب نزد مؤمنان آشہر است از ایمان سلمان وکفر شیطان ، جمعی از صوفیان کہ فی الحقیقة از منافقاند ، ودر باطن از ملحدان ، وخود را از شیعیان می شمارند ، چون انکار عدالت وخوبی وراستگوئی آخوند مذکور نمی توانند نمود ، از قبیل « الغریق یتشبث بکل حشیش » ، انکار بودن کتاب « حدیقة الشیعة » از آخوند مذکور می نمایند ، وحال آنکہ بودن آن کتاب وانتسابش بہ آنجناب نزد ارباب الباب وخواص وعوام از کبار وصغار در غایت اشتہار کالشمس فی رابعة النهار ، مانند انتساب کتب اربعہ مشہورہ از « کافی » و« فقیہ » و« تہذیب » و« استبصار » بہ محمدون ثلاثہ است .

واز جملہ فضلاء ثقات اعیان کہ تنبیہ نمودہ اند بر آن ؛ یکی شیخ جلیل

وفاضل نبیل محدّث ثقه شیخ محمد بن حسن بن حرّ عاملی است، صاحب تصانیف کثیره شهیره، که از آن جمله است کتاب «تفصیل وسائل الشیعه» در شش مجلد^(۱)، و کتاب «هدایة الامة» در سه مجلد، و کتاب «فهرست ابواب الکتاب الکبیره»، و کتاب «بدایة الهدایة» در فقه، و کتاب «نصوص و معجزات» در دو مجلد، و کتاب «فصول مهمه» که معروف است به «کلیات النصوص» در دو مجلد، و رساله در وجوب عینی نماز جمعه، و رساله «اثنی عشریه» در تحریم غنا، و رساله در بیان خلق شیطان، و رساله منظومه در میراث، و رساله در تواریخ موالید ائمه علیهم السلام و وفيات و معرفت اولاد و ازواج ائمه، و کتاب «امل الامل» در رجال، و رساله منظومه در هندسه، و غیر اینها. پس شیخ در کتاب «امل الامل» کتاب «حدیقه الشیعه» را از کتب آن مرحوم شمرده، و به این عبارت فرموده: أحمد بن محمد الأردبیلی کان عالماً فاضلاً مدقّقاً عابداً ثقة ورعاً، جلیل القدر، عظیم الشأن، معاصر الشیخ البهائی، له کتب، منها «شرح الإرشاد» کبیر لم یتّم، و «تفسیر آیات الاحکام»، و «حدیقه الشیعه» و غیر ذلك، نروي بأسانیدنا السابقة عن الشیخ حسن والسید محمد عنه^(۲) انتهى کلامه.

و دیگر فاضل کامل ثقة ماهر آخوند ملا محمد طاهر قمی است در کتاب «تحفة الأخیار»، چنانکه گذشت، در «امل الامل» در مدح و تعریف آخوند مشارالیه چنین فرموده: محمد طاهر بن محمد حسین شیرازی ثم النجفی ثم القمی، المولی الأجلّ، من أعیان فضلاء المعاصرین، عالم محقق مدقق، ثقة، فقیه متکلم، محدّث جلیل القدر عظیم الشأن، له کتب، منها کتاب «شرح

(۱) اخیراً این کتاب شریف در ۳۰ مجلد تجدید چاپ شده است.

(۲) امل الآمل: ۲/ ۲۳.

تہذیب الحدیث « ، کتاب « حکمة العارفين في رد شبه المخالفين » ، کتاب « الأربعين » في فضائل أمير المؤمنين وامامة الائمة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين ، « رسالة الجمعة » ، رسالہ « الفوائد الدينية في الرد على الحكماء والصوفية » ، کتاب « حجة الاسلام » ، وغير ذلك من الكتب والرسائل ، نرويهَا عنه^(۱) .

ودیگر فاضل کامل ثقہ ، مشہر نزد اصغر واکابر ، مرحوم آخوند ملا محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ در کتاب « عین الحیات »^(۲) کہ اشارت بہ آن نمودہ .

تنبيه اول

سبب افتراق امت

بدانکہ سبب افتراق امت عمر بن خطاب شد کہ در مرض موت حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مانع آن حضرت از نوشتن وصیتنامہ گشت ، چنانکہ در میان خاصہ وعامہ مشہور است ودر جمیع کتب کلامیہ مذکور است ، از آن جملہ است شہرستانی از اعظم علماء سنیان در کتاب « ملل و نحل » کہ گفتہ : پس بعد از پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم رأی مردمان مختلف شد چنانکہ ہوای ایشان مختلف بود ومذاهب مختلفہ وعقائد متنوعہ پدید آمد^(۳) انتہی .

واگر کسی خواهد کہ بر آن مذاهب وعقائد اطلاع یابد ؛ باید کہ بہ کتاب « ہادی إلى النجاة من جميع الهلکات » ، وکتاب « إيجاز المطالب في إیراد

(۱) امل الامل : ۲ / ۲۷۷ .

(۲) عین الحیات : ۲۳۹ .

(۳) ملل و نحل شہرستانی : ۱ / ۲۹ .

المذاهب» که ابن حمزه - علیه الرحمة - نوشته‌اند ، و دیگر کتابها مثل کتاب «تبصرة العوام» و غیر آن؛ که در آن باب است رجوع نماید ، و سنیان هم اگرچه در این باب کتابها بسیار نوشته‌اند ، اما اکثر ایشان تعصب به کار برده‌اند ، و حصر مذاهب چنانکه باید ننموده‌اند .

وسیّد اجلّ اعظم ابو تراب مرتضی بن الداعی الحسینی الرازی - علیه الرحمة - که از بزرگان علماء شیعه است اگر چه از برای الزام سنیان در کتاب «تبصرة العوام» تعداد مذاهب به روش بعضی از ایشان نموده ، اما در کتاب «فصول التامة في هداية العامة» که بعد از آن به عربی نوشته موافق حق؛ مذاهب اسلامی را شمرده‌اند .

مجملاً بعضی از علمای شیعه گفته‌اند که : آنها که بعد از پیغمبر ﷺ به امامت امیرالمؤمنین ﷺ قائل شده‌اند هفتاد و سه فرقه‌اند ، و باقی از امتی بیرون‌اند ، و جمعی بر این‌اند که : اصول مذاهب اسلامی هفتاد و سه مذهب است ، و اصول و فروع را اگر همه بشمارند مذاهب اسلامی از هفتصد متجاوز است .

و به هر تقدیر جمیع علمای شیعه که در قدیم بوده‌اند مذهب صوفیه را از جمله مذاهب سنیان گرفته‌اند ، و اکثر سنیان خود نازش دارند به اینکه صوفیه از ایشانند^(۱) .

و صاحب نسب عالی ابو المعالی محمد بن نعمه الله بن عبدالله بن علی بن الحسن بن جعفر بن عبیدالله بن الحسین الأصغر بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب ﷺ در کتاب «بیان الادیان» با آنکه تقیه نموده ، صوفیه را از

طوایف سنی گرفته ، وزشتی مذهب ایشان را ظاهر گردانیده ، و در نسخه ای از نسخ این کتاب که قریب به زمان مصنف ، و از روی خط او نوشته بود ، دیدم که می گوید که : آنان که خود را اهل سنت و جماعت گویند دو فرقه شوند .

و حاصل کلامش این است که : یک فرقه اصحاب حدیث اند ، و یک فرقه اصحاب الرأیند ، تا می رساند به جائی که می گوید : اما به اعتبار اعتقاد هفت گروه اند و شیعه یک گروه اند ، و این فرق هشت گانه کبار فرق اسلامی اند ، و هر یکی را شعب و طرق است ، چنانکه پیش از این یاد کردیم ، و اشاعره را یک فرقه از کبار امت شمرده .

آنگاه می گوید : دوم معتزله اند ، و ایشان دو فرقه اند ، و آن دو فرقه را شمرده ، بعد از آن می گوید : سوم از آن فرق هشتگانه شیعه اند ، و ایشان پنج فرقه اند ، و از کلامش چنان معلوم می شود که این پنج فرقه کبار فرق شیعه اند ، زیرا که بعد از تعداد شعب ایشان می گوید که : مجموع بیست و یک فرقه اند مجملأً ؛ خوارج را پانزده فرقه گرفته اند ، و مجبّره شش فرقه ، مشبّهه دوازده فرقه ، و آنگاه می گوید حلولیه ، و ایشان دو فرقه اند ، و نوریه را یک فرقه از ایشان شمرده ، و حلولیه یک فرقه اند ، و بعد از آن هشتم از آن فرق هشتگانه مرجئه اند ، و ایشان شش فرقه اند .

پس می گوید : چون اصول این هفتاد و سه فرقه و کبار ایشان را پدید کردم ، اکنون در هر یکی به حدّ استقصا سخن گویم ^(۱) .

غرض آنکه با وجود آنکه سیّد مذکور تقیه کرده ؛ صوفیه را یکی از کبار فرق مخالفین گرفته ، و می باید دید که درباره ایشان به تخصیص درباره حسین

بن منصور حلاج چه می‌گوید، و در این باب بی‌تقیه علمای ما به عربی و فارسی کتابها نوشته‌اند، اما آنچه به فارسی نوشته‌اند کتاب «ایجاز المطالب فی ابراز المطالب» از همه بهتر است.

و دیگر؛ باید دانست که عثمان بن شریک کوفی که به ابوهاشم کوفی مشهور بود، در آخرهای زمان بنی‌امیه این مذهب و این طریقه را وضع نمود، و ابن حمزه در کتاب «هادی إلى النجاة»، و کتاب «ایجاز المطالب»، و سید مرتضی در کتاب «فصول» این را ذکر کرده‌اند، و از مشایخ صوفیه شیخ عزیز نسفی در کتاب «تصفیة القلوب»، و امام قشیری در چند رساله و کتاب^(۱)، و ملا جامی در اوایل «نفحات» از او نقل کرده و خود به این قائل است^(۲)، و در بسیاری از کتابهای شیعه و سنی این معنی مضبوط است.

و با وجود این جمعی از متعصبان در معنی صوفی و وجه تسمیه آن؛ چه دست و پا زده و چه وجوه درهم بافته‌اند، حتی بعضی از ایشان گفته‌اند که: صوفی عبارت است از اصحاب صُفّه، و گروهی از غافلان نادانسته به آن تأویلات فاسده معترف گشته‌اند، و به آن سخنان واهی سفیهان را در وادی گمراهی انداخته‌اند.

و وجه تسمیه آن بود که ابوهاشم مذکور مانند رهبانان جامه‌های پشمینه درشت می‌پوشید^(۳).

(۱) رساله قشیریہ : ۷.

(۲) نفحات الانس : ۳۱.

(۳) مقدمه ابن خلدون : ۶۴۷.

تنبیہ دوم

بنیان گذاران تصوّف

ابو هاشم ملعون مثل نصاریٰ به حلول واتحاد قائل شد ، لکن نصاریٰ درباره عیسی علیه السلام به حلول واتحاد قائل بودند ، و او از برای خود این دعوی بنیاد نهاد ، و در این دو دعوی متردد و متحرّیر بود ، و معلوم نیست که در آخر رأی شومش بر کدام یک قرار گرفته .

در کتاب « اصول الدیانات » مسطور است که : او به ظاهر عُمری و جبری ، و در باطن ملحد و دهری بود ، و مرادش از وضع این مذهب آن بود که دین اسلام را برهم زند ، و از ائمه معصومین علیهم السلام چندین حدیث در طعن او وارد است ، و پیروان او را خواه صوف پوشند و خواه نپوشند صوفیه گویند ، و گاه به کنیت او ، و گاه به نام او ، و گاه به نام پدر او ، ایشان را منسوب گردانیده : هاشمیه ، و ابو هاشمیه ، و عثمانیه ، و شریکیه خواندند .

و چون سفیان ثوری طریقه و روش او را خوش کرده ، صورت و رؤیت و تشبیه ، و تجسیم بر مذهب او افزود ، و عرصه این مذهب باطل را وسیع گردانید ، این فرقه را ثوریه و سفیانیه نام کرده اند .

و بعد از آن ایشان را به بایزید بسطامی نسبت داده ، یزیدیه و بسطامیه لقب کردند ، و به اعتبار قائل بودن به حلول واتحاد ایشان را حلولیه و اتحادیه خواندند ، و چون جمعی از ایشان در اتحاد مبالغه نموده به وحدت وجود قائل شدند ، ایشان را وحدتیه نام کردند و به حسین بن منصور حلاج ایشان را منسوب ساخته منصوریّه و حلاجیه گفتند .

و به جهت آنکه در باب مشایخ خود غلو نمودند به خدائی ایشان بر وجه حلول و اتحاد قائل شدند ، و بر گمراهی خود و دیگران افزودند ، ایشان را غلات و غالیه و غاویه نام کردند . و به سبب مکر و شید و زرق و خدعه و مردم فریبی ایشان را به زرّاقیه و خدّاعیه موسوم ساختند .

و چون طریقه و مذهبی اختراع نموده بودند که مشتمل بر رهبانیت و نصرانیت و کفر و اسلام درهم آمیخته بود ، امام ایشان را به مبتدعه مسمی گردانیدند ، و چون منافقان و ریاکاران بودند مُرائیه خواندند ، و چون اصطلاحی وضع نموده آن را تصوّف نام نهادند ، علماء ایشان را متصوّفه نام نهادند ، و به واسطه لافهای بسیار که می زدند ایشان را متصّلّه گفتند .

و اینها نامهایی است که بیشترش بر کل این طایفه جاری است ، و به غیر از این ایشان را نامهای بسیار است ، و بعضی دیگر از نامهایی که ایشان را به آنها می خوانده اند بعد از این مذکور خواهد شد انشاء الله تعالی ، و اشهر القابشان صوفیه ، و متصوّفه ، و متصّلّه ، و مبتدعه ، و زرّاقیه ، و غلات ، و غالیه ، و حلّاجیه است^(۱) .

تنبيه سوم

افشای عقائد باطله صوفیه

صوفیان غلات سنیانند ، و اظهار زهد می کردند ، و تعشّق می نمودند ، و اعتقاد باطل خود را از خلق پنهان می داشتند ، و در زیر زمینها با یکدیگر از عقائد باطله خود سخن می گفتند ، تا شبلی به هم رسید ، و بعضی از رازهای

(۱) حدیقه الشیعه : ۵۶۰ و ۵۶۱ (نقل از اصول الدیانات) .

ایشان را کہ افشای آن را پُر بی صرفہ نمی دانست بر سر منبر بیان کرد.

و پیش از او بعضی از رؤسای این فرقہ - بہ کنایہ و رمز - بعضی از اسرار خود را کہ ہمہ محض کفر بودہ در مجالس ادا می کردند ، و خود را در آن حالت مست و مدهوش وا می نمودند ، الاّ بایزید کہ مکرر بی باکانہ « لیس فی جبتی سوی اللہ » ، و « سبحانی ما أعظم شأنی » ، و « رأیت اللہ فی منامی » ، و « رأیت اللہ فی صورۃ شیخ هرم » می گفت ، و در اصول بہ ظاہر حلولی و مشبہی بود ، و در فروع بہ مذهب مالک عمل می نمود ، و در باطن ملحد و زندیق بود ، و سنیان بستہ اند کہ او سقّای امام جعفر صادق علیہ السلام بود ، و این محض افترا است ، و این شقی معاصر امام حسن عسکری علیہ السلام بود ، و چند روزی خدمت جعفر کذاب کردہ بود .

و این طایفہ بہ ظاہر بہ مذهب احمد بن حنبل و مالک عمل می کردہ اند ، و بہ ظاہر شبلی مالکی مذهب بود ، و ذوالنون شاگرد مالک بود ، و بیشتر این طایفہ در باطن ملحد بودند ، اما حسین بن منصور رسوائی را از بایزید ہم گذرانید ، و کفر والحاد خود را بی پلاس پوشانیدن ظاہر گردانید ، و توقع بہ لعن او بیرون آمد ، و از جملہ کسانی کہ فتویٰ بہ قتل او نوشتند یکی ابن روح است کہ از وکلاء حضرت صاحب الزمان علیہ السلام است .

و عادت متعصبان سنی است کہ ہر کس را کہ از این طایفہ ببینند کہ رسوائی را از حدّ گذرانیدہ ، و پردہ از روی کفر خود برانداختہ ، مانند بایزید بسطامی و حسین بن منصور حلاج ، گویند دو تا بودہ اند ، و اکثر صوفیہ دعوی دوتائی ایشان می کنند ، با آنکہ در دیگر جایہا بہ اتحاد قائل شدہ اند ، در این طور جایہا از غلبہ تعصب قاعدہ مذهب باطل خود را فراموش کردہ اند بہ

دوتائی قائل می‌شوند، و می‌گویند: دو حسین بن منصور حلاج، و دو بایزید بسطامی بوده‌اند، یکی از ایشان کافر بوده و دیگری مؤمن.

و اکابر اولیاء الله و شیعه باید که گول اینها را نخورند، و بدانند که از امامان ما احادیث بسیار در طعن این طایفه مروی است، و متقدمین علمای ما در مذهب این فرقه کتابهای بسیار نوشته‌اند^(۱).

و چون در کتاب مستطاب کلینی هست حدیثی که حضرت پیغمبر ﷺ فرمود: «إِذَا ظَهَرَتِ الْبِدْعُ فِي أُمَّتِي فَلْيُظْهِرِ الْعَالَمُ عِلْمَهُ، فَن لَمْ يَفْعَلْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ»^(۲). یعنی: هرگاه ظاهر شد در میان اُمّت من بدعتها پس می‌باید که ظاهر سازد عالم علم خود را، یعنی: آن کسی که می‌داند که آنها بدعت است می‌باید که مردمان را آگاه سازد که اینها بدعت است، که اگر اظهار علم خود نکند و مردمان را آگاه نسازد، پس بر اوست لعنت خدا.

و شیعه و سنی نقل کرده‌اند که: «من علم علماً و کتمه أَلْجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلْجَامٍ مِنَ النَّارِ»^(۳)، یعنی: هرکس بداند علمی را و پنهان دارد آن را، لجام می‌کند خدای تعالی او را در روز قیامت به لجامی از آتش دوزخ.

و این فقیر دید که بسیار کسی از شیعیان فریب سنیان خورده‌اند و طریقه و مذهب صوفیه را حق پنداشته‌اند، و مایل به ایشان شده‌اند، و به بعضی از مواعظ حسنه - که بعضی از این طایفه به جهت مردم فریبی در نظم و نثر خود به

(۱) احتجاج طبرسی: ۲ / ۴۷۴.

(۲) عوالی اللئالی: ۴ / ۷۰ حدیث ۳۹، کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۲، محاسن برقی: ۲۳۱ حدیث ۱۷۶، بحار الانوار: ۲ / ۷۲ حدیث ۳۵.

(۳) کنز العمال: ۱۰ / ۲۰۶ حدیث ۲۹۰۹۰ (با اندکی اختلاف)، امالی شیخ طوسی: ۳۸۶، بحار الانوار: ۲ / ۶۸ حدیث ۱۹.

کار بردہ اند - شیفته شدہ اند ، واز عقائد باطلہ ایشان غافل گشته ، و مریدی آن گروہ فاسد عقیدہ را اختیار کردہ اند ، خواست کہ اندکی از عقائد بعضی از طوایف ایشان را در این کتاب ذکر کند تا از لجام آتشین ولعت حضرت ربّ العالمین ایمن گردد ، و شیعیان از بد اعتقادی ایشان واقف گشته از دوستی ایشان ببرند ، واز ایشان بیزار گردند تا در چاہ ضلالت نیفتند ، و در روز قیامت با آن جماعت محشور نگردند ، زیرا کہ در حدیث است : « المرء یحشر مع من أحب »^(۱).

و دیگر ؛ بہ سند صحیح مروی است از احمد بن محمد بن ابی نصر و محمد بن اسماعیل بن بزیع از حضرت امام رضا علیہ السلام کہ آن حضرت فرمود : « من ذکر عنده الصوفیہ ولم ینکرمہم بلسانہ أو قلبہ فلیس منّا ، ومن أنکرمہم فکأنما جاهد الکفار بین یدی رسول اللہ »^(۲).

و دیگر ؛ در حدیث بہ سند صحیح از احمد بن ابی نصر مذکور روایت شدہ است کہ او گفت : قال رجل من أصحابنا للصادق جعفر بن محمد علیہ السلام : قد ظهر فی هذا الزمان قوم یقال لهم الصوفیہ تا آخر حدیث کہ گذشت^(۳).

پس بدانکہ ! صوفیہ قاطبہ از مخالفین ائمہ معصومین اند ، واز امامان معصوم ، حدیث بسیار در طعن ایشان منقول است ، و چون چنین نباشد و حال آنکہ در کتاب مستطاب کلینی مروی است بہ سند صحیح از حضرت ابی عبد اللہ جعفر بن محمد علیہ السلام کہ آن حضرت گفت کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فرمود : « إن کلّ

(۱) صحیح بخاری : ۷ / ۱۱۲ ، کافی : ۲ / ۱۲۷ حدیث ۱۱ ، امالی شیخ مفید : ۱۵۲ حدیث ۲.

(۲) سفینۃ البحار : ۲ / ۵۷ ، حدیقة الشیعة : ۵۶۲ ، اثنا عشریہ شیخ حر عاملی : ۳۲.

(۳) خیراتیہ : ۱ / ۳۹ و ۴۰ ، حدیقة الشیعة : ۵۶۲ ، اثنا عشریہ شیخ حر عاملی : ۳۲.

بدعة تكون من بعدي يكاد بها الإيمان ولياً من أهل بيتي موكلاته يذب عنه، ينطق بإلهام من الله، ويعلم الحق، وينوره، ويرد كيد الكائدين، يعبر عن الضعفاء، فاعتبروا يا أولى الابصار...»^(۱).

پس چون تواند بود که مذهبی و بدعتی که در زمان حضرت صادق علیه السلام وضع کنند آن حضرت در این باب سخن نگوید و خاموش نشیند، بلکه احادیث در رد آن جماعت از آن حضرت بیشتر از دیگران روایت شده، لکن بعضی از آنها که دعوی علم کرده اند از آن بی خبر بوده اند، و جمعی تقیه کرده آن را پنهان داشته اند، و جماعتی میل به دنیا کرده در اخفای آن کوشیده اند، بلکه بعضی آن طریقه مذمومه را نیکو دانسته؛ برای دنیا پیش گرفته اند^(۲).

بعد از آن آخوند مرحوم حدیث ابوذر را از حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله از کتاب ورام، و حدیث مذمت ابو هاشم کوفی را از کتاب «قرب الإسناد» علی بن حسین بابویه روایت کرده به نحوی که گذشت^(۳).

بعد از آن فرموده که: آن کتاب شریف به خط مصنف به دست این فقیر افتاد، و در آن حدیث دیگر در باب این گروه مسطور است، که در آن از نماز جمعه از معصوم سؤال کرده اند، که اگر بیشتر آن را دیده بودم در کتاب «زبدۃ الیان» روشن تر از آن سخن می گفتم.

(۱) کافی: ۱ / ۵۴ حدیث ۵، حدیقه الشیعه: ۵۶۳.

(۲) حدیقه الشیعه: ۵۶۱-۵۶۳.

(۳) خیراتیة: ۱ / ۳۵ و ۴۲، اثنا عشریه شیخ حر عاملی: ۳۴، عین الحیوة: ۵۷۶، حدیقه

الشیعه: ۵۶۳، بحار الانوار: ۷۴ / ۹۱، امالی شیخ طوسی: ۲ / ۵۵۰.

تنبیہ چہارم در ذکر مذاہب صوفیہ

و آن بسیار است ، و بعضی گفته اند کہ : اصول آنها چہار است و باقی فروع ، و اول اصول مذهب حلولیہ است ، و دوم مذهب اتحادیہ ، سوم مذهب واصلیہ ، چہارم مذهب عشاقیہ ، و بعضی اصول را شش گفته اند بہ اضافۃ تلقینیہ و زراقیہ ، و بعضی ہفت گفته اند بہ زیادتی وحدتیہ ، و اقوال دیگر نیز ہست .

لکن حق آن است کہ همان دو مذهب اول بودہ ، و باقی فروع .
حلولیہ گویند کہ : حق تعالی در ما حلول کردہ ، و ہمچنین در ابدان جمیع عارفان ، و بطلان این ظاہر است ، زیرا کہ ہر عاقلی را علم قطعی حاصل است بہ اینکہ ہر حالی محتاج است بہ محل بالضرورہ ، و ہر محتاجی بہ غیر خود ممکن است ، و ممکن واجب الوجود نتواند بود قطعاً^(۱) .

و اتحادیہ گویند : با خدا یکی شدہ ایم ، و ہمچنین خدا با ہر عاقلی یکی می شود ، و حق تعالی را تشبیہ بہ آتش کردہ اند و خود را بہ آہن وانگشت ، و گویند : چنانکہ آہن وانگشت بہ ملاقات و مصاحبت آتش آتش می شوند ، عارف نیز بہ واسطۃ قرب بہ خدا خدا می شود .

و این سخن محض زندقہ است ، و ہر عاقلی می داند کہ از اینکہ ممکن طبیعت ممکن گیرد یا بہ صفت و رنگ ممکن بر آید ، لازم نمی آید کہ ممکن واجب یا واجب ممکن شود ، و قیاس ممکن بہ واجب ، و واجب بہ ممکن

معقول نیست^(۱).

بدانکه: به اعتقاد این دو طایفه ملعونه تعدّد و تکثّر خدا لازم آید، زیرا که ممکن است که در هر عصری هزار عارف و زیاده به هم رسد چنانکه گذشت از قیصری در «شرح فصوص» که تکفیر نصاری نه به سبب اعتقاد خدائیت عیسی بود، بلکه به سبب حصر خدائیت در عیسی بود.

صاحب کتاب «بیان الادیان» گوید که: اصول حلول و اتحاد بعد از جرمانیه - که طایفه اند از صائبیه - از نصاری برخاسته، و غلات شیعه یعنی آنانکه بعضی از ائمه اثنا عشر را خدا می دانند، و غلات اهل سنت - یعنی صوفیه - که مشایخ خود را خدا می دانند حلول و اتحاد را از نصاری گرفته اند، و هیچ مذهبی از مذاهب به مذهب نصاری از آن دو مذهب نزدیکتر نمی باشد^(۲) انتهی.

و باید دانست که متقدمین صوفیه مانند بایزید و حلاج بر یکی از آن دو مذهب بوده اند، و به سبب اعتقاد فاسد که این گروه داشته اند اکثر علمای شیعه مانند شیخ مفید، و ابن قولویه، و ابن بابویه صوفیه را - خواه حلولیه و خواه اتحادیه - از غلات شمرده اند، و یقین حاصل است که ایشان بدترین طوایف غلاتند و از نواصب اند چنانکه گذشت.

و بعضی از متأخرین اتحادیه، مثل محیی الدّین عربی، و عزیز نسفی، و عبدالرزاق کاشی، کفر و زندقه را از این گذرانیده؛ به وحدت وجود قائل شده، گفته اند هر موجودی خداست، چنانکه در حکایات مار سیاه و غیره

(۱) حدیقة الشیعه: ۵۶۵.

(۲) حدیقة الشیعه: ۵۶۶ (نقل از بیان الادیان).

گذشت.

وباید دانست که سبب تمادی و طغیان ایشان در کفر آن بود که : به مطالعه کتب فلاسفہ مشغول شدند ، و چون بر قول افلاطون قبطنی و اتباع او اطلاع یافتند ، از غایت ضلالت گفتارِ غوایت شعار او را اختیار کردند .

واز جهت آنکه کسی پی نبرد که ایشان دزدان مقالات و اعتقادات قبیحہ فلاسفہ اند آن معنی را لباس دیگر پوشانیده وحدت وجودش نام کردند ، و چون معنی آن را از ایشان پرسیدند از روی تلبیس گفتند که این معنی به بیان در نمی آید ، و بی ریاضت بسیار و خدمت پیر کامل به آن نمی توان رسید ، و احمقان را سرگردان ساختند ، و جمعی از سفیهان در آن باب اوقات بسیار ضایع کردند و فکر دوانیدند ، و آن کفر عظیم را تأویلها کردند^(۱).

اما آنچه افلاطون قبطنی و تابعان او گفته اند که این طایفه در آن تصرف نموده اند ، و آن را وحدت وجود نام کرده اند این است : افلاطون و جمعی از پیروانش گفته اند که : علت اولی خلق را از نفس خود آفریده ، و هر موجودی هم خالق است و هم مخلوق ، و اگر کسی نیک تأمل کند خواهد دانست که سبب گمراهی اکثر اهل باطل خصوصاً ملاحده فلاسفہ شده اند خذلهم الله تعالی ، و اگر کسی کتاب « تہافت الفلاسفہ » را مطالعه کرده باشد می داند که شیخ قطب راوندی رحمہ اللہ در حق فلاسفہ در آن کتاب چه می گوید .

تنبيه پنجم

در ذکر بعضی از فروع مذاهب صوفیه واندکی

از عقاید فاسده ایشان

وآن بسیار است، و به ذکر قلیلی از عقاید بیست و یک فرقه از ایشان در این کتاب اکتفا می‌نمائیم:

فرقه اول: وحدتیه‌اند لعنهم الله، ایشان به وحدت وجود قائل شده‌اند، و همه کس و همه چیز را خدا می‌دانند، و از نمرود و فرعون و شداد بدتراند، از این جهت که جمیع ایشان را خدا می‌دانند، حتی چیزهائی که در شریعت حکم به عدم طهارت آنها شده تا به چیزهای دیگر چه رسد.

اگر آن جماعت را «اکثریه» نام می‌کردند انساب بود، زیرا که در کثرت اله بر وجهی مبالغه نموده‌اند که چیزی نیست از ما سوی الله که آن را خدا ندانند، هر چند که به اعتقاد ایشان همه آنها یکی است، چنان که محیی الدین عربی در اکثر کتابهای خود گفتگوهای بسیار در این باب کرده، خصوصاً در کتاب «فصوص الحکم»، و در آن کتاب در «فص لقمانی» می‌گوید که: میان ما - یعنی وحدتیه - و طایفه اشاعره نزاع در عبارت است، و در «فص موسوی» فرعون را عین حق تعالی گفته، چنانکه بعد از تأویل لفظ «رب» می‌گوید: وان کان عین الحق والصورة لفرعون^(۱).

و عطار در کتاب «جوهر ذات» تعریف کرده می‌گوید: تو هم مثل او انا

(۱) شرح فصوص الحکم: ۴۴۹ و ۴۹۵، حدیقه الشیعه: ۵۶۸.

الحق بگو، ودر آن کتاب صریح دعوی خدائی کرده^(۱).

ومحیی الدین در کتاب «فتوحات» می گوید: سبحان من أظهر الأشياء وهو عینها^(۲)، یعنی پاک و منزّه باد آن کسی که ظاهر گردانید چیزها را و او عین این چیزهاست، وعلاء الدّوله که یکی از مشایخ این طایفه است او را به این واسطه طعن زده و دشنام داده، چنانکه اشاره به آن شده.

وشیخ عزیز نسفی و عبد الرزاق کاشی، و عطار و ملای روم، و بسیار کسی غیر ایشان از متأخرین صوفیه این مذهب را خوش کرده اند، و در نظم و نثر این اعتقاد را از خود اظهار نموده اند، و این جماعت خدا را تشبیه می کنند به دریا و مخلوقات را به موج دریا، و می گویند که: ظاهر است که موج دریا عین دریاست، یعنی مخلوقات همه خدایند.

و این طایفه کسانی را که دعوی خدائی کرده اند، خواه در پرده حلول و اتحاد و وحدت وجود، و خواه خارج از این پرده، مانند نمرود و شدّاد و فرعون، دوست می دارند و همه را از خود می شمارند، نمی دانم کیست از متأخرین شیعه که فریب این طایفه خورده، ایشان را از نیکان پنداشته است، و بعضی دیگر تقلید او کرده اند.

لکن می دانم که متقدمین علمای امامیه این قوم را بسیار مذمت کرده اند، و کتابها مشتمل بر طعن ایشان نوشته اند، و از اصحاب عصمت علیّه وجوه در کفر و بطلان ایشان نقل کرده اند، با آنکه در آن زمان کسی از این طاغیان به وحدت وجود قائل نشده بود.

(۱) حدیقة الشیعه: ۵۶۸ (نقل از جوهر ذات).

(۲) نفحات الانس: ۴۸۸، حدیقة الشیعه: ۵۶۸ (به نقل از فتوحات).

و اگر کسی آن احادیث و کتابها را ندیده باشد ، و عاقل و منصف باشد از قول محمد بن یعقوب کلینی - نور الله مرقدہ - در کتاب « کافی » که می فرماید : (باب دخول الصوفیه علی أبي عبدالله علیه السلام و احتجاجهم علیه) می باید بداند که این گروه از مخالفانند ^(۱) .

و از کلام ابن بابویه که در کتاب « اعتقادات » می گوید : تدینهم بترك الصلاة وجميع الفرائض ^(۲) و از گفتار شیخ مفید - علیه الرحمہ - که می فرماید : دینهم ترك الفرائض والمستحبات وارتكاب المناهي والمحرمات ^(۳) تفرس می نماید که ایشان ملحدان و زندیقانند ^(۴)

و دلیل بر اینکه این جماعت از مخالفانند بسیار است ، یکی اینکه : جمعی از علمای شیعه که کتابها در ذکر فرق اسلامیہ نوشته اند ، این قوم را از مخالفین شمرده اند ، و از جمله طوایف سنی گرفته اند .

و دیگر آنکه یک کتاب نمی توان یافت که یکی از قدمای شیعه در تصوف تصنیف کرده باشد به خلاف آنکه قدمای علمای سنی کتاب در تصوف بسیار نوشته اند ، و به غیر از این دلیل بسیار است ^(۵) .

(۱) کافی : ۵ / ۶۵ ، حدیقة الشیعه : ۵۶۹ .

(۲) اعتقادات صدوق : ۷۶ .

(۳) حدیقة الشیعه : ۵۶۹ (نقل از شیخ مفید) ، هم چنین شیخ مفید در « تصحیح الاعتقاد : ۱۳۶ » می نویسد : « والحلائیة ضرب من أصحاب التصوف ، وهم أصحاب الإیاحة والقول بالحلول ... وهم قوم ملحدون وزنادقة » .

یعنی : حلاجیه گروهی از صوفیان می باشند که همه چیز را حلال دانسته ، و می گویند خدا در آنها حلول کرده است ، آنها گروه بی دین و زندیق می باشند .

(۴ و ۵) حدیقة الشیعه : ۵۶۹ .

اگر کسی گوید کہ : من آن کتابها و اخبار و احادیث را ندیده‌ام ، شرط احتیاط دینداری و قاعدۀ خدا پرستی و پرهیزگاری آن است کہ در دوستی این فرقه و تسمیۀ خویش بہ نام این طایفہ متوقّف باشد ، و توجیہ کلمات کفر آیات ایشان نمایند تا کشف ظاہر گردد .

و جمعی از غافلان شیعه ظاہراً گول این طایفہ از این سبب خورده‌اند کہ بعضی از ایشان حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام را مدح بسیار گفته‌اند ، و نداسته‌اند کہ این گروه اگر ملحد نباشند جبری خود هستند ، و چون جبری‌اند ہمہ چیز را خوب می‌دانند و دوست می‌دارند ، و ہرکسی را کہ بہ تصوّر باطل قائل بہ عقیدۀ فاسدۀ خود می‌دانند با او بیشتر دوستی می‌ورزند ، و بنابر آنکہ کلام امیر المؤمنین علیہ السلام را نفہمیدہ‌اند کہ فرمودہ است : « من عرف نفسه فقد عرف ربه »^(۱) .

و چون ملحدان آن را منطبق بر مدعای خود می‌سازند و بہ مراد تأویل می‌کنند ، چنانکہ محیی الدّین در « فصوص الحکم » در فصّ شیعہ کردہ ، آنجا کہ می‌گوید : (من عرف نفسه بهذه المعرفة فقد عرف ربه ، فإنّہ علی صورة خلقه ، بل هو عین ہویتہ و حقیقتہ)^(۲) لہذا کمال دوستی نسبت بہ آن حضرت اظہار می‌کنند ، و بسیار باشد کہ از برای فریب دادن شیعه مبالغہ در مدح حضرت امیر نمایند ، و غافلان نفہمیدہ‌اند کہ این گروه گمراہ در اصول خمسہ با اہل حق مخالفت بسیار دارند^(۳) .

(۱) عوالی اللّثالی : ۴ / ۱۰۲ ، مناقب خوارزمی : ۳۷۵ ، بحار الانوار : ۲ / ۳۲ حدیث ۲۲ .

(۲) شرح فصوص الحکم : ۲۸۴ .

(۳) حدیقة الشیعہ : ۵۶۹ و ۵۷۰ .

تنبیه ششم

صوفیه در باطن ملحد و در ظاهر منافق اند

چون این طایفه فریبندگانند، بعضی از ایشان خواسته اند که به نوعی سخن گویند که همه طایفه ایشان را از خود دانند و از خود شمارند، چنانکه حلاج پیش از آنکه رسوا شود با سنیان سنی بود و خود را از ایشان وامی نمود، و در پیش شیعیان دعوی نیابت و وکالت حضرت صاحب الزمان علیه السلام می کرد، و در پیش ملحدان و بعضی از سفیهان که می دانست که در مذهبی قائم نیستند دعوی خدائی می نمود، و نامهای پیغمبران بر بعضی از مریدان خود گذاشته، ایشان را فرموده بود که در عالم بگردند و مردمان را به خدائی او دعوت کنند. و یک دلیل بر آنکه اکثر این جماعت در باطن ملحدانند این است که چون دانسته اند که حلاج در پیش جماعتی بی محابا دعوی خدائی کرده، گفته اند که او کشف راز کرد، و او را از این جهت حلاج الأسرار لقب کردند، با آنکه در زمان بایزید و حلاج هنوز از این قوم مردود به وحدت وجود قائل نبود، و بعد از ایشان به مدتی طایفه اتحادیه در کفر تمادی نموده؛ وحدت وجود را اختراع کردند^(۱).

در حکایت شیعه و سنی روایت کرده اند که: شیخ عطار - در وقت کشته شدن با کفار تتار که به دستشان گرفتار بود - گفت: کلاه تتاری بر سر می گذاری، و به این صورت هلاکوئی خود را به من می نمائی، و قصد قتل من می کنی، و گمان داری که من تو را نمی شناسم؟ بکش که هزار جان من فدای

شمشیر تو باد! و این اعتقاد تمام فساد از نظم و نثرش نیز ظاهر است^(۱).
 و شیخ روزبهان فارسی در «تفسیر الاسرار» می‌گوید که در غلو سکر؛
 حق بر من متجلی گشت در صورت ترکی قبا بسته و مو بافته و کلاه کج نهاده،
 دست در بال جلالش زدم و گفتم: به حق وحدت ذاتیه تو که چنانست شناخته‌ام
 که اگر به هزار صورت بر آئی و در هزار کسوت جلوه فرمائی که یک سر مو از
 معرفت تغییر پذیر نباشد^(۲).

و در کتاب «مقامات» این کافر هرزه‌ها به قالب زده که در مدّت دراز
 نقل نتوان کرد^(۳).

و مزخرفات و کفرهایی که این طایفه بی‌دین و خراب‌کنندگان شریعت
 سید المرسلین گفته‌اند بسیار است، و علامه حلّی - علیه الرحمة - در بعضی از
 کتابهای خود این قوم را به این طور اعتقادات باطل طعن زده^(۴)، و شیخ
 شهید علیه السلام در بعضی از مصنفات خود اشاره نموده که طریقه و روش ایشان حرام
 است^(۵).

و از جمله طعن‌ها که متوجّه ایشان است آن است که ایشان مانند ملحدان
 آیات و احادیث را برای مدعای خود تفسیر و تأویل می‌کنند، دیگر آنکه به
 جبر و تشبیه و تجسیم و صورت و رؤیت قائلند، چنانکه از کتابها و گفتگوهای

(۱) حدیقه الشیعه: ۵۷۱.

(۲) حدیقه الشیعه: ۵۷۱، تحفه الاخیار: ۱۷۶ (نقل از تفسیر الاسرار).

(۳) حدیقه الشیعه: ۵۷۱ صحیح «مناقب العارفین» است، تألیف شمس الدین احمد
 افلاکی است که معاصر مولوی بود و آن را در کرامات صوفیه زمان خود نگاشته است.

(۴) نهج الحق و کشف الصدق: ۵۸.

(۵) حدیقه الشیعه: ۵۷۱.

ایشان ظاهر است .

و دیگر آن است که دعوی دانستن غیب کرده‌اند ، و آن را کشف نام می‌کنند ، و از آن تمادی نموده نسبت دانستن غیب به کفارِ هند می‌دهند ، و در باب اطلاع بر غیب دو سه کلمه در فصل پنجم این اوراق که جزء ثانی است سمت گزارش یافته^(۱) .

حکایت در کتاب « ایجاز المطالب فی ایراز المذاهب » و بعضی از کتابهای دیگر مسطور است ، آنچه خلاصهٔ مضمونش این است که : جوانی بود از اهل جرجان و در کمال محبت نسبت به شاه مردان علیه السلام در مقام اسلام پایش استوار و بر محک ایمان طلای رأیش تمام عیار ، اگرچه از خواندن و نوشتن بی‌بهره بود ، اما از عقاید دینیه و معارف یقینیه حظّی وافر و نصیبی کامل داشت ، در خدمت علمای دیندار بسیار به سر برده ، و دلائل ساطعه و براهین قاطعه به گوشش بسیار خورده بود ، و حسن عقیده‌اش در مذهب حق مرضی و حمیده ، و درجهٔ یقینش در حقیقت دین مستتین قریب به مرتبهٔ علیای ابوذر و سلمان رسیده ، از غایت صلابتی که در دین داشت با آنکه ناخوانده و نانویسنده بود ، همّت بر الزام مخالفین می‌گماشت ، پیری صوفی با او معاصر بود ، که در فریب دادن مردمان از شیطان گوی مسابقت می‌ربود ، با هر که می‌نشست سخن از جنید و شبلی و امثالهما در می‌پیوست ، و معجزات بسیار بر خود و بر هر یک از ایشان می‌بست ، و زبان به لافهای گزاف می‌گشود و به دعواهای باطل و دروغ دل‌های احمقان و سفیهان می‌ربود .

وقتی از اوقات در مجلسی عظیم جوان شیعی را با پیر صوفی ملاقات

اتفاق افتاد، پیر صوفی به طریق عادت در غرور و خدیعت زبان باز کرده، وزرّاقیہ وار۔ چنان کہ شیوہ ایشان است۔ به تقریر مزخرفات زبان دراز کرد تا گفتار ناهموارش به محبت مکاشفہ انجامید، و کلام خام ناتمام به دعوی دانستن غیب رسانید، جوان شیعی به دو زانوی درآمده گفت: من شنیدہ ام کہ حضرت اللہ تعالیٰ در کلام مجید چند جا اشارہ به این فرمودہ کہ غیب بہ غیر از او۔ عَظَمَ شَأْنَهُ۔ کسی نمی داند، پس کافر است آن کسی کہ قول خدا را ردّ و قول شما را باور کند، و اعجبا!! از سخت روئیهای شما قوم بی حیا، شرم ندارید از خدا و بہ این طور دعویہا زبان می گشائید، و بہ آن اکتفا ننمودہ اید نسبت دانستن غیب بہ کفار ہند و سند می دهید؟!

پیر صوفی گفت: ما دلیل داریم بر اینکه کافر و مسلمان غیب می دانند، و رازهای پنهان از لوح سینه و دل می خوانند.

جوان شیعی پرسید کہ آن دلیل چیست؟ و شاہد بر مدعای شما کیست؟ پیر صوفی گفت: دل مسلمانان مانند آب است، و دل کافران مانند بول، و چنانکہ در این دو آب روی می نماید در دل کافر و مسلمان چیزهای پنهان نقش می بندد، و رازهای نهفته صورت می پذیرد.

جوان شیعی بر آشفت و گفت: بر آن دل باید رید، و بر این باید شاشید کہ بہ این گونه گفتگوها خواهد کہ طریقہ خود را درست کند، و این طور مثالها دلیل بر حقیقت مذهب خود سازد، اہل مجلس سخت بخندیدند، و پیر خجل و مُنْفَعَل شدہ دم فرو بست، ذلیل و خوار و حقیر و بی اعتبار رفتہ در کنجی نشست.

این فقیر وقتی در مجلسی حاضر بود کہ سخن از این طایفہ و دعوی

کشف نمودن ایشان می گذشت، یکی از خوش طبعان که در آن مجلس حاضر بود گفت: چرا بی انصافی می کنید، این جماعت در دعوی کشف صادقند، اما کشف ایشان مانند کشفی است که عمرو عاص نمود در جنگ صفین در هنگام محاربه با حضرت امیر المؤمنین علیه السلام.

وباید دانست که این جماعت دعوی کشف و کرامت را از گوشه نشینان برهمنیه و ریاضت کشان هندیه کسب کرده اند، چون بلاهت و حماقت آن گروه در کار دین درجه علیا دارد هر دعوی که ریاضت کشان ایشان نموده اند، و هر لاف و گزاف که زده اند آن فرقه از غایت ابلهی باور کرده اند و تصدیق ایشان نموده اند، به طریقی که هر نادانی که بشنود تصور کند که واقعی است آن را شهرت داده اند، و گوشه نشینان سنی هم بر آن منوال سلوک نموده اند، و مریدان ایشان نیز به طمع نان و حلوا معجزات بسیار بر پیران خود بسته اند، و آن را کشف و کرامت نام کرده اند، و سفیهان آن را باور داشته اند^(۱).

تنبيه هفتم

طوایف صوفیه

باید دانست که آن گروه و مائلین و معتقدین ایشان - چنانکه در حدیث واقع است سه طایفه اند: گمراهان، و فریبندگان، و غافلان، و به روایتی در جای غافلان احمقان است^(۲)، و در حدیث دیگر به جای آن؛ جاهلان است، و این معنی نزد هر عاقلی ظاهر است، از آن روی که آنها عارف به عقائد باطله

(۱) حدیقة الشیعه: ۵۷۲ و ۵۷۳.

(۲) اثنا عشریه شیخ حر عاملی: ۳۱.

این جماعت اند ، و خود نیز این عقیده دارند به دلائل عقلیه و نقلیه گمراه و کافرند .

و جمعی که اعتقاد فاسد و مذهب باطل ایشان را می دانند و در دل قائل به آن نیستند اما تجاھل نموده خود را از آن گروه می شمارند و خویش را بر آن عقائد و ا می نمایند فریبندگان و حیلست گراند ، و مدعای ایشان آن است که آن سفیهان و احمقان را که اعتقاد به این قوم دارند مرید و معتقد خود سازند .

طایفه سوّم آنانکه : از روی غفلت و جهالت و نادانی و حماقت این طریقه را پیش می گیرند ، و مایل به این گمراهان و فریبندگان می گردند ، پس هر که عارف به عقائد باطله این جماعت نباشد و به حقیقت ایشان و مذهب ایشان معترف شود - به سبب جهل و نادانی - گمراه گشته ، پس اگر به آن جهل دعوای علم کند به واسطه جهل مرکّب حالش تباه شود ، و به وادی ضلالت افتد ، و بسیار باشد که جمعی از مردمان به سبب او گمراه گردیده از طریق حق دور شوند ، و به وادی خذلان روی آرند .

و اگر کسی بر بدی اعتقاد این گروه واقف باشد و در باطن به بطلان ایشان معترف گردد ، اما به جهت فریفتن خلق این طایفه را مدح گوید ، و ایشان را از نیکان و دوستان خدا شمارد ، و از برای دنیا دین را از دست داده باشد ، و به عمد مردمان را گمراه کرده ، و از برای زخارف دنیا از نعمت عقبای بی بهره گشته .

پس اگر آن کس دعوی تشیّع کند ، باید که شیعه قبول نکنند ، و او را از شیعه نشمارند ، زیرا که ناچار است او را از اعتراف نمودن به حلول و اتحاد و وحدت وجود و از قائل بودن به جبر ، و محبت نمودن با یهود و ترسا و گبر ،

ودوست داشتن معاویه ویزید و ابو سفیان و جمیع فسّاق و فجّار و مشرکین و کفّار.

و اگر اظهار دشمنی آنها کند، باید که شیعه باور نکند، هر چند که آنها را لعنت کند، زیرا که ایشان لعنت را عین رحمت می دانند، و بعضی از ایشان می گویند: لعن از حروف نورانی است، و هر یک از چهار حرف لعنت، اسمی است از اسماء الهی، پس لعنت عین رحمت باشد، و گروهی از ایشان گویند: نقطه ذات حق تعالی در جمیع حروف حلول کرده.

و جمعی از این طایفه گویند که: عالم صورت ایزد تعالی است، و حق تعالی روح عالم، چنانکه محیی الدّین در «فصوص» در فص حکمة الّهیه می گوید: العالم صورته، و هو روح العالم^(۱)، و معلوم است که عالم عبارت از ما سوی الله است، پس هر چیزی را صورت خدا می دانند حتّی حروف را، و گویند: چون خدا روح این حروف است این حروف عین ذات خدا، و عین رحمت خواهد بود.

مجملاً: هر فرقه از آنها به یک وجهی لعنت را عین رحمت می دانند، و با وجود این بسیار باشد که اگر کسی یکی از مخالفین - خصوصاً پیروان - این ملاعین را لعنت کند به غایت مضطرب شوند و به آن کس نهایت دشمنی و اهانت ورزند، و اکثر ملاحده اقوال این فرقه را سپر و گریزگاه الحاد ساخته اند، چنانکه در حدیث گذشت.

و بعضی از متعصبان گمراهان در مقام توجیه و تأویل اقوال و افعال این طایفه بد فعل در آمده اند، دین اسلام و کیش کشیشان را به تأویلات غوایت

آیات یکی کرده‌اند، و عجب است که این طایفه گفتگوهای زشت محمود پسیخانی را تأویل نکرده‌اند.

به همه حال؛ مؤمن باید اعتقاد کند که قائل به حلول شدن و دم از اتحاد و وحدت وجود زدن کفر است، و هر وجهی که آنها در باب خدائی خود و مشایخ خود و سایر موجودات می‌گویند بعینه، همان وجه را نصاری در باب خدائی عیسی علیه السلام و غلات شیعه در باب خدائی علی مرتضی و بعضی دیگر از ائمه هدی علیهم السلام گفته‌اند.

و اگر چه واضح مذهب صوفیه ابو هاشم کوفی است^(۱)، و آن ملحد ملعون دهری بود؛ لکن طواغیت بنی عباس و گروهی از اتباعشان در رواج دادن این طایفه بد کیشان کوشیدند، و با ایشان غایت محبت ورزیدند و ایشان را اولیاء و ابدال و اقطاب نامیدند.

و معجزات بسیار بر ایشان و نسبت علم غیب به ایشان دادند، و در آن دو نظر دیدند:

یکی آنکه مرتبه حضرات ائمه معصومین صلوات الله علیهم اجمعین را در چشم جهله پست کنند، و معجزات ایشان را در نظرها سهل و انمایند، و گویند که: معجزه و خارق عادت دلیل بر امامت بلکه بر نبوت نیز هست و معراجی که از برای حضرت رسالت بعد از گذشتن قریب به شش سال از بعثت؛ و چهل و شش سال از عمر آن حضرت به هم رسید، با وجود آنکه در کمیتش که همین یک دفعه؛ و در کیفیتش که در خواب بود یا بیداری، و به قالب و روح بود یا به روح تنهائی، و از آسمانها گذشت یا از بیت المقدس نگذشت

خلاف است، این ملاعین از برای مشایخ خود مانند شیخ عبدالقادر گیلانی در شبی هفتاد مرتبه معراج جسمانی آسمانی ادعا می نمایند، و همچنین از برای مولوی رومی در شش سالگی که با کودکان بازی می نموده معراج سماوی جسمانی دعوی نموده اند^(۱).

و نظر دیگر آنکه دعوی مکاشفه ایشان را دلیل بر خوبی وصحت خلافت خلفای جور سازند، و شاهد بر بدی و بطلان مذهب شیعیان نمایند، و گویند که این جماعت که صاحب مکاشفه اند به خلافت خلفا قائلند، و قبح مذهب رافضیان و شیعیان را در عالم مکاشفه دیده اند^(۲) و اگر آنها بر حق و اینها بر باطل نبودند، می بایست که ارباب کشف چنان و چنین نبینند، فلعنة الله علیهم وعلی مشایخهم الزندیقین^(۳).

تنبیه هشتم

در ذکر فرقه دویم و سوم و چهارم و پنجم

اما فرقه دویم: که اصلیه اند لعنهم الله، این طایفه گویند واصلیم به خدا، یعنی به حق تعالی رسیده ایم و با او پیوسته ایم، و بعضی این مذهب را نیز از اصول مذاهب صوفیه شمرده اند.

و حق این است که: ایشان از فروع و شعب اتحادیه اند که عقیده فاسده آنها را این لباس پوشانیده اند، و به بعضی از اقوال شیعه و افعال بشیعه از سائر

(۱) فتوحات مکیه: ۸ / ۲ (مکاشفه ای از بعض اولیاء رجبیون).

(۲) مناقب العارفین: ۱ / ۷۴.

(۳) حدیقه الشیعه: ۵۷۶.

اتحادیہ متمیز گردیدہ اند .

از جملہ آن است کہ گویند کہ : نماز و روزہ و حج و سائر احکام شرعیہ را از آن جهت وضع کردہ اند کہ آدمی بہ این تہذیب اخلاق نمایند ، و چون ما تہذیب اخلاق نمودہ ایم و بہ خدا واصل شدہ ایم تکالیف شرعیہ از ما برخاستہ و واجبات از ما ساقط ، و محرّمات بر ما حلال گشتہ ، و ہر کہ بہ این مقام عالی رسید ہرچہ بہ او رسد و از او صادر شود - از خمر نوشیدن ، و چرس و بنگ و زنا و لواط ، و دزدی و قمار و غیر آن - هیچکس را بر او اعتراض نرسد ، بلکہ از او نیکو باشد .

و اگر خواہد با مادر و خواہر و پسر و دختر خود وطی کند او را حلال باشد ، و اگر با پسران و دختران و زنانِ مردمانِ مقاربت کند از او فیضها بہ آنها رسد ، و اگر کسی را بر خود افکند او را روا باشد ، بلی ہرگاہ مفتی ایشان مثل ملا میرزا جان شیرازی^(۱) کسی باشد کہ گوید بہ نفس ناطقہ چہ زیان رسد ؟ چون ایشان اینہا نکنند و این ہرزہ ہا نگویند^(۲) ؟

ملاّی روم در خطبہ ای از خطبہ ہای خود می گوید کہ : چون حقیقت حاصل شود شریعت باطل شود^(۳) و حکایت ملاقات شمس تبریزی با او و دختر و پسر خود را از برای شمس بردن و بہ جهت او شراب خریدن و بر دوش کشیدن ؛ کہ جامی در کتاب « نفحات الانس » نقل کردہ شہرت تمام

(۱) حبیب اللہ عبداللہ العلوی الدہلوی مشہور بہ « میرزا شیرازی » کہ معاصر مرحوم محقق دوانی است و در سال ۹۹۴ ہجری قمری فوت نمودہ است ، کتبی دارد از آن جملہ

« شرح حکمۃ العین » و حاشیہ بر « شرح تجرید الاعتقاد » .

(۲) حدیقہ الشیعہ : ۵۷۷ .

(۳) مثنوی : ۵ / ۱ (دیباچہ) .

دارد^(۱).

وعلامة دوران وفاضل کامل حلّی - علیه الرحمہ - در کتاب «نهج الحق» در باب ترک نماز ایشان و عذر آوردن در آنچه خود دیده و شنیده ایراد نموده^(۲).

و باید دانست که ترک نماز و جمله فرائض و حلال داشتن جمیع معاصی؛ دینِ مجموع طوایف صوفیه است، چنانکه شیخ مفید - نورالله مرقده - و غیر او از علمای شیعه بیان نموده اند^(۳)، و حدیث نیز دلالت بر آن دارد، لکن بعضی از فرقه صوفیه اظهار آن کنند، و بعضی آن را پنهان دارند، و اکثر ایشان به عمل کردن به فرائض و اظهار عبادت و زهدات؛ مردم نادان و سفیه را فریب دهند. و بعضی از ایشان چون واصلیه و ملامتیه، و تسلیمیه ارتکاب محرمات را به ظاهر مستحسن دارند، و بعضی ظاهر گردانیدن آن را قبیح شمارند. و طایفه واصلیه می گویند که اگر بر یکی از مآشهورت غالب شود و خواهد که با دیگری مجامعت کند، و آن شخص امتناع نماید، و اصل نباشد بلکه کافر باشد، و اگر آن کس که خواهند با او مجامعت کنند اجابت کند، خواه مرد باشد و خواه زن، به درجه ولایت رسد، و از اولیای عظیم القدر شود، و گویند رابعه و جمعی غیر او از زنان بودند که به واسطه برآوردن حاجت واصلان به مرتبه ولایت رسیدند، مزخرفاتی که این گروه می گویند بسیار است، و دلیل بر کفر و زندقه ایشان بی شمار، اگر همه را ذکر کنیم باعث ملال گردد^(۴).

(۱) نفحات الانس: ۴۶۶.

(۲) نهج الحق علامة حلّی: ۵۸، الانوار النعمانیة: ۲ / ۲۸۲، حدیقة الشیعة: ۵۷۷.

(۳) حدیقة الشیعة: ۵۷۷ (نقل از شیخ مفید رحمته الله).

(۴) حدیقة الشیعة: ۵۷۷ و ۵۷۸، تبصرة العوام: ۴۹.

اما فرقه سوم که : حبیبیه اند لعنهم الله ، ایشان گویند که چون بنده به درجه معرفت اشیاء رسید ، وبه دوستی حق پیوست ، واز دوستی دیگران برید ، قلم تکلیف از او برخاست ، وخطاب امر ونهی از او منقطع شد ، واز بندگی وقید عبودیت خلاص شد ، پس در آن هنگام حرام است بر او مقید به شریعت واحکام شریعت بودن ، وعورتین زنان خود را از خلق نپوشند ، ودیوانگان را دوست دارند وبه مریدی ایشان افتخار کنند^(۱).

علی بن بابویه قمی در کتاب «قرب الاسناد» ش روایت کند از علی بن ابراهیم بن هاشم از ابی هاشم جعفری که گفت : سئل ابو محمد العسكري علیه السلام عن المجنون ، فقال صلوات الله وسلامه علیه : « ان كان مؤذياً فهو في حكم السباع ، وإلا ففي حكم الانعام »^(۲) یعنی پرسیدند از امام حسن عسکری علیه السلام از دیوانه ، آن حضرت فرمود که : اگر آزار رسان باشد در حکم درندگان است ، واکر نه در حکم چهار پایان است .

وبعضی گفته اند که واصلیه وحبیبیه یک فرقه اند ، وآن غلط است ، أسفل الله درکهم في أسفل السافلين من النار^(۳).

وأما فرقه چهارم که ولایتیه اند گویند که : چون بنده به درجه ولایت رسید با خدای تعالی شریک شده ، پس در جمیع صفات ثبوتی وسلبی با خدا شرکت دارد ، وگویند : مرتبه ولایت از مرتبه نبوت ورسالت بالاتر است ، وچون از ایشان پرسند که ولایت چیست ؟ گویند : بی خانمان بودن ، وزن

(۱) حدیقة الشیعه : ۵۷۸ .

(۲) حدیقة الشیعه : ۵۷۸ (نقل از قرب الاسناد) .

(۳) حدیقة الشیعه : ۵۷۸ .

کردن را حرام می‌دانند، و خود را بر زنده کردن اموات و میراندن احیا قادر می‌دانند، و دیوانگان را دوست می‌دارند.

و اما فرقه پنجم: که مشارکیه‌اند لعنهم الله، که خود را افضلیه نیز گویند، و اهل دین ایشان را مشرکیه خوانند، ایشان دعوی مشارکت با انبیاء کنند، و خود را در مرتبه با آنها شریک دانند، و گویند خدا ما را عزیز داشته که مأمور به دعوت نساخته، و اگر خواهیم خلق را دعوت و هدایت کنیم، و ما را بر انبیاء فضیلتی هست که میان فضیلت ما و خدا واسطه نیست، و میان خدا و انبیاء واسطه هست، و دعوی امانت احیاء و احیاء اموات می‌نمایند^(۱).

تنبيه نهم

در ذکر فرقه ششم تا پانزدهم

اما فرقه ششم که آن شمراخیه‌اند، که در اصل طایفه‌ای از خوارج بوده‌اند، گویند که: چون صحبت قائم شود و حالها در دلها راه یابد امر ونهی و سایر امور شرعیه باطل گردد، و شنیدن سازها و ارتکاب ملاهی و مناهی از اکل لقمه‌های حرام و غیر آن جمله حلال شود، و زنان و کودکان چون گل وریحانند که بوی آن بر خاص و عام مباح است، و این طایفه اگر چه به صورت اهل صلاح در عالم می‌گردند اما مفسدانند، و مدام در کمین‌اند که شخصی را به دام آورده از راه ببرند، و هرگاه بینند که سفیهی فریب ایشان خورده و به غایت معتقد ایشان شده اندک اندک از عقائد باطله خود در کارش کنند تا سخن را به نفی واجب الوجود تعالی شأنه رسانند، و اگر نتوانند اظهار اعتقاد خود کردن،

در برابر مریدان نماز نادرستی کنند، و برای رفع تهمت به مکه روند، و اظهار اعتقاد به نماز و روزه و حج و سایر احکام شرعیہ نمایند، و هر جا نشینند معجزه از خود نقل کنند، و خرقة پشمینه پوشند لعنهم الله تعالى^(۱).

و اما فرقة هفتم؛ که مباحیہ اند، مانند اصلیه گویند که: همه چیز بر عارف حلال است حتی خوردن مال مردم به دزدی و حیلہ، و همچنین فروج حتی و طی مادر و خواهر و دختر و پسر، و گویند: شک و یقین هر دو یک حجاب را هند، قتلهم الله تعالى^(۲).

و اما فرقة هشتم؛ که ملامتیہ اند، مرتکب مناهی شرعیہ اند، و در آن مبالغه تمام نمایند، به حدی که اگر خمر و مانند آن نیابند آب انار و مانند آن در شیشه کرده در برابر مردم خورند، و اگرچه با جمیع طوایف صوفیہ در قول به جبر؛ و بودن خیر و شر به تقدیر خالق بشر شریکند، لکن بر شرکا افزوده اند که ارباب معاصی را بر اصحاب طاعات و عبادات شرف و مزیت دهند، از آن جهت که مردمان ایشان را به سبب ارتکاب عصیان ملامت می کنند، و این درجه ای است به غایت بلند که دست هیچ کس از عابدان بدان نرسد، و این گروه نزد جمیع طوایف صوفیہ عزیزند، بعضی از متعصبان مانند جامی و غیره در مقام توجیه و اصلاح افعال ایشان در آمده اند، شیعه باید که فریب نخورد، و التفات به قول متعصبان ننماید^(۳).

و اما فرقة نهم؛ که حالیہ اند، گویند: دست زدن و ورقصیدن و نعره زدن

(۱) حدیقة الشیعه: ۵۷۹ و ۵۸۰.

(۲) تبصرة العوام: ۴۹، حدیقة الشیعه: ۵۸۰.

(۳) حدیقة الشیعه: ۵۸۰ و ۵۸۱، نفحات الانس: ۹.

اختیاری نیست، و این کذب محض است، و در حدیث واقع است که این جماعت رقص و سماع را حال نام کرده‌اند، و گویند: چون ما بیهوش شویم خدا نزد ما آید و سر ما در کنار گیرد و با ما راز گوید، و او دست در گردن ما کند، و ما دست در گردن او کنیم، و رقص و نعره و شادی و طرب ما به واسطه تجلی حق است در ما، و صفات خدا حالی است که در وقت سماع و حال بر ما ظاهر شود و در ما پدید آید، و در حالت سماع صفات خدا را در ما می‌توان یافت، و از روی شهوت روی پسران و شاهدان دیدن و بوسیدن و زنا و لواط ثواب است، و روی پسران و شاهدان دیدن مصحف است^(۱) لعنهم الله.

و اما فرقه دهم؛ که حوریه‌اند، گویند که: در محل سماع حوریان بهشتی بر ما نازل می‌شوند، و ما در آن وقت به ایشان نزدیکی می‌کنیم، و ایشان با ما هم زبانی می‌کنند، و از غیب ما را خبر می‌دهند، و به غیر از این در این حالت به ما فیضها می‌رسد، و با آنکه منکر شرع و دینند بعد از ساختگی و اظهار بیهوشی غسل می‌کنند تا سفیهان را فریب دهند، لعنهم الله علیهم و علی تابعهم و متبوعهم^(۲)

و اما فرقه یازدهم؛ که واقفیه‌اند، گویند که: هیچکس را به غیر ایشان بر اسرار معرفت و قوف حاصل نشده، و خدا را به غیر ایشان کسی نشناخته، و بر سر وحدت واقف نشده، و اهل دین و معرفت ایشان را توقیفیه نام کرده‌اند، چون دانسته‌اند که این فرقه توقف نموده‌اند در عمل به احکام شرعیّه و کسب علوم دینیّه.

(۱) حدیقة الشیعه : ۵۸۱.

(۲) حدیقة الشیعه : ۵۸۱.

وگویند کہ: دلیل عقلی و نقلی موجب توقف سالک است در اولین منزل، زیرا کہ خدا را بہ دلیل نتوان دید و بہ او رسید، پس بہ دلیل نتوان شناخت، و باید در خدمت پیر کامل سعی نمود تا بہ ہر چہ خواہد برسد^(۱) و اما فرقہ دوازدم؛ کہ تسلیمیانہ اند، گویند کہ: تا کسی بہ مرتبہ تسلیم نرسد؛ بہ مرتبہ عالیہ عرفان نرسد.

و تسلیم عبارت از آن است کہ: ہر چہ پیر گوید و طلبد مرید اجابت کند، و علامت تسلیم آن است کہ چون پیر خواہد کہ با مرید وطی کند مرید گردن تسلیم نہد تا پیر حاجت خود حاصل کند^(۲).

و اول چیزی کہ بہ مرید حوالہ کنند زنجیر یا رسنی باشد کہ در گردنش اندازند، و آن را رشتہ تسلیم گویند، و نزد واصلیہ و قلندریہ نیز این طریقہ مسلوک است، و بہ اعتقاد ایشان این مرتبہ ای است بلند.

و باید دانست کہ: قلندریہ چند گروہ شدہ اند، صنفی بودہ اند از اصناف صوفیہ و بیشتر ایشان ملحد بودہ اند، و همچنین در این زمان در میان ایشان ملحد بسیار است، و اکثر سفیہان این طور کسان را درویش می پندارند^(۳)

و اما فرقہ سیزدم؛ کہ تلقینیانہ اند، و نظریہ نیز گویند، کہ نگاہ کردن بہ کتب غیر از کتب صوفیہ حرام است، و باید آنہا نزد پیر کامل خواندہ شود، و معرفت جز بہ تلقین پیر کامل حاصل نگردد، و ہر چہ علماء در ہفتاد سال و بیشتر بہ تعلّم و مطالعہ کتب حاصل کنند، در یک ساعت بہ تلقین و ارشاد پیر

(۱) حدیقة الشیعہ: ۵۸۱ و ۵۸۲.

(۲) تبصرة العوام: ۴۸.

(۳) حدیقة الشیعہ: ۵۸۲.

کامل حاصل شود، و خود را از علمای باطن شمارند، و آنچه را اهل شریعت به آن مشغولند علم رسمی ظاهری دانند^(۱)

علم رسمی سر به سر قیل است و قال نه از آن کیفیت حاصل، نه حال علم نبود غیر علم عاشقی مابقی تلبیس ابلیس شقی^(۲) و این معنی را از باطنیه اسماعیلیه کسب کرده اند، و گویند ایمان مخلوق نیست، و مرتبه ولایت بلکه نبوت نیز کسبی است، و مریدان را کلاه و خرقه دهند، و چهل روز در خلوت نشاند، و آن را چله نام نهند، و از خوردن حیوانی در آن ایام منع کنند، خرب الله بنیانهم و دفع شرهم و طغیانهم^(۳)

و اما فرقه چهاردهم که کاملیه اند، و اهل دین کاهلیه خوانند، با غایت جهل دعوی کمال کنند، حقا که کمال جهل این است، و گویند: پیر کامل باید طلب کرد، و بعد از یافتن دست از دامنش باید کوتاه نکرد، و ترک کسب معاش را واجب دانند، و به خرقه و لقمه که بر ایشان تصدق کنند قانع شوند، و به لذات نفسانی از غنا و رقص مشغول گردند، و آنها را عبادت نام نهند، و با پسران و دختران مردم عشق ورزند، و اگر نماز نادرستی کنند و گاهی کلمه «لا اله الا الله» گویند به غنا گویند آن را واسطه فریب ابلهان و احمقان گردانند، و گرد خانه ها خصوصاً خانه های ظالمان گردند، و اکثر اوقات مشغول خبث و غیبت علماء و صلحاء باشند، و با آنکه خود را تارک دنیا گویند از همه بیشتر طلب دنیا کنند، و گاهی نعره زنند که مردم بر خود بلرزند، و گاه آواز پست و ضعیف

(۱) حدیقه الشیعه : ۵۸۲.

(۲) کشکول شیخ بهائی : ۱ / ۲۰۹، نان و حلوائ شیخ بهائی : ۴.

(۳) حدیقه الشیعه : ۵۸۳.

سازند^(۱)، لعنة الله علیهم.

واما فرقة پانزدهم؛ که الهامیه اند، از تعلیم و تعلم علم روگردان باشند، واعتقاد به دین و معاد نداشته باشند، و عمر را به لهو و لعب و غنا و رقص گذرانند، و گویند هرچه جمیع عالم در مدت عمر به تعلّم و مطالعه حاصل کرده می کنند ما در یک دم به همه آنها ملهم می شویم، و حلال و حرام را یکسان دانند، و به ضرورت و مصلحت نام اسلام بر خود گزارند^(۲)

تنبيه دهم

در ذکر فرقة شانزدهم تا فرقة آخر که فرقة بیست و یکم

اما شانزدهم؛ که نوریه اند، گویند: دو حجاب است، یکی نوری و دوم ناری، و نوری مشغول است به اکتساب صفات حمیده، چون شوق و توکل و تسلیم و مراقبه به انس و وجد و سماع و حال، و ناری مشغول است به افعال شیطان، چون فسق و فجور و حرص و شهوت و امثال آن^(۳)، و مرد باید که در رضا و تسلیم و مراقبه وجد و توکل کوشد، اگرچه این نیز حجاب است اما آخر در این پرده دوست دیده شود، و نه امید به رحمت و لطف خدا باید داشت، و نه بیم از عذاب و عقاب او، هرچه در عالم واقع می شود نتیجه نار و نور است، و این بعینه مذهب دیصانیه است از مجوس که به نور و نار قائلند^(۴)، لعنهم الله. واما فرقة هفدهم؛ که باطنیه اند، مانند تلقینیه [که] دعوی علم باطن

(۱) حدیقة الشیعه : ۵۸۳ و ۵۸۴.

(۲) حدیقة الشیعه : ۵۸۴.

(۳) تبصرة العوام : ۴۸.

(۴) حدیقة الشیعه : ۵۸۵.

کنند، و دیوانگان را صاحب باطن دانند و مجذوب نامند، و به غایت دوست دارند، و بیشتر مقالات ایشان مانند مقالات باطنیه است از اسماعیلیه، و فرق آن است که این جماعت خلفاء ثلاثه را دوست دارند، و مقتدای خود را شیخ و پیر نامند، و اسماعلیه خلفا را دشمن دارند، و مقتدای خود را امام نامند^(۱).

و اما فرقه هیجدهم؛ که جوریه‌اند، اگر توانند البسه الوان از ابریشم محض و زرّینه و زربفت پوشند، و مجالس از ساز و خمر و شاهدان و امردان آراسته دارند، و استماع نقش و صوت و دف و نی و سائر سازها نمایند، و قصه‌های دروغ گوش کنند، خصوصاً قصه گبران که آن را شاهنامه نام کرده‌اند.

و ندانسته‌اند که در بعضی از کتب معتبره امامیه مروی است از حضرت امام محمد تقی علیه السلام که آن حضرت از حضرت رسالت صلی الله علیه و آله روایت کرده که آن حضرت فرمود به این مضمون که: «یاد کردن علی بن ابی طالب علیه السلام عبادت است، و از علامات منافق است که نفرت می‌نماید از یاد کردن او و اختیار می‌کند شنیدن قصه‌های دروغ و افسانه‌های مجوس را بر شنیدن فضائل آن حضرت - بعد از آن خواند این آیه را: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَخْدَهُ اشْمَأَزَّتْ﴾^(۲) - تا آخر، پس پرسیدند از آن حضرت از تفسیر این آیه، فرمود که: - آیا نمی‌دانید که: پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله می‌فرماید که: یاد کنید علی را در مجلسهای خود، پس به درستی که یاد کردن علی بن ابی طالب یاد کردن من است، و یاد کردن غیر او

(۱) حدیقه الشیعه: ۵۸۵.

(۲) الزمر (۳۹): ۴۵.

از کسانی است که ایمان ندارند به آخرت، ایشان راست عذاب الیم»^(۱).
 وابن بابویه در کتاب «اعتقادات» روایت نموده است به این مضمون
 که: سؤال شد از حضرت صادق علیه السلام از قصه خوانان که آیا گوش داشتن به
 ایشان حلال است؟ آن حضرت فرمود که: «نه» و فرمود که: «هرکس گوش
 بدارد به ناطقی پس به تحقیق که او را پرستیده، پس اگر ناطق باشد از خدا
 -یعنی راست و حق گوید- آن گوش دهنده خدا را پرستیده، و اگر ناطقی باشد
 از ابلیس -یعنی سخنان باطل و دروغ گوید- آن گوش دهنده ابلیس را
 پرستیده»^(۲).

وکلینی در «کافی» حدیثی مثل این حدیث از حضرت باقر علیه السلام روایت
 کرده^(۳).

واین طایفه جوریه اعتقاد به خدا ندارند، به دلیل آنکه سادات و علما
 نزد ایشان خوارند، و ملحدان و فریبندگان نزد ایشان به غایت صاحب
 اعتبار^(۴).

و اما فرقه نوزدهم؛ که عشاقیه اند، دوستی خدا را عشق نام کنند،
 و ندانند که عشق مرضی است از امراض دماغی، و با پسران و دختران مردم
 عشق می ورزند.

ومی گویند: المجاز قنطرة الحقيقة، یعنی مجاز پل حقیقت است، و افتراء
 بر پیغمبر خدا زنند و گویند که این حدیث است و پیغمبر فرموده است.

(۱) حدیقة الشیعه: ۵۸۵ و ۵۸۶، سلوة الشیعه: ۸۹.

(۲) اعتقادات صدوق: ۸۴.

(۳) کافی: ۶ / ۴۳۴ حدیث ۲۴، حدیقة الشیعه: ۵۸۶.

(۴) حدیقة الشیعه: ۵۸۸.

وگویند: عشق مجازی موصل است به عشق حقیقی که آن دوستی خدا است و با پیغمبران به غایت دشمن‌اند.

وگویند: انبیاء و رسل خلق را به سبب تکلیف از خدا بازداشته‌اند و مرد باید التفات به قول انبیاء و اوصیاء نماید که بزرگترین سدی که در این راه است پیغمبران و اوصیای ایشان‌اند، و از برای تملُّق سنیان اظهار محبت خلفای ثلاثه کنند، و چون به شیعه رسند اظهار دوستی ائمه معصومین علیهم‌السلام نمایند، و مزخرفات این زندیقان بسیار است^(۱).

و اما فرقه بیستم؛ که جمهوری‌اند مذاهب و عقائد اکثر صوفیه را درهم می‌زنند؛ و گویند: هیچ چیزی را ردّ نباید کرد و بد نباید گفت، بلکه همه را دوست باید داشت، زیرا که در هر کس و هر چیز جزوی از اجزاء الهی هست، و کفر و اسلام، و حرام و حلال، و ابراهیم و نمرود، و موسی و فرعون، و محمد و ابوجهل، و علی و ابن ملجم، و حسین و یزید، و مطیع و عاصی، و ظالم و مظلوم، و موحد و ملحد همه خوبند، و چون نصاری سگ و خوک را و سایر نجاسات را پاک دانند چنانکه گذشت، و هیچکس را بر هیچکس نامحرم ندانند، و در جبر و تشبیه و تجسیم و صورت و رؤیت و وحدت وجود مبالغه تمام دارند.

و اکثر صوفیه که امروز هستند جمهوری‌اند، و همه را از برای خود یک مذهب ساخته‌اند، و ایشان نیز دوستی خدا را عشق نامند، و دعوی علم باطن نمایند، و با پسران و دختران و زنان مردان عشق ورزند، و آن را عشق مجازی و قنطره عشق حقیقی دانند، و در چله نشینند و نشاندند، و دیوانگان را اولیاء الله

بشمارند و در مجلس ذکر دف و نی زنند، و دعوی کشف و کرامت کنند، و کلاه‌ها و لباس‌های نامتعارف وضع کرده‌اند، و بعضی از ایشان گویند که قبول داریم که غنا حرام است اما آنچه به طرب در نیاید غنا نیست، هرچند که با ترجیع باشد^(۱).

و اما فرقه بیست و یکم؛ که زرّاقیه‌اند، و خَدّاعیه نیز گویند، و اکثر ایشان وضع‌های شیّادانه و فریبنده سازند، و جمعی از ایشان وضع‌های ملحدانه اختیار کنند، و کلاه‌های نم‌د که پیران گمراه ایشان اختراع کرده‌اند بر سر نهند بی‌شال و دستار، و بعضی شال عسلی یا دستاری بر دور آن نم‌د پیچند و سر آن کلاه را از آن بیرون آرند، و بعضی بیشتر لباس را عسلی کنند، چنانکه زیّ مجوس است، و بعضی که به سبب غرور در میان مردمان خود آن طور کلاه‌ها و جامه‌ها نپوشند مریدان را به پوشیدن آن امر کنند، و کلاه و خرقه به ایشان دهند.

و اکثر این طایفه طالب رقص و سماع باشند، و بیشتر ایشان مانند جمهوریه عقائد و مذاهب اکثر طوایف صوفیه را در هم آمیخته؛ از برای خود یک مذهب سازند، و منکر سادات و علماء باشند، و مکرر دیدم که مردی از علوم دینیّه - بلکه از سواد خوانی مطلق - بی‌بهره بود؛ به مجرد آنکه شعر «گلشن راز» را معنی می‌گفت این گروه او را اعلم و افضل علماء می‌گفتند^(۲).

سید مرتضی رازی به سند معتبر از شیخ مفید به سند صحیح از محمد بن عبد الجبار ثقه روایت کرده از حضرت امام حسن عسکری علیه السلام که آن حضرت

(۱) حدیقة الشیعه : ۵۸۹ و ۵۹۰.

(۲) حدیقة الشیعه : ۵۸۹ و ۵۶۲.

فرمود به ابو هاشم جعفری که: «یا ابا هاشم سیأتی علی الناس زمان»^(۱) تا آخر حدیث که گذشت با ترجمه اش^(۲).

تنبیه یازدهم

هشدار به پیروان اهل تصوّف

هر کس از علماء که طریق تصوّف پیش گرفته؛ غافل شده از اخبار، و تقلید کرده یا گول سنیان خورده، یا او را غرضی از اغراض دنیوی منظور بوده، و لازم است بر هر کس که پیرو حضرت رسالت و ائمه معصومین صلوات الله علیهم اجمعین باشد آنکه هر کس را بیند که دعوی تصوّف می کند، خواه عالم باشد و خواه جاهل، از او رغبت بگرداند.

و اکثر زرّاقیه مانند اکثر صوفیه دعوی کشف و کرامات کنند، و لافها زنند، و مطرب و سرود دوست دارند، و حلقه زنند، و کلمه «لا اله الا الله» را با تقطیعات و نغمات گویند، و اشعار در میان اذکار خوانند، یا مصرعی با وزن آن و تقطیعات موسیقیه ترتیب دهند.

و هیچ شبهه نیست که غنا مدّ صوت است که مشتمل باشد بر ترجیع مطرب اگرچه با تقطیع نباشد، و حال آنکه آن جماعت تقطیعات موسیقیه را با آن جمع می کنند، و به اتفاق علمای شیعه غنا حرام است، و فاعل و سامع آن عاصی و فاسق و مردود الشهاده است، و بعضی از نادانان گمان کرده اند که

(۱) اثنا عشریه شیخ حرّ عاملی: ۳۳، انوار نعمانیه: ۲ / ۲۹۳، حدیقه الشیعه: ۵۹۲.

(۲) خیراتیه: ۱ / ۳۸ و ۳۹

«بادروا إلى رياض الجنة»^(۱) کہ در حدیث واقع است مراد از آن؛ حضور در مجلس ذکر این فاسقان است، و حال آنکہ شیعه و سنی نقل کرده اند کہ بہ این نحو ذکر کردن از بدعتہائی است کہ در اواخر زمان بنی امیہ و اوایل زمان بنی عباس شایع شد، اگرچہ منشأ شیوع آن معاویہ بود^(۲)، و این ضعیف معنی حدیث «بادروا إلى رياض الجنة» را مستوفی در کتاب «نصّ جلی فی امامۃ مولانا علی» بہ تقریب بیان کردہ ام.

اما این گروه کہ حلقہ می زنند و کلمہ «لا اله الا الله» را با اشعار و ابیات جمع می کنند بہ نعمات و تقطیعات و اوزان موسیقیہ آن را ادا می نمایند، باز چندین فرقہ اند، اکثر ایشان جماعتی اند کہ بہ واسطۂ کاهلی در کسب وجہ معاش و شکم پرستی و فریب دادن مردم نادان آن طریقۂ مذمومۂ مخترعہ را پیش گرفته اند، تا مردم سفیہ چیزی بہ جهت ایشان برند.

و جمعی دیگر بہ تقریب آنکہ مانند: حلاج کافر نامی در عالم بگذارند و تا زندہ باشند احمقان ایشان را بندہ باشند، و چون بمیرند سفیہان قبر ایشان را بُت خود سازند، و در پیش آنها سجده کنند، و از برای آنها معجزات نقل کنند^(۳)

و گروهی بہ واسطۂ استماع غنا و سرود در مجالس آن قوم مردود حاضر می شوند از برای بازی کردن و برجستن و چرخ زدن و درہم غلطیدن، و برخی بہ ہوای پسران خوشرو و مردمان خوش گفتگو بہ ایشان متوسل می گردند،

(۱) معانی الأخبار: ۳۲۱، بحار الانوار: ۱/ ۲۰۲ حدیث ۱۲.

(۲) الاوائل سیوطی: ۵۵.

(۳) حدیقة الشیعة: ۵۹۵ و ۵۹۶.

وقلیلی هستند که از غایت نادانی ایشان را مردم خوب تصور کنند و از بی عقلی مرید ایشان گردند .

مجملاً؛ اکثر این فرقه زرقیه مانند کاهلیه هرزه گشتن و هرزه گفتن و با پسران و دختران مردم عشق ورزیدن پیشه خود سازند ، اما کاهلیه طلب وجه معاش و طلب علم را حرام گویند ، و این فرقه چنان نگویند ، و بسیار باشد که بعضی از ایشان از برای فریب مردمان مشغول به طلب علم و خواندن قرآن شوند ، و دست بر پیشه زنند که وجه معاش از آن حاصل کنند ، و مانند اکثر طوایف صوفیه کلاه و خرقة به مریدان رسانند ، و آنها را در چله نشانند و نهی از خوردن حیوانی کنند .

و بعضی از ایشان گوشه گیرند و به آن صید انعام کنند ، و بعضی بر در دکان بازاریان روند و در پیش آنها نشینند و به گفتگوهائی که دانند و بتوانند ایشان را فریب دهند .

و گروهی از ایشان مجلسها سازند و سخنان پا در هوا گویند ، چنانکه سفیهان گمان برند که مگر از وحی تکلم می نمایند و از غیب خبر می دهند و معجزات از خود بگویند ، مانند آنکه فلان را زدیم ، فلان را شفا دادیم ، و فلان را به منصب رسانیدیم .

و فرقه ای از ایشان از غایت مکاری با هر طایفه ای بسازند ، با شیعه و فرقه و با صوفی صوفی باشند ، و چون به همکیشان خود برسند مانند منافقان برخلاف آن گویند ، و جمعی که خیر از شرّ ، و نفع از ضرر ، و سفال از گوهر شناخته اند این فرقه را درویش نام کنند .

و بدانکه قاطبه صوفیه از مخالفان اهل بیتند مگر قلیلی که در زمان

استیلای مخالفان از روی تقیّہ نام این طایفہ بر خود گذاشته‌اند، و ایشان را علامتی بوده کہ بہ آن از غیر متمیّز بوده‌اند، و شیعیان در ہر زمان ایشان را بہ تشیع می‌شناخته‌اند.

پس شیعہ باید کہ فریب جمعی نخورد کہ دعوی علم و دانش نمایند و بی ضرورت تقیہ میل بہ تصوّف کنند کہ باعث آنها در این صورت یا جہل است و حماقت، یا مکر است و خدیعت، یا غیّ و ضلالت، چنانکہ در احادیث گذشت، و بہ تقریب در کتاب «نصّ جلی فی امامت مولانا علی» ثابت نمودہ ام و یکی از آنها در آخر این باب مذکور خواہد شد انشاء اللہ تعالی^(۱).

تنبیہ دوازدهم

هشدار به شیعیان کہ فریب صوفیہ را نخورند

بہ خدا سوگند کہ صوفی مقید بہ شریعت در مدت عمر ندیدم مگر بہ نادر، کسی کہ از غایت حماقت بہ این طریقہ میل کردہ بود، و باقی گرگان در لباس گوسفند پنهان، و اکثر ملحدین اعتقاد و غارتگر ایمان، و با آنکہ دعوی می‌نمودند کہ منکر هیچکس و هیچ چیز نیستیم اگر کسی انکار یکی از مخالفان مانند حلاج، یا مجهولین مانند نساج می‌نمود، یا ہمین قدر می‌گفت کہ: حلاج یا نساج یا رومی را دوست نمی‌دارم در کشتن او سعی بلیغ می‌نمودند، و تا قتل ہمراہ او بودند.

بہ ہمہ حال شیعہ باید کہ فریب بعضی از فریبندگان نخورد کہ فرایض و سنن و آداب و ارکان شرعیہ را تصوّف نام کردہ‌اند، کہ آن هیچ دخل بہ

تصوّف ندارد، و به یقین بداند که تصوّف عبارت از اعتقادات و اصطلاحات طایفه‌ای است که شیعیان ایشان را حلاجیه گفته‌اند و به دیگر نامها ایشان را خوانده‌اند چنانکه گذشت.

و چنانکه قدمای علمای ما در کتب مقالات؛ ذکر هر یک از اشاعره و معتزله در بابی جداگانه کرده‌اند ذکر صوفیه را در باب علیّ حدّه نموده‌اند، و در دیگر بابها به تقریب ایشان را طعن زده‌اند، مانند سیّد مرتضی رازی در کتاب «تبصره» و غیره، و شیخ مفید در کتاب «الرد علی الحلاجیه».

و تعجب دارم که جماعتی که با دعوای تشیّع، نام خود صوفی می‌کنند چرا نام خود جبری و اشعری یا مرجئی و خارجی نمی‌کنند، و چنانکه مشرک عبارت از کسی است که آتش یا بت یا غیر آن را پرستد، صوفی عبارت از کسی است که به حلول و اتحاد یا وحدت وجود که غلوّ است در اتحاد قائل باشد، و این هر سه در مذهب شیعه کفر است.

و دیگر شیعه باید به اینکه فلان شیخ یا فلان ملاّ از متأخرین چنین گفته و چنین نوشته گول نخورد، و بداند که ایشان فریب سنیان و گول یکدیگر خورده‌اند، و از این معنی غافل نشود که غلط به همه کس رواست غیر از معصومین علیهم السلام، و پیشتر گذشت که یک تن نمی‌توان یافت از قدمای علمای شیعه که اشاره به خوبی صوفیه کرده باشد.

پس متمسک شدن به اینکه؛ صاحب «اشارات» یا شارح آن و امثال ایشان، چنین و چنان گفته‌اند، یا عالمی چنین نوشته، یا چنگ در زدن به اخبار ضعیفه و متشابهه و روایات مختلفه موضوعه یا قرآن و حدیث را مانند ملحدان، به مدعا و رأی خود تفسیر و تأویل کردن، خود را و دیگران را گول

زدن و بر ضلالت و اضلال افزودن است .

و بدانکہ ! فرقه‌های دیگر کہ نام نبردیم مانند نور بخشیہ و نقش بندیہ و ہرزجیہ و غیر ایشان ہمہ بہ ظاہر سنی اند و فاجر ، و اکثر در باطن بد اعتقاد و کافر ، و چون گریز گاہی ملحدان را بہتر از تصوف نیست اکثر ملحدان خود را صوفی نام کردہ اند ، و بسیار باشد کہ بعضی از غایت نامقیدی خود را صوفی نام کنند تا ہرچہ خواہند از فسق و فجور می کردہ باشند ، و سفیہان ایشان را از ملامتیہ صوفیہ شمارند .

و اکثر علماء و شعرای صوفیہ خود طایفہ زرقایہ را طعن زدہ اند ، و با آنکہ بیشتر سنیان اعتقاد تمام بہ صوفیہ دارند و گفتار کفر شعارشان را توجیہ و تأویل می نمایند طایفہ زرقایہ را اکثر ایشان طعن زدہ اند^(۱) .

تنبیہ سیزدہم

دلایل عقلیہ و نقلیہ بر کفر صوفیہ

بدانکہ ! دلایل عقلیہ و نقلیہ بر کفر صوفیہ بسیار است ، و در این باب اگر سخن بہ اطناب کشیدہ ، و بعضی از کلمات تکراری یافتہ ، باید کہ دوستان امیر المؤمنین علیہ السلام عذر این کمترین را پذیرند ، و بدانند کہ باعث اطناب و اکثار احادیث بسیار است کہ پیغمبر خدا وائمہ ہدی فرمودہ اند ، و در آن مبالغہ نمودہ اند کہ پیروان ایشان در این طور بابہا کوتاہی ننمایند .

از این جملہ حدیثی است کہ سید مرتضی در کتاب «فصول» ، و ابن حمزہ در کتاب «ہادی الی النجاة» و کتاب «ایجاز المطالب» بہ سند خود از

شیخ مفید - علیه الرحمه - نقل کرده ، و شیخ مفید به سند معتبر از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت کرده ، و علی بن بابویه در «قرب الاسناد» ش از حضرت امام حسن عسکری که آن حضرت از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت فرموده که پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله فرموده : «إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الرَّيْبِ وَالْبَدْعِ مِنْ بَعْدِي فَأَظْهَرُوا الْبِرَاءَةَ مِنْهُمْ ، وَأَكْثَرُوا مِنْ سَبِّهِمُ وَالْقَوْلِ فِيهِمُ وَالْوَقِيعَةِ ، وَبَاهْتَوْهُمْ كَيْلًا يَطْمَعُوا فِي الْفَسَادِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَيَحْذَرُهُمُ النَّاسُ ، وَلَا يَتَعَلَّمُونَ مِنْ بَدْعِهِمْ ، يَكْتُبُ اللَّهُ لَكُمْ بِذَلِكَ الْحَسَنَاتِ ، وَيَرْفَعُ لَكُمْ بِهِ الدَّرَجَاتِ فِي الْآخِرَةِ»^(۱)، و حال آنکه ما ذکر عقاید و مذاهب و قبایح و فضایح ایشان را در این کتاب مختصر کرده ایم.

دیگر آنکه : هرگاه جماعتی از آنها که دعوای علم و دانش کنند از این طور اخبار و احادیث بی خبر باشند ، و بعضی از ایشان کتمان امثال این احادیث را تقیه نام کنند ، و جماعتی فریب دنیا و گول نفس و هوا خورده و به پنهان داشتن این طور احادیث اکتفا نکنند ، بلکه به اغوای شیطان خود طریق مخالفان پیش گیرند ، البته جماعتی را شبهه روی می دهد ، و نزد دیگران رفته رفته شبهه به کثرت حجّت می گردد ، و مرتبه مرتبه دین از دست می رود .

و باید دانست که این حدیث که گذشت در کتاب «کافی» در باب مجالست اهل المعاصی به سند صحیح مسطور است ، اگرچه اکثر اهل روزگار از غایت بی خبری از دین ، یا به واسطه بی اعتقادی به شریعت سید المرسلین ، یا به علّت مماثلت و جنسیت با اهل عصیان و بدعت مجالست و مصاحبت می نمایند ، و ایشان را درویش نام می کنند .

و به مرتبه ای در این باب مبالغه دارند که جاهلانی که به غیر از

خوانندگی کردن و شنیدن به دیگر فسقها مثل لواط و بنگ کشیدن مشهورند، در مجالس مقدّم بر خود - بلکه بر اهل دین - می‌نشانند، و به دیدن و زیارت ایشان می‌روند، و به اینکه این فاسقان نام خود صوفی کرده‌اند قناعت کرده هیچ تحقیق نمی‌نمایند که این جماعت از زیور معرفة الله و شناختن پیغمبر و ائمه علیهم‌السلام عاری‌اند، و با این حال از اصطلاحات و اعتقادات صوفیه خبری دارند و قواعد مذهب باطل خود را می‌دانند یا نه.

اگر کسی به هم رسد که اندک چیزی از علوم دینیّه خوانده باشد، و بر بعضی از اصطلاحات صوفیه هم وقوف یافته باشد، حرفها را چنانکه باید پالان خواهد کرد، چنانکه در حدیث وارد است که به گرسنگی که می‌خورند پالان می‌کنند خران را.

و آن حدیثی است که ابن حمزه و سیّد مرتضی رازی از شیخ مفید روایت کرده‌اند به سندش از محمد بن الحسین بن ابی الخطاب که از خواص چند امام است که او گفت: كنت مع الهادي علي بن محمد عليه‌السلام في مسجد النبي صلى الله عليه وآله فأتاه جماعة من أصحابه منهم أبو هاشم الجعفري ^(۱) تا آخر حدیث که گذشت با ترجمه‌اش ^(۲).

و در اخبار بسیار نهی از دیدن و زیارت کردن و مجالست و اعانت صوفی نمودن، و نام صوفی بر خود نهادن وارد شده، چنانکه گذشت ^(۳). از آن جمله است حدیثی که سیّد مذکور و ابن حمزه و غیرهما از ثقات از شیخ مفید

(۱) حدیقة الشیعة : ۶۰۲، انوار نعمانیة : ۲ / ۲۹۴.

(۲) خیراتیة : ۱ / ۳۶ - ۳۸.

(۳) خیراتیة : ۱ / ۳۴ - ۴۳.

نقل کرده اند ، و به اسانید صحیح به این فقیر رسیده و سبب اطناب این کمترین در این باب شده ، و آن این است که : حضرت امام رضا علیه السلام فرمود : « لا يقول أحد بالتصوف إلا لخدعة أو ضلالة أو حماقة ، واما من سمى نفسه صوفياً للتقية فلا إثم عليه - وزيد في سند آخر - وعلامته ان يكتفي بالتسمية ولا يقول بشيء من عقائدهم الباطلة »^(۱).

و طرفه این است که : سنیان قبرهای صوفیان را زیارت می کنند ، چنانکه صاحب « کشف الغمه » در اوایل کتابش می گوید و گذشت^(۲) ، و ابن حمزه - علیه الرحمه - در کتاب « إيجاز المطالب » و کتاب « هادي الى النجاة » هر دو می گوید که : در شهر ری حاضر بودم که شیخ ابو الفتوح رازی صاحب تفسیر القرآن به رحمت حضرت حق تعالی پیوست ، و به موجب وصیتش در جوار مرقد امامزاده واجب التعظیم امامزاده عبدالعظیم حسنی - رحمه الله علیه - مدفون گشت .

پس به نیت حج متوجه مکه معظمه شدم ، در وقت برگشتن گذارم به اصفهان و محله چنپلان و بعضی دیگر از محلات آن شهر افتاد ، دیدم که آن قدر از مردم آن دیار به زیارت شیخ ابو الفتوح عجلی شافعی اصفهانی ، و حافظ ابو نعیم که پدر او استاد اوست ، و شیخ یوسف بنا که جد شیخ ابو نعیم است ، و شیخ علی بن سهل و امثال ایشان که سنی و از مشایخ صوفیه بوده اند ، می رفتند که شیعه ری و نواحیش هزار یک آن به زیارت امامزاده عبدالعظیم

(۱) سفينة البحار : ۲ / ۵۸ ، انوار نعمانية : ۲ / ۲۹۵ ، اثنا عشرية : ۳۱ ، حديقة الشيعه :

(۲) کشف الغمه : ۱ / ۵ ، حديقة الشيعه : ۶۰۴ .

نمی رفتند^(۱).

و مؤلف این کتاب - محتاج به رحمت رب الأرباب - احمد اردبیلی گوید مرا گذار به اصفهان افتاد ، دیدم که مردم آن بلده شیخ ابو الفتوح عجلی شافعی اصفهانی را شیخ ابو الفتوح رازی نام کرده بودند ، و به این بهانه به عادت پدران خویش قبر سنی صوفی را زیارت می کردند ، اگرچه از مردم آن دیار امثال این کردار دور نیست ، زیرا که پنجاه ماه زیاده از دیگران نسبت به حضرت شاه ولایت ناشایست و ناسزا گفته اند ، و در این زمان که مذهب شیعه به قدری قوّتی گرفته ؛ ایشان همچنان مانند پدران خود چندان محبتی به شاه مردان ندارند .

و باید دانست که چون سالهای بسیار ظلمه و اشرار در بلاد اسلام استیلای تمام داشتند مقابر اکثر اولاد و احفاد ائمه معصومین علیهم السلام و اکابر اصحاب و احباب ایشان مستور و پنهان ، و قبور بسیاری از علمای سنی و گوشه نشینان ایشان ظاهر و نمایان بود .

و چون مذهب حق امامیه در بلاد ایران اندک تقویتی یافت بعضی بی خبران از عذاب گور و مصاحبت مار و مور به طمع توجّه مردمان نادان از نزدیک و دور و اخذ هدایا و نذور در برخی از آن قبور که در این حدود بود به مزار امام زاده ها مشهور ساختند یا به دانشمندی شیعی منسوب گردانیدند ، و ما بسیار کسی از دیوانگان و مردمان فاسد عقیده را دیدیم که عوام کالانعام معتقد ایشان بودند ، و بعد از مرگ ایشان گور ایشان را زیارتگاه ساختند ، بلکه قبر

ایشان را احترام زیاده از احترام واکرام مرقد پیغمبر وامام می نمودند^(۱).

ختم کلام به نُجَح مرام

اقدامات مؤلف در نابود کردن صوفیه

بدانکه ! به تاریخ شهر صفر المظفر سنه هزار و دو یست و سیزده قاصر از کرمانشاهان روان به عزم زیارت شاه خراسان و تهنیت جلوس میمنت مأنوس بندگان سکندرشان دارا ، دربان انوشیروان نشان ، در قلع و قمع مزدکیان و صوفیان ، سلطان ایران فتحعلی شاه ملقب به «باباخان قاجار» ، و بعد از وفات عم بزرگوار معدلت شعار که ملک الشعراء کاشان بلکه مجموع ایران تاریخ هر دو را تعمیه کرده اند ، به این عنوان : ز تخت آقا محمد خان شد و بنشست باباخان .

و در شهر ربیع المولود وارد دار السلطنة والسعود طهران - صینت عن طوارق الحدثان - گردیده ، و در آنجا مشغول تعزیر و تنبیه ملاحده صوفیه و فرق ضالّه ظلمیه شده ، بنا بر درویش کشی نهاده ، و سرهای آنها را تراشیده ، و کلاه نمد مخروطی آنها را پاره پاره ، و از آن دیار و حوالی آن آواره نموده ، قلندران طلب کنان صاحب دمان از ابواب ارباب مناصب و بزرگان گریزان ؛ روی به فرار نهاده .

و اجازه ضرب و شتم و ازاله ایشان به بسیاری از دوستان داده ، و دفع وهم و رفع خوف از دم این سگ دمان از مردمان نموده ، گفتم به ایشان : به دم درویشان و به معتقد ایشان .

وقریب به نصفِ رسالہ « خیراتیہ » کہ آن وقت به بیاض رسیدہ به نظر فیض مظهر مقربان درگاہ حضرت ظل اللہ مشرف گردیدہ ، به خدام والا مقام امر واعلام شد کہ آن کتاب در کتاب فیض یاب از خواندن عالیجاہان نور چشمان شاہزادگان ، ودر شبہا نقل مجلس انس بندگان ثریا مکان باشد .

وبہ این تقریب بعد از اطلاع اعلیٰ حضرت شاہی ظل اللہی بر قبائح افعال وفضائح اقوال آن گروہ ضال گمراہ ، فرمان قضا جریانِ قدر توأمان به اعیان وارکان حدود محروسہ ایران صادر گشت کہ ہر جا و ہر کسی را از آن درویشان گرگان در لباسِ میشان بینند او را رنجانیدہ و سر تراشیدہ و توبہ دادہ ، از کسوت عاری سازند ، واموالی را کہ بہ عنوان تکذبی و حرام از عوام کالانعام اخذ نمودہ اند چون مجهول المالك است بر فقرا قسمت نمایند ، خصوصاً نسبت بہ بلدہ طہران و ہمدان و حوالی آن و بعضی را از ہمدان بہ رکاب ظفر انتساب برای تأدیب و تنبیہ اولوا الألباب طلبیدہ ، در آن بین مہدی ضالّ و تقی شقی کرمانین در معرض خطاب و عتاب در آمدہ ، مہدی ضالّ خسران مآل بہ وساطت ضرب و عقاب بہ دار العذاب جحیم رسید ، واز زقوم حمیم چشید ، و تقی شقی را با کُند و دو شاخہ مغلولہ - غلّت ایدیہم و لعنوا بما قالوا - با فرمانی نزد قاصر ارسال ، کہ تا بحال در این محال محبوس و ہنوز چون معبود مطرود مردودش بہ معراج نرفته واز بی قیدی نگریختہ .

وبعد از ورود آن مردود ، قاصر بعضی را روانہ بلدہ ذہاب کہ مقرّ رأس و رئیس ذوی الأذنانب - اعنی مستحق لعن ازلی نور علی شاہ وجہہ بود - نمود ، کہ شاید آن لعین مانند معبود خرس بہ تلّہ مخلص افتد ، و او بعد از اطلاع از آنجا فرار برقرار اختیار ، واز تقدیرات و تدبیرات مستحسنہ راہِ آن گمراہ بہ

بلدهٔ موصل متصل گشته به مضمون « هر که گریزد ز خراجات شاه » در موصل به مرض طاعون به درک نیران واصل گشت، و به هدایت و رفاقت مهدی ضال بذر حرمان در امانی و آمال خود کِشت.

و چون امر آن دو خس ناکس در نظر اشرار از غرائب، و از برای اخیار از رغایب بود، و نظر به مضمون صدق مقرون لکل ثان ثالث، در آخر همان سال فرخنده فال سعادت اشتمال شخصی دیگر؛ که به حسب ظاهر در باطن رفیق آن دو نفر بود، شرط رفاقت به جا آورده، در هلاکت دنیوی با آنها موافقت نمود، و از برای تاریخ هر سه به علاوه دو لفظ غرایب و رغایب به خاطر فاتر قاصر چنین رسید:

نور علی رفته ز دنیا سگی

فانصرم دولة تلك الملاعين كانصرام دولة بني مروان اللعين، فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين، ولا عاقبة إلا للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين.

صورت مراسله

شفقت شاملهٔ بندگان انوشیروان نشان، قالع کفر و طغیان، قانع رؤس مزدکیان و جوکیان، به این اخلاص توأمان که فی الحقیقه فرمانی است واجب الاذعان: هو العزیز، همواره ذات ملکوتی صفات عالی جناب مقدس القاب افادت و افاضت مآب، حقایق و معارف اکتساب، جامع المعقول والمنقول، حاوی الفروع والاصول، مجتهد الزماني، مرجع الانامي، آقا محمد علي سلمه الله مزین، مساند سعادت و ارشاد باد.

بعد مکشوف رأی هدایت اقتضا می دارد که چون در این زمان مذهب

سخیف متصوّفہ در میان عوام اُنام صورت رسوخ و شیوع یافته ، و بعضی از مستضعفین مسلمین از ملت حنیف روی بر تافته پیروی و انقیاد آن طایفہ ضالّہ را اختیار ، و کسوت این ضلالت و غوایت را در نہانی و آشکار شعار و دثار خود نموده ، و این شیوہ غیر مرضیّہ و طریقہ مستہجنہ منافی ضوابط دینِ مبین نبوی ، و مخالف قواعد ملتِ مستبین مصطفوی صلوات اللہ علیہ و آلہ بود ، و چنانچہ مباطلہ و مساہلہ در تنبیہ ؛ و مؤاخذہ این گروہ ضالّہ سمت وقوع می پذیرفت ، اکثری از عوام الناس بہ وسوس عزازیل خناس ، و بہ رهنمونی این طایفہ شیطنت اساس ، از صراط المستقیم سعادت و ہدایت رهنورد بہ وادی سرگردانی و غوایت می گردیدند ، و آن جناب نیز مکرر اوقات قلع و قمع مواد فساد آن گروہ بدعت نہاد را از نواب ہمایون ما متمنی بود .

بنابرین محصلین شدیدہ بہ ہمہ ولایت عراق تعیین ، و احکام علیّہ اکیدہ نیز بہ افتخار تمامی حکّام بہ صدور قرین گردیدہ کہ در ہر ولایت آن کسانی کہ مذهب متصوّفہ را اختیار نموده ، بہ ارادت ایشان اشتہار داشتہ اند تنبیہ کاملی دربارہ آنها معمول ، و اموال ایشان نیز بہ فقرا و ارباب احتیاج مبذول شدہ ، بالمرّہ این بدعت را متروک ، و مرحلہ ملت مستطابہ نبویہ را مسلوک گردانیدہ .

میرزا تقی و آقا مہدی را کہ در ہمدان بہ اغوای مسلمانان اشتغال ، و در معنی مرشد و مرجع آن گروہ نکبت اشتمال بودند با قید و حبس بہ دربار گیتی مدار آورده ، از اینکہ آن جناب در مملکت ایران از ہمہ فضلاء اعلم ، و اجراء حدود شرعیہ بہ رأی رزین او الزام بود ، مشار الیہما را با سلاسل و اغلال بہ ہمراہی عالیجہ اشرف خان یساول روانہ نزد آن جناب فرمودہ کہ در قتل

به درک واصل شدن میرزا تقی کرمانی ۵۰۵

وحبس و تنبیه ایشان آنچه موافق ضوابط شریعت غراست از آن قرار درباره ایشان معمول، و همواره مطالب و مدّعیات خود را قلمی فرمایند، ایّام عزت به کام باد، و مهر اشرف در پشت مراسله بود.

و از غرایب و غایب آنکه: بعد از اتمام رساله « خیراتیه » به دو ساعت مژده فتح و بشارت و نصرت نوّاب مستطاب نور چشم احباب، صاحب سطوت و بّاس سلطان عباس جهانبانی - یسر الله له الآمال والأمانی - بر اهل نا اهل قصبه خوی ضلالت پوی رسید، و کحل الجواهر ایصار اولی الأبصار گردید، خصوصاً که متضمن قتل بعضی از مرّده ملاحدّه بود که به رفاقت ثلاثه غساله مذکوره اربعه متناسبه می نموده، و به نحوست اضافه او یکی بر تاریخ فتح اضافه نمود: سرور و فتح عباس جهانبانی.

و چون ابراهیم خوئی نمرودوار از ارکان آن کفار بوده، از برای تاریخ قتلش تفألاً به خاطر فاتر رسید: مقتول بود خوئی.

قد تمت الرسالة الخیراتیه، وبالخیر عمّت الأوقات الماضیه والآتیة، فی الساعه الأولى من یوم الثلاثاء العشر الأول من الثلث الأول من الثلث الثانی من الربع الأول، من العشر الرابع من العشر الثانی من العشر الثالث من الألف الثانی من الهجرة، حامداً لمسمی لفظ الجلاله، مصلياً علی ختم الرسالة، متبعاً لصحبه وآله.

به درک واصل شدن میرزا تقی کرمانی

و از حسن تقدیرات الهیّه و خیر تأثیرات ختم رساله « خیراتیه » آن است که بعد از ختم رساله به سه ماه و سه شب، در شب یکشنبه سوم شهر رجب المرجّب صواعق قهر و غضب الهی بر میرزا تقی کرمانی مذکور ریخت،

و خاکستر حسرت و ندامت بر چہرہٴ آمال و امانی او ریخت ، و چون او نیز با معصوم علی و نورعلی و مهدی کرمانی اربعہٴ متناسبہ می نمود رفاقت ایشان را اختیار ، و از راہ کرمانشاہان عزم سفر سقر و دار البوار نمودہ ، رحل اقامت بہ نیت خلود و ابود بہ دَرَکِ اسفل کشید ، و از برای تاریخ رحلتش مانند دیگران چنین بہ خاطر فاتر رسید : مردن تقی شقی .

و بعضی از ظرفا تاریخ او را و تاریخ نورعلی را کہ قبل از این گفتہ بودم در سلک نظم در آورده و چنین گفتہ :

نور علی ہادی راہ ضلال	مرشد گمراہی و سرگشتگی
دادہ بہ صد عاشق ناکام کام	در صغر و کودکی و سادگی
از پدرش ... چہ میراث برد	کرد روا حاجت ہر بدرکی
بود چہ در ملک ضلالت رئیس	شد بہ سقر حاکم و بگلربیگی
خامہ بہ تاریخ وفاتش نوشت	نورعلی رفتہ ز دنیا سگی



گبر کرمانی آن لعین کہ بہ عکس	بود ذاتش شقی و نام تقی
آنکہ در درس کفر و جہل و نفاق	با ابوجہل داشت ہم سبقی
کفر ابلیس با ہمہٴ تللیس	از کتاب ضلالتش ورقی
رفت در دوزخ آن لعین صد شکر	کہ نمائد از حیات او رمقی
خامہٴ آفتاب مشرق فضل	کہ مہ از نور او بود شفقی
بہر تاریخ فوت آن مردود	زد رقم مردن تقی شقی

راز حسن خامہٴ ختم رسالہٴ « خیراتیہ » ، ختم آن است بہ نام نامی
واسم سامی بندگان ثریا مکان ، اجلال و اقبال ہم عنان ، شوکت و عظمت

تو امان، خدیو زمان، و خسرو اوان، داود صولت، سلیمان حشمت، سکندر شوکت، سپهر رتبت، خورشید رفعت، کیوان جلالت، مشتری سعادت، بهرام قدرت، قبله سلاطین معدلت آئین، و قدوه خواقین محمدمت قرین، رفعت افزای سپهر سلطنت وشاهی، خورشید تابان آسمان ظلّ الهی، قانع آثار کفر و طغیان، قانع رؤوس صوفیان جوکیان مزدکیان.

ای در رکاب عدل تو نوشیروان روان

فغفور در رکاب چون اردوان^(۱) دوان

مالد به خاکِ راه تو هر مه جبین جبین

سایند بر درِ تو بلند افسران و سران

از عدل تو فکنده خزان از درخت رخت

در عهدِ تو نداده کس از بد نشان نشان

از بیمت ای دلاور دشمن شکار کار

بر خود چه عنکبوت تهمتن تنان تنان

چون هست جای دشمن ذوالاقتدار دار

خواهند خسروان ظفر تو امان امان

از هیبت تو منزل بهرام گور گور

با چاکران کوی تو صاحبقران قران

جسته زابر جود تو هر تاج بخش بخش

شسته ز آب مدح تو هر مرزبان زبان

از بخششت رسیدہ بہ ہر بی وجود جود
 از قدرت تو یافتہ ہر ناتوان توان
 در مجلس نشستہ سپہر از وزیر زیر
 بر درگہت گرفتہ مہ از چاکران کران
 گر بر درت سپہر زند از خلاف لاف
 سر در کمند آوَرَدَش کھکشان کشان
 در عہد تو کہ کردہ؟ آید زاو دوام وام
 شد بخت چرخ پیر ز تو نوجوان جوان
 با تیغ زہر دار تو در یک شمار مار
 با خنجر تو زادہ فلک تو امان امان
 دارند ای سپہر وقار شکوہ کوہ کوہ
 بر درگہت شہان ثریا مکان مکان
 بر درگہت نیافتہ بی اعتبار بار
 در حضرتت نبرده کسی از بدگمان گمان
 کی می برد زمایۂ بغضت حسود سود
 دارند دشمنان تو از غازیان زیان
 ہر شہ کہ با تو دم زند از افتخار خار
 آرند تا جناب تو آش سرکشان کشان
 عذر عدو جہاہ تو را گر خَرَد خَرَد
 سازد زبان تیغ تو آش ملزم آن زمان

عدل تو سایه افکن فرق عباد باد
 آفاق کله؛ حفظ تو روز و شبان شبان
 گرگی کزین رمه همه را می ربود بود
 لطف تو گر نبود به روز شبان شبان
 هر خس ز بیم آتش قهرت چو خار خار
 عدلت زیاد داد گل گلستان ستان
 در دور تو روان ز لب برّه شیر شیر
 خون یلان زچکچکی خون چکان چکان
 شاه زمانه فتحعلی آنکه داد داد
 عدلش چنانکه گشت ستم از جهان جهان
 جایش فراز تخت جم و کیقباد باد
 تا بسپرد به مهدی آخر زمان زمان
 من قال آمین ابقی الله مهجته
 فلهذا دعاء للبرية شامل

صورت مراسله

شفقت شامله بندگان نوشیروان نشان، شاهی ظل الهی، بعد از رسیدن متمم رساله «خیراتیه» به مطالعه ساطعه خدام علیه عالیّه شوقمند؛ ملاقات سعادت ایّام، بعد از اظهار مراسم صحبت صفحه نگار؛ صحیفه دوستی و الفت می گردد که در زمانی خیریت توأمان؛ مکتوب مؤالفت نشان واصل، و مضمون موافقت نمودن آن معلوم رأی حقانیت بنیان، از اینکه مشعر بر استقامت وجود

سعادت انتساب آن جناب بود موجب انتعاش^(۱) خاطر محبت مظاهر گردیده ، اظهار دعاگوئی ودولتخواهی خود - که به آن طریق کرده بودند - مراتب دوستی ودعاگوئی آنجناب فضائل مآب معلوم ضمیر معدلت مرسوم گردید .
طریقۀ مصادقت وموافقت مقتضی آن است که پیوسته در مظانّ استجابت دعوات اجابت بنیان ؛ این نیازمند درگاه باری به دعای خیر یادآوری ، واز اینکه خاطر دوستی مآثر خواهان گزارش حالات خیریت بنیان می باشد ، می باید همواره به ارسال مراسلات ومکاتبات حقایق نگار حالات خیریت علامات بوده ، مهمّات ومطالبی که بوده باشد قلمی واعلام که -بعون الله الملك العلام- قرین انجاح وانجام گردیده فیصل پذیر گردد ، باقی ایّام سعادت^(۲) وافاضت به کام ومستدام باد ، بر بّ العباد .

عنوان مراسله : عالی جناب ، مقدّس القاب ، حقایق ومعارف اکتساب عزّت وسعادت انتساب ، افادت وافاضت آداب ، افضل الفضلاء العظام واعلم العلماء الکرام ، مجتهد الزمانی « آقا محمد علی » ملاحظه ومطالعه نمایند ، والسلام .

صورت بیاض قصیده نضیده

مخالف عقیده میرزا تقی مذکور در هنگامی سعادت فرجامی که نزد قاصر از بی قیدی مقید بوده در مدح قاصر انشاء کرده بود ، بنابر خواهش بعضی از احباب کرام ثبت آن در این مقام مناسب - بلکه واجب - نمود ، ومنشأ

(۱) انتعاش = نیکو شدن ، لغت نامه دهخدا : ۸ / ۲۹۵ .

(۲) ج : افادت .

انشادِ آن شاید یکی از علل اربعه متناسبه باشد، اول نفاق، دوم تقیه، سوم قاعده فاسده «الصوفی لا مذهب له»، چهارم حکم کلی آن گروه ضالّ که هر موجودی یا مظهر جمال است یا مظهر جلال، و قابلیت هر کدام از برای مدح و تعظیم و اجلال مانند آدم و شیطان، موسی و فرعون، و حضرت پیغمبر و ابوالعاصی ابتر، و حضرت امیر المؤمنین و ابن ملجم لعین، و امام حسین شهید و یزید پلید، چنانکه از حکایات سابقه مولوی، و سهل شوشتری و غیرهما معلوم گردید، و قصیده این است:

وی دل تو مخزن سرّ کمال	ای رُخ تو مطلع نورِ جمال
حرف متین تو رموز جلال	لوح جبین تو کتابِ مبین
جلوه گه مکرمت لا یزال	جبهه نورانیت از فرط لطف
دیده تو مسکب درّ و لال	سینه تو مخزن گنج علوم
اشک تو نجم فلک ابتهال	گوهر دریای تبّتل بود
مکتسب از نور تو بدر و هلال	مقتبس از روی تو شمس و قمر
تا فکنی بر سر اهل جدال	مقمعه فضل چه کبریٰ به دست
جهل لگد کوب شود پایمال	عقل قوی دست شود سرفراز
سده تو مر فضلا را مآل	عتبه تو مر علما را مآب
جان شهید از کرمتم مستمال	روح مفید از نِعَمتم مستفید
حجت تو علم حرام و حلال	منطق تو شارح فرض و سنن
منخلع از نقص وبری ز اختلال	علم اصول از نظر تو اصيل
صالح اعمال جمیل فعال	شاخ فروع از لطفت بر دهد
تا ابد آن در شرف این در وبال	سنت و بدعت ز تقاویم تو

مشکل اقلیدس و شکل عروس
 درس طبیعی چه کنی جا کند
 چون سخن از علم الهی کنی
 مسئله زافراط و زتفریط پاک
 مختصر انسان که نباید محل
 نکته توحید تو را بر زبان
 قاعده عدل تو را زیر لب
 حرف نبوت چو نهی در میان
 زاهد تفریطی خشک قشون
 آن زتعزّم چو خوارج حرج
 نافر رخصت چه درازی به قید
 آن زتهود برهد وز غضب
 چون کشی از وجه امامت نقاب
 وضع کنی چون که موازین قسط
 منخفض آید چو کلام از غلو
 مرتفع آید چو حدیث از قصور
 ختم مباحث چه کنی بر معاد
 چون ز برازخ متدرّج شوی
 نکته دقیق آید و معنی عمیق
 جنّت جسمانی و حور و قصور
 مقعد صدق ملک مقتدر

در نظرت آمده مشتی خیال
 جان ارسطوت به صفّ نعال
 نکته لطیف آری و بی اعتدال
 منصرف از مرحله اعتلال
 مطنب از آن سان که نزاید ملال
 پاک ز تشبیه بری ز انعطال
 منحرف از اشعرت و اعتزال
 برکشی از وجه شریعت سدا
 رند اباحت منش لا ابال
 این زترخّص چه غلات همال
 عقد عزیمت چو دهی انحلال
 این زتنصّر بجهد وز ضلال
 حجت عترت بنمائی و آل
 جمله براهین قوام عدال
 فاء إلى منهجه العدل غال
 جاء إلى مسلكه القسط قال
 پرده زبرزخ کشی واز مثال
 عود مجسم بنماید جمال
 قدرت محض است تقدّس تعال
 نشأه روحانی و قرب وصال
 جنّت عدن ابد بی زوال

هر دو به هم جمع کنی در کلام
معتدل و مستوی و مستقیم
مدرس تحقیق تو بحری عریض
ساحل آن سینۀ مسترشدین
وصف تصانیف تو جستم ز عقل
روضه حورانِ جنان در خیام
گفتمش ای عاقله نکته سنج
مضمضه فرما به شراب طهور
شامۀ را تنقیه کن از زکام
بوی بگیر از نفس جبرئیل
نکته لطیف و خوش و دلکش بگو
عاقله چون زمزمه ام کرد گوش
گفت تصانیف عذاب^(۱) عظیم
آینه هائی است که بنموده اند
ای متهذب خلقی کز سماح
جود و وسیع تو حلم عظیم
جائزۀ شعر بود منقرض
لطف توام جائزۀ شعر بس
طامعم از تو نظر التفات
ختم مدیحت به دعا به بود

هر دو به هم مزج دهی در مقال
صورت تقدیر و جواب و سؤال
موج علومش همگی کالجبال
منه الی ساحله الموج سال
گفت روان با لب شیرین مقال
جنت خیراتِ حسان در حجال
عقدۀ گشا از لب و از پا عقال
لخلخه بستان ز نسیم شمال
ناطقه را تصفیه کن از کلال
حرف بخوان از صف ذوالجلال
حشو سخن را مفکن در خلال
هستی او گشت همه وجد و حال
حضرت آقای مهذب خصال
جمله خیراتِ حسان ز آنجمال
کفّ تو آمد چو سحاب ثقال
آنچه بحار آمده؛ این چون جبال
بر همه فتیان و تمام رجال
نیست دلم طامع مال و منال
یک نظر از تو بسم اصلاح حال
هست دعا جاذبِ جود و نوال

تا کہ کند غنچه تبسم به باغ	از اثر باد صبا و شمال
خنده زنان باد لب دوستان	شام و سحر روز و شب و ماه و سال
تا کہ کند گریه سحاب مطیر	بر چمن باغ علی الاتصال
گریه کنان دیده اعدای تو	باد قرین سخطات و نکال
تا کہ بود قامت پیر و جوان	منحنی و مقترن اعتدال
قد نکوخواه تو بادا الف	قامت بدخواه تو مانند دال

تمت بالخیر وعمّت ، والحمد لله علی الإنعام ،
والصلاة علی محمد وآله الکرام وسلّم تسليماً کثیراً .

فہارس

- ۱۔ آیات
- ۲۔ احادیث
- ۳۔ اعلام
- ۴۔ اشعار
- ۵۔ کتب
- ۶۔ اماکن
- ۷۔ اقوال صوفیہ
- ۸۔ منابع و مآخذ
- ۹۔ موضوعات

فهرست آیات

- ﴿ اِنْفِكَا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴾ ۱۱۹/۱
- ﴿ اَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ احْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ ۱۱۶/۱
- ﴿ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ ۱۶۲، ۱۵۷/۲، ۵۰/۱
- ﴿ اَدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ۲۴/۲
- ﴿ اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ ﴾ ۳۲۳/۲
- ﴿ اَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾ ۳۷۳/۱
- ﴿ اِرْمِ ذَاتِ الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ ﴾ ۱۳۲/۱
- ﴿ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴾ ۵/۱
- ﴿ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ۲۴۷/۲
- ﴿ اَقْبِلْ الْبَاطِلَ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾ ۱۲۱/۱
- ﴿ اَقْتَعِبْدُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴾ ۱۱۸/۱
- ﴿ اَقْلَمُ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُنِيَهَا ﴾ ۲۷۸/۲
- ﴿ اَقْمِنِ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجَبُونَ * وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ * ﴾ ۳۰۳/۲
- ﴿ اَقَمْنِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعَ أَمِنْ لَا يَهْدِي إِلَّا... ﴾ ۲۹۰/۲
- ﴿ اَلَا اِنَّهُمْ مِنْ اِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴾ ۱۱۴/۱
- ﴿ اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ ۱۸۶/۲، ۱۲۵/۱
- ﴿ اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ۳۷۴/۱

- ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ ٢١٦/٢
- ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقَيْنَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ ١١٨/١
- ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ ٣/١
- ﴿الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا﴾ ١١٨/١
- ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ...﴾ ١٦٧/١
- ﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ ١٠٨/١
- ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ...﴾ ١١٨/١
- ﴿الَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ ١٦٧/١
- ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ٢٣٤/٢، ٣٦٧، ٤٠٧
- ﴿السَّمَاوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ﴾ ٣٦٨/٢
- ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ ١١٣/١
- ﴿الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ﴾ ٧٢/١
- ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّعُوا أَزًّا﴾ ١١٦/١
- ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ ٣٧٣/١
- ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَدِ افْتَوُوا وَبَالَ﴾ ١٢٧/١
- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ...﴾ ٣٥٥/١، ٢٢٤/٢
- ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ ٢٣٤/٢
- ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ ٢٢/١
- ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ ٨٨/١
- ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ٢١٢/٢
- ﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ ١١٨/١
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ...﴾ ١٢١/١
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ ٢٤/١، ٢٠٧/٢، ٢١٠، ٣٦٨

- ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ ۳۰۹/۲
- ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوًّا فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ... ﴾ ۱۲۵/۲، ۱۱۹/۱
- ﴿ إِنَّ الْفُجَارَ لَفِي حَجِيمٍ ﴾ ۱۲۶/۱
- ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ ۲۷۰/۱
- ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ۲۷۸/۲
- ﴿ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ۲۶۶/۲
- ﴿ أَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ ۴۱۳/۲
- ﴿ إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ ۱۷/۱
- ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ۱۸/۲
- ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ﴾ ۸/۱
- ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ ۲۱۶/۱
- ﴿ إِنَّمَا يُوفِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ۲۱۴/۲
- ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ۴۱۲/۲
- ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسٌ ... ﴾ ۱۱۲/۱
- ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ ۱۱۲/۱
- ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ ۸۷/۱
- ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ۱۷۱/۱
- ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ ۳۷۴، ۸۷/۱
- ﴿ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ ۱۲۳/۱
- ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ﴾ ۳۳۲/۱
- ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ ﴾ ۳۶۰/۱
- ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ ﴾ ۱۷۵/۱
- ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ ﴾ ۱۲۱/۱

- ﴿ أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ ١٨٥/٢
- ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴾ ١١٩/٢
- ﴿ أَوْ يُرَوْجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَانًا ﴾ ٢٩/١
- ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ١٨٠/٢
- ﴿ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴾ ٣٧١، ٣٦٨/٢
- ﴿ تُضِلُّ مَنْ تَشَاءُ ﴾ ٤٠/٢
- ﴿ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ وَتَتَشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا، ... ﴾ ١٨٩/٢
- ﴿ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا ﴾ ١٣٤/١
- ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ ٣٥٦، ٣٤٧/٢
- ﴿ حَتَّىٰ تَوْتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ ... ﴾ ٣٦٨/٢
- ﴿ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا ... ﴾ ٢١٤/٢
- ﴿ خَلَقْتُ يَدَيَّ ﴾ ٤٠٧/٢
- ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ ٤١٢/٢
- ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ ١١٨/١
- ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ ١١٧/١
- ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ ﴾ ٥/١
- ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ ٤/١
- ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ ٢٠٤/٢
- ﴿ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ ... ﴾ ١٧٤/١
- ﴿ صُمُّ بَكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ ١٩٠/٢
- ﴿ طه مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ﴾ ١٦/١
- ﴿ ظَلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ ٣٢٤/٢
- ﴿ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٍ ﴾ ١١٢/١

- ﴿ فَاجْتَبُوا الرَّجْسَ ... ﴾ ۳۰۶، ۳۰۴/۲.
- ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ ۱۲۱/۱.
- ﴿ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ ۱۱۲/۱.
- ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ ﴾ ۲۱۳/۲.
- ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ ۱۶/۱.
- ﴿ فَأَيُّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ ۳۶۷/۲.
- ﴿ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ﴾ ۵/۱.
- ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقَوْا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ ۱۱۱/۱.
- ﴿ فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴾ ۵/۱.
- ﴿ فَذَرَهُمْ يَخْضَوْنَ وَيَلْعَبُونَ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴾ ۱۲۳/۱.
- ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ ۵۰۷/۱.
- ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ ۱۵۶/۱.
- ﴿ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴾ ۱۱۴/۱.
- ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً ﴾ ۱۸۹/۲.
- ﴿ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴾ ۵/۱.
- ﴿ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ۱۱۴/۱.
- ﴿ قَاعاً صَفْصَفاً لَا تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَلَا أَمْتاً ﴾ ۱۰۷/۱.
- ﴿ قَرْنَ فِي بَيْوتِكُنَّ ﴾ ۱۲۴/۱.
- ﴿ قُلْ هُوَ تَبَّأٌ عَظِيمٌ ﴾ ۱۰۰/۱.
- ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ ۳۵۱/۱.
- ﴿ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ ۴۵۱/۱.
- ﴿ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ ۳۱۸/۲.
- ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ ۴/۲.

- ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ٢/٣٨٢، ٧/٤٠٧
- ﴿ كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ﴾ ١/١١١
- ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ ١/١١٩
- ﴿ لَا بُدَّ لَكُمْ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ ٢/٣٠٦
- ﴿ لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ ١/١٧٣
- ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا ﴾ ١/١١٩
- ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُقَلِّبُ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْهُورًا ﴾ ١/١١٩
- ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ ﴾ ٢/٤٠٦
- ﴿ لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ ٢/٢٣٤
- ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ ... ﴾ ١/١٢٦
- ﴿ لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ ١/١٥٥
- ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ ١/١٠١
- ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ﴾ ١/٢٣
- ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ ١/١٦
- ﴿ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ ١/١٧
- ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ... ﴾ ٢/٧٥
- ﴿ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ﴾ ١/٤
- ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ١/٥١
- ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ ﴾ ١/١١٦
- ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ... ﴾ ٢/١٩، ٢٣٤، ٦/٤٠٦
- ﴿ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ ١/١٦٢
- ﴿ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلَ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴾ ١/١٢٦
- ﴿ مِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ ﴾ ١/١٠٧

- ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ ۱۵۵/۱
- ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ ۲۷۸/۱
- ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا... ﴾ ۳۷/۲
- ﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ ۱۲۱/۱
- ﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ ۱۲۳/۱
- ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ ۱۶۷/۱
- ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ ﴾ ۴۸۷/۲
- ﴿ وَإِذَا مَرَّوَا بِاللُّغُومِ مَرَّوَا كِرَامًا ﴾ ۳۱۲، ۳۰۸/۲، ۱۶۷/۱
- ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ... ﴾ ۱۷۴/۱
- ﴿ وَأَسْرَوْا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ۱۷۴/۱
- ﴿ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴾ ۱۱۲/۱
- ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ ۱۹۰، ۳۱/۱
- ﴿ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾ ۴/۱
- ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ﴾ ۳۰۷، ۳۰۳/۲
- ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ ۱۲۳/۱
- ﴿ وَاللَّاتِ يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ ﴾ ۳۶۲/۲
- ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ وَلَا يَطُونَ مَوْطِنًا يَعْصِمُ الْكُفَّارَ ﴾ ۳۶۲/۲
- ﴿ وَاللَّهُ مِمَّنْ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ ۳۹، ۵/۱
- ﴿ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ ۳۰۱/۲
- ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ ... ﴾ ۲۱۱/۲
- ﴿ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾ ۸/۱
- ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴾ ۱۶۳/۲
- ﴿ الصَّابِرِينَ ﴾ ۲۶۴/۲

- ﴿ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴾ ٢٧٨/٢
- ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ ٢١٦/١
- ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَقًا مَحْفُوظًا ﴾ ٢٧٨/٢
- ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى التَّارِ ﴾ ٤/١
- ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ ٣٦٨/٢
- ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ ٣٧٣، ٣٦٨/٢
- ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ ١٤٦/١
- ﴿ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ﴾ ٣٩٨/٢
- ﴿ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ ١٧١/١
- ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ ٢١٧، ١٦/٢
- ﴿ وَلَا يَطْنُونَ مَوْطِنًا يَبْتَغِظُ الْكَفَّارَ ﴾ ١٧١/١
- ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ ٢٨٠/٢
- ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴾ ٣٦٧/٢
- ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ ٢٢١/٢
- ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ ٣٥٦، ٣٤٧/٢
- ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ﴾ ٣٧/٢
- ﴿ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ ٤/١
- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْمَاجِينَ ﴾ ٦/١
- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ ﴾ ٦/١
- ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو... ﴾ ٤٠/٢
- ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ ٢٣٠، ١٩٧/٢
- ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ٣١٦/٢
- ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ٣٨/٢

- ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ ۸/۲
- ﴿ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ﴾ ۵۲۰/۱
- ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ... ﴾ ۱۶۷/۱، ۳۰۴/۲، ۳۰۵، ۳۰۶
- ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ ۱۸۰/۱، ۱۴۶
- ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ۲۰۳/۲
- ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ ... ﴾ ۷۶/۲
- ﴿ وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾ ۲۱۰/۲
- ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ ۲۲۱/۲
- ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ ۱۷۳/۱
- ﴿ وَتَفَحَّخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا ﴾ ۳۷۵/۲
- ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ ۳۹/۲
- ﴿ وَيَلْعَنُ لَكُمْ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتْكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مِنْ ... ﴾ ۱۱۶/۱
- ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ ۲۷۷/۱
- ﴿ هَلْ أَتَىٰ ... ﴾ ۸/۱
- ﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ ... ﴾ ۱۹/۲
- ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾ ۳۸۷/۲
- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً ... ﴾ ۲۱۷/۲، ۳۷۵
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ۱۱۳/۱
- ﴿ يَا بَنِي إِزْرَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ ۱۱۹/۱
- ﴿ يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ﴾ ۳۶۷/۲
- ﴿ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾ ۳۷۸/۲
- ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ ۸۸/۱
- ﴿ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ ۱۱۳/۱

- ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ ٣٦٨/٢
- ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ ﴾ ٤/١
- ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ ﴾ ١٨٨/٢
- ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ ٣٧/٢، ٣٣٢/١
- ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ... ﴾ ١١٥/١
- ﴿ يَقُولُونَ بِاللِّسَانِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ ١٨٩/٢
- ﴿ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ ٩/١
- ﴿ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴾ ٢٧٤/٢
- ﴿ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ ٢١٣/٢
- ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ ﴾ ٣٧١/٢

فهرست روایات

روایات عربی

- إذا التقا الفتانان فقد وجب الغسل ۶۳/۱
- إذا رأيتم العالم محباً الدنيا فاتهموه على دينكم ۴۴۹/۲
- إذا رأيتم أهل الريب والبدع من بعدي فأظهروا البراءة منهم ... ۴۹۷/۲، ۱۷۶/۱
- إذا ظهرت البدع في أمتي ، فليظهر العالم علمه ، فمن لم يفعل ۴۵۹/۲، ۱۷۵/۱
- أرني الأشياء كما هي ۳۸۱/۲
- اطلبوا الخير عند حسان الوجوه ۴۰۷، ۳۸۵/۲
- اطلبوا العلم ولو بالصَّيْن ۱۸۲/۱
- اعيروا أفخاذكم ۳۶۲/۲، ۱۷۱/۱
- أكرموا أولادي الصالحون لله والطالحون لي ۱۳۶/۱
- إلا إن الله يحب بقاء العلم ۱۸۱، ۱۷۶/۱
- الاسماء تنزل من السماء ۲۶۱/۲
- الايمن فوق الإسلام بدرجة ، والتقوى فوق الإيمان بدرجة ... ۳۴۲/۲
- الباء عَرَفَه العارفون ، وما من شيء إلا والباء مكتوبة عليه وهي الحجاب ۴۱۲/۲
- الحكمة ضالة المؤمن ... ۱۵۴/۲، ۷۳/۱
- الدهر قد يُعَدّ في الأسماء الحسنی ۴۰۶/۲
- الراشي والمرتشي والماشي بينهما ملعونون ۲۰۴/۲

- الشریعة أقوالی ، والطریقة أفعالی ، والحقیقة أحوالی ٢/٣٨٠، ٤٠٦
- الشتی شقی فی بطن أمّه ١/١١١
- الصوفی کلّهم مخالفونا ، وطریقتهم مغایرة لطریقتنا ١/٨٨
- الصوفی من لبس الصوف علی الصفا ، وجعل الدنیا خلف القفا ١/٤٥
- الطالحون لی والصالحون لله ١/١٣٦
- العبودية جوهرة کنهها الربوبیة ، ٢/٣٨٧
- العلماء ورثة الانبیاء ١/١٧٦، ١٨١
- العلم نقطة کثرها الجاهلون ٢/٣٨٥
- اللهم بحق علی عبدک اغفر لعلی ٢/٤١٥
- المرء یحشر مع من أحبّ ٢/٤٦٠
- الهی حقّقنی بحقائق أهل القرب ٢/٣٨٧
- اموی منّا أهل البیت ١/٨٨
- انّ الله تعالی قال لنوح : ﴿ اِنَّهُ لَیْسَ مِنْ اَهْلِكَ ﴾ لآنه کان مخالفاً له ١/٨٧
- انّ الله جمیل یحبّ الجمال ٢/٣٤٧، ٣٨٤
- انا خالق السماوات والأرض ٢/٤١٣
- انّ الله خلق آدم علی صورته ٢/٣٧٠
- انّ الحقیقة عبارة عن سلب أو صافک عنک بأوصافه ٢/٣٨٠
- انا لولم أکن لکنتم لا ٢/٤١٤
- ان تغفر اللهم فاغفر جمّاً وأيّ عبدک لا ألما ١/٣٥٦
- انت منی بمنزلة هارون من موسی ١/٨
- انّ لله شراباً لأولیائه إذا شربوا سکروا ، وإذا سکروا طربوا ٢/٣٧٣
- ان کان مؤذياً فهو فی حکم السباع ، وإلا ففي حکم الانعام ٢/٢٨٠
- انّ کلّ بدعة تكون من بعدي یکاد بها الايمان ولیاً من أهل بیتی ٢/٤٦١

- أنکم ترون ربکم كما ترون القمر ليلة البدر، ولا تضامون في رؤيته ۳۶۹/۲
- ان لكل حق حقيقة، وعلى كل صواب نوراً ۴۰۵/۲
- ان لكل رجل منّا رجلاً يكذب عليه ۳۸۸/۲
- ان للشيطان عرشاً بين السماء والارض، إذا أراد بعبد فتنة كشف ۲۴۶/۱
- انه أقعد الأُمرد الجميل خلف ظهره كيلا ينظر إليه الصحابة ۳۶۶/۲
- اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي، ولن يفترقا ۱۱۷/۲
- اني جعلته عليكم حاكماً فأرضوه به حكماً ۱۰/۱
- اياكم والرشوة، فإنها محض الكفر، ولا يشمّ صاحب الرشوة ريح الجنة ۲۰۴/۲
- اي يأتي آيات أمر ربك، والآيات هي العذاب في دار الدنيا ۳۷۸/۲
- بادروا إلى رياض الجنة ۴۹۲/۲
- تارك الصلاة كافر است ۱۵۸/۱
- تعرفني نفسي ۴۰۵/۲
- تغنوا بالقرآن، فإن من لم يتغنّ بالقرآن فليس منّا ۱۶۹/۱
- تفكّر ساعة خير من عبادة سنة ۲۷۱/۱
- تقتله الفئة الباغية لا أنا لهم الله شفاعتي ۵۳/۲
- ثكلتك أمك يعذب أبي بالنار وابنه قسيم الجنة والنار ۲۱/۲
- جدّوا يا بني أرفدة حتى تعلم اليهود والنصارى أن في ديننا فسحة ۱۶۸/۲
- حبب إليّ من دنياكم ثلاث ۳۶۲/۲
- حتى يضع الجبار قدمه في النار ۳۶۹/۲
- حججت يا شبلي؟ قال: نعم يا بن رسول الله، فقال له ۲۶۸/۲
- خذ ما صفا ودع ما كدر ۱۵۴/۲، ۷۳/۱
- خلق آدم على صورته ۴۰۴/۲
- رأيت ربّي في أحسن صورة ۳۶۹/۲

٥٣٠.....خيراتيهِ

رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر.....٢/٢١٥

سائل العلماء وخالط الحكماء وجالس الكُبراء.....٢/٤٤٧

ساحر المسلمين يُقتل.....١/٦٠

ستفترق أمّتي على ثلاث وسبعين فرقه، واحدة منها ناجية، و.....٢/١١٧

سلمان منّا أهل البيت.....١/٨٨

سلوني قبل أن تفقدوني.....١/٨

سين بلال شين عندالله.....٢/١٩٧

شارب الخمر كافر است.....١/١٦١

صور عارية عن المواد عالية عن القوة والاستعداد.....٢/٣٧٥

ضحك حتى بدت نواجده.....٢/٣٦٩

ظهرت الموجودات عن باء بسم الله، وأنا النقطة التي تحت الباء.....٢/٤١١

عُلماءُ أمّتيّ كأنبياء بني إسرائيل.....١/١٠، ١٧٦

عليكم بالسواد الاعظم.....١/٣٥٧

عن الباء ظهر الموجود، وعن النقطة تميّز العابد عن المعبود.....٢/٤١٢

قد كثرت القالة علىّ، ألا فمن كذب علىّ متعمداً فيتبوء مقعده من النار.....٢/٣٨٨

قد لسعت حبة الهوى كبدي.....٢/٤٠٩

قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمان.....٢/٣٦٩

قلوب خلت عن محبة الله فابتلاه الله بمحبة الغير.....١/٦٨، ٢/٣٦٦، ٤٠٤

قولوا في الفاسق ما فيه كي يحذرهُ الناس.....١/٥٩

كان في غمامة وما فوقه هواء وما تحته هواء، وخلق عرشه على الماء.....٢/٣٧٠

كلّ بدعة ضلالة وكلّ ضلالة سبيلها إلى النَّار.....١/٥٨

كلّموا الناس على قدر عقولهم.....٢/٢١٢

كنت سمعه.....٢/٤٠٧

- کن من أوثق إخوانك على حذر ۴۳/۱
- كونوا كراماً ۳۰۸/۲
- لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ۳۸۲، ۳۸۰/۲
- لا تفكر في ذات الله ۱۹۱/۲
- لا تَلْتَفِتُوا الى هؤلاء الخُدَّاعين ، فإنهم خُلَفَاءُ الشياطين ۳۸/۱
- لا جبر ولا تفويض بل امر بين الأمرين ۴۵/۲
- لا سبق إلا في خُفٍّ أو حافر أو نصل أو جناح ۳۹۱/۲
- لا سماء تنزل من السماء ۱۹۰/۱
- لا فتى إلا علي ۱۲۷/۲
- لأنهم يميلون إلى الفلسفة والتصوّف ، وأيم الله أنهم من أهل ۲۱۷/۲
- لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق ۵۴/۲
- لا يقول أحد بالتصوف إلا لخدعة أو ضلالة أو حماقة ۴۹۹/۲
- لضربة علي يوم الخندق خير من عبادة الثقلين ۷/۱
- لعن الله الراشي والمرتشي في الحكم ۲۰۳/۲
- لعن الله الراشي والمرتشي والماشي بينهما ۲۰۴/۲
- لعن الله الراكب والقائد والسائق ۵۶/۲
- لعن الرسول الراشي والمرتشي ۲۰۳/۲
- للشيطان بين السماء والارض إذا أراد بعبد فتنة كشف له عنه ۲۴۵/۱
- لو تُنِيت لي الوسادة ۸/۱
- لوددت أن أصحابي ضربت رؤسهم بالسّياط حتّى يتفقّوها ۱۸۲/۱
- لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً ۱۷/۲
- لولاك لما خلقت الأفلاك ۴۱۴/۲، ۶/۱
- ما أذن الله لشيء كإذنه لنبيّ يتغنّى بالقرآن يجهر ۳۱۷/۲

- ما تعني بالفلسفة ؟ أليس من اعتدل طباعه صفا مزاجه ٢٣٣/٢
- ما زلت اكرّرها حتى سمعتها من قائلها ٣٨٥/٢
- ما صب الله في صدري شيئاً إلا صبيته في صدر أبي بكر ٣٩٦/٢
- ما عبدناك حقّ عبادتك ٩٣/١، ٣٧٢
- ما عرفناك حق معرفتك ١٦/٢
- ما كذبت ولا كُذِّبت ١٥٤/١
- ما لا يدرك كله لا يترك كله ١٢/١، ٩٢
- ما لله نبا أعظم مني ، ولا لله آية اكبر مني ١٠٠/١
- مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق ٢/٢، ٤٧
- مرضت فلم تعدني ٢/٢، ٤٠٧
- ملعون من القى كله على الناس ١٥٩/١، ١٧٧
- من أهان ولياً لي ٢/٢، ٢٠٧
- من بنى مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة ٢/٢، ١٠٦
- من تمسك بعلي فقد تمسك بالعروة الوثقى ١/١، ٦٩/٢، ٥٥
- من دُعي فليجب ١/١، ٤١٧
- من ذكر عنده الصوفيه ولم ينكرهم بلسانه أو قلبه فليس منّا ٢/٢، ٢٦٠
- من عرف نفسه فقد عرف ربه ٣٧٤/٢، ٣٨١، ٢٠٥، ٢٦٨
- من عشق فقفّ [روايت موضوعه] ٣١/١، ٨٥، ٢/٢، ٣٢٧، ٣٦٢، ٣٧٣، ٢٠٣
- من علم علماً وكتمه ألجمه الله تعالى يوم القيامة بلجام من النار ٢/٢، ٢٥٩
- من فسر القرآن برأيه فقد كفر ٢/٢، ١٨٧
- من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار ٢/٢، ٣٩٠
- من كذب عليّ معتمداً ليضلّ به الناس ٢/٢، ٣٩٤
- من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، و ٢/٢، ٥٤

- من لم یتفَنِّ بالقرآن فلیس مِنَّا ۳۱۸/۲
- من مات ولم یعرف إمام زمانه مات میتة جاهلیة ۶۴/۱
- مَنهُومان لا یَشْبَعان ۱۸۲/۱
- موتوا قبل ان تموتوا ۳۸۲/۲
- والرشا فی الحکم ، وذلك الکفر بالله العظیم وبرسوله ۲۰۳/۲
- وضع کَفِّه بین کتفیی ۳۶۹/۲
- هل شِبعَتِ وهل مللتِ؟! ۱۶۹/۲
- یا ابا هاشم سیأتی علی الناس زمان ۴۹۱/۲ ، ۴۰/۱
- یا ربِّ ما حال المؤمن عندک ؟ قال : یا مُحَمَّد ! من أهان ولیَّ لی فقد ۳۸۲/۲
- یا عبادی من عشقنی عشقته ، ومن عشقته أدخلته الجنة ۳۷۴/۲
- یا عبدي مرضت فلم تعدنی ، وسألتک فلم تعطنی ۳۸۲/۲
- یا علی أنت منِّي بمنزلة هارون من موسى ۳۹۶/۲
- یا علی حریک حریی ، وسلمک سلمی ۵۴/۲
- یا کمیل انما هی اربع : النامية النباتية والحسیة الحيوانية ۳۷۵/۲
- یا معاویة ! لیس بکرم من لم یهتَزَّ عند سماع ذکر الحبيب ۳۸۶/۲
- یزور أهل الجنة الربِّ تبارک وتعالی فی کلِّ جمعة ۳۷۸/۲

روایات فارسی

- آنچه ازلی است و همیشه هست مخلوق نیست ۲۲۹/۲
- آنچه بسیارش مست کند ، پس کمش حرام است ۱۶۲/۱
- آنچه معلوم است نزد مردم این است که مرید غیر اراده است ۲۲۹/۲
- آنها دشمنان مایند ، پس هر که میل کند به آنها از آنهاست ۴۲/۱
- آیا خبر نکنم شما را به علامت‌های قیامت ۳۱۲/۲
- آیا نشنیده‌اید که خدا فرموده است در قرآنش ﴿وَإِذَا مَرَأُوا بِاللَّغْوِ...﴾ ۳۰۸/۲
- آیا نشنیده‌ای که حق تعالی می‌فرماید : ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ...﴾ ۳۰۹/۲
- ابو الخطاب - لعنه الله - دروغ گفت بر حضرت صادق علیه السلام ۳۹۹/۲
- احادیث محکمی دارند مثل محکم قرآن و ۳۸۸/۲
- اذیت می‌کنید مرا فرزند آدم به دشنام دادن دهر ۴۰۶/۲
- از برای هر چیزی زینتی است ، وزینت قرآن صوت حسن است ۳۲۲/۲
- از جمله خلق دنی‌تر از روافض و خوارج نیامد ، ۲۶۵/۲
- از علامات قرب قیامت یکی آن است که نمازها را ضایع کنند ۳۱۲/۲
- از مجالست و مصاحبت فلسفی و صوفی اجتناب واجب شمارید ۱۸۳/۲
- استماع غنا و لهو سبب رستن نفاق گردد در دل ۱۶۸/۱
- اضداد بسیارند ، باید که هر ضدی را صانعی باشد پس ملزم شدند ۲۷۷/۲
- اف باد بر تو ، مکدر کردی دین خود را ۶۰/۱
- اگر مردمان فضائل نهانی طالب علم را دانند ، هرآینه عنان ۱۸۱/۱
- او فاسد العقیده بود بسیار ، و همان است که بدعت و اختراع نموده ۳۷/۱
- اول کسی که غنا و خوانندگی کرد و نوحه نمود شیطان بود ۳۱۴/۲

- اهل پنج مذهب که یهود و نصاری و دهریه و ثنویه و مشرکان ۲/۲۲۵
- اهل حجاز را در آن رانی و میلی هست و ۲/۳۱۲
- ای ابوذر در آخرالزمان جماعتی خواهند آمد که پشم پوشند ۱/۴۴
- ای ابو محمد! بخوان قرآن را مابین قراءتین که بشنوانی اهل ۲/۳۱۹
- ای زید آیا مغرور ساخته است تو را قول محدثین کوفه که ۱/۱۳۷
- ای علی! تو واصحاب تو - یعنی کسانی که عمل به قول تو می کنند ۲/۳۲۰
- این مردی است که او را بر معصیتی می بینی، پس او را نهی کنی و ۲/۴۵
- با اینها توبه اش مقبول نمی شود مگر ۱/۶۰
- بخوانید قرآن را به الحان عرب و به طریق عرب ۲/۳۱۱
- برخیز و غسل کن، به درستی که بودی تو بر گناهی عظیم ۲/۳۰۹
- بر فرش بهشت ننشیند کسی که در دبر او و طی شود ۱/۱۶۰
- بعد از این جمعی خواهند آمد که میل به صوفیان کنند ۲/۲۰۶
- بگو به او کما تدین تدان یعنی: به هر ۱/۱۶۳
- بلی ولكن یرشح عليك ما یطفح منی ۲/۳۷۶
- به درستی که قرآن نازل شده است به حزن ۲/۳۲۴
- به درستی که ندا نمی کند شما کسی را که دور باشد یا نشنود ۲/۱۶۲
- به نزد آنها به هم رسند جماعتی که قرآن را یاد گیرند نه از برای خدا ۲/۳۱۲
- پس هر که گوید که خدای عزّ وجلّ کامل نگردانیده است دین خود ۲/۲۲۴
- چون ارواح را آفرید، روح ابو بکر را از میان آنها برگزید ۲/۳۹۷
- چون بدعت در امت من ظاهر شود، باید که ظاهر سازد عالم علم ۲/۹۹
- چون حضرت آدم فوت شد، شیطان و قاییل شماتت کردند به ۲/۳۱۳
- حذر کنید از نظر کردن به پسران ساده روی اغنیا و ملوک ۲/۱۵۱
- حضرت رسول ﷺ بر تنزیل محاربه فرمود، و من بر تأویل محاربه ۲/۲۱۸

- حضرت رسول ﷺ روزی در سفر سواری چند به وی رسیدند، و..... ۲۲۳/۲
- حق تعالی حرام نکرده خمر را به سبب نامش ۱۶۲/۱
- حق تعالی را ملک ثقاله است که نقل می‌کند لوطیان را بعد از ۱۶۰/۱
- خانه‌ای که در آن غنا کنند ایمن نیست از عذاب ۳۱۰/۲
- خانه غنا و سرود از نزول مصیبتی دردناک در آن ایمن نتوان بود..... ۱۶۸/۱
- داخل مشوید در خانه‌هایی که حق تعالی از آن خانه‌ها اعراض می‌کند..... ۳۱۰/۲
- در روز قیامت حق تعالی از برای حساب و دادخواهی خلق بر سر ۳۷۰/۲
- در روز قیامت حق - سبحانه و تعالی - لوای حمد را به من شفقت ۲۵۰/۲
- در زمان پیش شخصی طلب دنیا از راه حلال نمود ۱۰۰/۲
- دروغ گفته‌اند - یعنی حضرت رخصت نداده - به درستی ۳۱۶/۲
- دل‌های عاشقان دل‌هایی است که خالی شده است از محبت خدا..... ۱۶۰/۱
- سبحان الله این از شیطان است ، خدا ایشان را به این امر نفرموده..... ۳۴۴/۲
- سؤال کرده شد علی بن ابی حمزه در قبرش از حال من ؛ پس توقف ۳۲۰/۲
- ضرر ندارد ؛ به درستی که علی ۳۲۲/۲
- عالمی که علم خود را پیوشد ، حق تعالی در روز قیامت او را زنده ۹۹/۲
- غنا آشیانه مرغ نفاق است..... ۳۱۰/۲
- غنا از آن گناهانی است که حق تعالی وعده کرده است به ازاء آن ۳۰۵/۲
- فما وافق کتاب الله فخذوه ، وما خالف کتاب الله فذعوه ۴۰۶/۲
- قائل نمی‌شود کسی به تصوّف مگر از خدعه یا ضلالت یا حماقت ۴۴/۱
- قبول کنید بر ما چیزی را که موافقت کند قرآن و سنت را ۳۹۸/۲
- قرآن به الحان عربان و اصوات ایشان تلاوت کنید..... ۱۶۸/۱
- قرآن نازل شده است به حزن و اندوه..... ۳۱۷/۲
- قیامت قیام نخواهد کرد بر امت من تا اینکه بیرون آیند طایفه‌ای از ۴۵/۱

- کاهن ملعون است ۶۰/۱
- کسی را که بشنوید از او که شعر می خواند در مسجدی به او بگوئید که ۱۷۱/۲
- کسی قائل نمی شود به تصوّف مگر از فریب یا گمراهی یا حماقت ۴۳/۱
- کسی که اعانت کند تارک الصلاة را به یک لقمه نان یارختی ، پس ۱۵۸/۱
- کسی که بنک خورد پس گویا با ۱۶۱/۱
- کسی که پسری را به شهوت ببوسد حق تعالی لجامی از آتش بر دهد ۱۵۹/۱
- کسی که چشم خود را پر کند از حرام ۱۶۳/۱
- کسی که زنا کند ؛ با او زنا کنند هر چند که به اولادش باشد ۱۶۳/۱
- کسی که سلام بر شراب خوار کند یا معانقه یا مصافحه با او کند ؛ ۱۶۱/۱
- کسی که قیراطی از زکات را ندهد در شمار مؤمنان و مسلمانان نباشد ۱۵۸/۱
- کسی که مذکور شود نزد او صوفیان وانکار نکنند ایشان را به زبان یا به ۴۴/۱
- کسی که نگاه به عورت برادر مسلمانش کند ۱۵۹/۱
- کسی که یک جرعه شراب خورد تا چهل روز نمازش قبول نمی شود ۱۶۱/۱
- که دلی چندند که خالی شود از محبت خدا ۱۵۱/۲
- گوش دادن به غنا و لهو می رویاند نفاق را در دل ، چنانکه می رویاند ۳۰۸/۲
- محبور می شود صاحب طنبور در روز قیامت رو سیاه ۱۶۳/۱
- محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق ۸۸/۱
- مراد از آن غنا است ۳۰۶/۲
- مراد از این حکمت طاعت خدا و معرفت امام است ۲۲۱/۲
- مراد از قول زور در قول حق تعالی که مؤمنان حاضر نمی شوند در ۳۰۵/۲
- مغیره بن سعید - لعنه الله - عمداً دروغ می بست بر پدرم ۳۹۹/۲
- مکن این کار را ۳۰۹/۲
- من و ابوبکر مانند دو اسبیم که به گرو می دوانیم ۳۹۷/۲
- نازل شد در شبی عذاب بر طایفه ای از بنی اسرائیل ۳۱۳/۲

- نگاہ تیر زهر آلودی است از تیرهای ابلیس ۱۵۲/۲
- نماز در میان عبادات به منزلهٔ ستون خیمه است ۱۵۸/۱
- نماز عمود دین است ۱۵۸/۱
- نه چنین است البته او پسر نوح بود، لکن چون ۸۷/۱
- ویل از برای فلانی مہیاست»، و آن مردی بود که در آن مجلس ... ۳۱۶/۲
- هر بدعتی گمراهی و هر گمراهی راهش به جهنم است ۲۸۹/۲
- هر کس که خود را منزّه دارد از غنا در دار دنیا ۳۱۴/۲
- هر کس گوش بدارد به ناطقی پس به تحقیق که او را پرستیده ... ۴۸۸/۲
- هر که ببوسد پسری را از روی شهوت و خواهش ۱۵۲/۲
- هر که برود به نزد ساحری یا کاهنی یا دروغگوئی ۶۰/۱
- هر که زاهد و بی رغبت شود به دنیا، ثابت گرداند حق تعالی ۲۲۲/۲
- هر که لواط کند نمیرد تا مردم را بخود بخواند که با او لواط کنند ۱۶۰/۱
- هر که همسایه مسجد باشد، و با این حال نماز فریضه ۱۰۶/۲
- هرگاه بینید بعد از من آنها را که در دین خدا شک می کنند ۵۹/۱
- هرگاه خدای تعالی جدا کند میان حق و باطل غنا در کجا خواهد بود ۳۰۸/۲
- هر مستطیعی که بدون حج بمیرد، بدون عذری از بیماری یا منع ۱۵۹/۱
- هر مست کننده ای حرام است ۱۶۲/۱
- هیچ کس در میان شما هست که شعری بخواند ۳۸۶/۲
- هیچ کس مست نخواهد مگر آنکه تا صبح زن شیطان باشد ۱۶۱/۱
- هیچ کس نیست مگر آنکه می رسد به نصیبی از زنا، پس زنای ۱۵۱/۲
- هیچ مردی صدای خود را به غنا بلند نمی کند ۳۱۳/۲
- یاد کردن علی بن ابی طالب علیه السلام عبادت است، و از علامات منافق ۴۸۷/۲
- یک نماز در مسجد الحرام؛ صد هزار نماز است ۱۰۶/۲
- یک نماز در مسجد رسول خدا ده هزار نماز است ۱۰۶/۲

فهرست اعلام

- آدم ﷺ ۱/۷۱، ۱۰۰، ۱۳۰، ۲/۳۰، ۶۰، ۶۱، ۷۰، ۱۲۰، ۱۶۶، ۲۴۱، ۲۵۸، ۲۶۵، ۲۷۱، ۳۱۳، ۴۳۱، ۵۱۱
- آشتیانی ۲/۱۶۹
- آصف بن برخیا ۱/۲۰۰
- آقا بابا ۱/۹۵
- آقا خان مقدم ۲/۱۵۸
- آقا محمد خان ۲/۵۰۱
- آقا محمد علی ۲/۵۰۳، ۵۱۰
- آقا مهدی ۲/۵۰۴
- ابراهیم ﷺ ۱/۳۳، ۴۴۱، ۲/۲۳، ۱۲۰، ۱۴۷، ۲۵۸، ۳۰۱، ۴۱۸، ۴۸۹
- ابراهیم ادهم = ابراهیم بن ادهم ۱/۷۲، ۷۳، ۱۳۰، ۲/۱۳۱، ۱۳۸، ۴۱۰
- ابراهیم بن ابی البلاد ۱/۱۶۶
- ابراهیم بن احمد بن المولد الصوفی الرقی ۱/۲۲۶
- ابراهیم بن داود فصّاد ۱/۲۱۳
- ابراهیم بن شیبان کرمانشاهی ۱/۲۳۰
- ابراهیم بن فاتک ۱/۲۰۸، ۲/۱۲۹، ۳۶۵
- ابراهیم بن محمد ۱/۱۶۶، ۲/۳۱۰

- ابراہیم بن نصر بن عسکر..... ۴۸/۱
- ابراہیم خوئی..... ۵۰۵/۲
- ابراہیم خواص..... ۱۲۰/۲، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۰۶/۱
- ابراہیم رقی مسلم مغربی..... ۱۹۶/۲
- ابراہیم متوکل..... ۲۴۹/۱
- ابرخس..... ۲۹۳/۲
- ابن ابی الحدید..... ۴۱۴، ۳۳۸، ۳۰۰، ۲۳۶، ۱۴۴/۲
- ابن ابی عمیر..... ۳۲۴، ۳۰۷، ۳۰۶/۲
- ابن ابی نجیح..... ۴۰۲، ۴۰۱/۲
- ابن ابی یحیی..... ۳۸۹/۲
- ابن اثیر جزری..... ۳۳۱، ۳۱۷/۲، ۷۷/۱
- ابن ادريس..... ۳۰۰/۲، ۱۶۴/۱
- ابن افلح..... ۴۵۴/۱
- ابن الماجشون..... ۴۰۱/۲، ۱۶۰/۱
- ابن المقفع..... ۲۱۹/۲
- ابن بابویہ..... ۴۸۸، ۴۶۷، ۴۶۳/۲
- ابن بيطار..... ۱۶۲/۱
- ابن تیمیہ..... ۴۰۹/۲
- ابن جزله..... ۱۶۲/۱
- ابن جمهور احسانی..... ۴۴۵، ۴۱۱/۲
- ابن جوزی حنبلی..... ۱۶۰، ۱۵۶/۱
- ابن حبان..... ۳۹۲، ۲۰۳/۲
- ابن حجر..... ۷۸/۱

ابن حمزه	۴۶/۱، ۳۳۷/۲، ۴۵۲، ۴۵۵، ۴۹۶، ۴۹۸، ۴۹۹
ابن خبّاز	۲۲۲/۱
ابن خلّکان	۴۸/۱، ۶۶، ۲۶۸/۲، ۳۶۳، ۴۳۱
ابن داود	۳۱۹/۲
ابن روح	۴۵۸/۲
ابن زیاد	۷۶/۱
ابن زیدان	۲۴۶/۱
ابن زیزی	۲۰۵/۱
ابن سعدان	۲۴۶/۱
ابن سقّا	۴۰۴، ۴۰۳/۱
ابن سکینه	۴۵۰/۱
ابن سینا = ابو علی	۳۴۲/۱، ۱۹۳/۲، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۸۲، ۲۸۳

۲۸۴، ۲۸۷، ۳۳۲، ۴۴۳

ابن طاووس	۷۸/۱، ۳۸۷/۲
ابن طاهر	۱۶۰/۱
ابن عبّاس	۳۱/۱، ۱۶۰، ۳۱۲/۲، ۳۴۴، ۳۹۰، ۳۹۲، ۴۰۱
ابن عدی	۱۶۰/۱، ۴۰۱/۲
ابن عطا	۲۰۹/۱، ۲۱۰
ابن عمر	۵۱۸/۱
ابن غضایری	۳۱۹/۲
ابن فارض	۴۳۸/۱
ابن قولویه	۴۶۳/۲
ابن ماجه	۲۰۳/۲

.....٥٤٢ خيراتيه

ابن مثنى..... ٥٠٣، ٥٠٢/١

ابن مسهر..... ٤٠١/٢

ابن مطرف اندلسى..... ٤٦٢/١

ابن مهدى..... ٣٩٢/٢

ابن يمين..... ١٠٤/١

ابو اسامه..... ٣١٠/٢

ابو اسحاق بن طريف..... ٤٣٥/١

ابو اسحاق سبيعى..... ٣٦٣/٢، ٧٧/١

ابو اسحاق شامى..... ٢٨٣/١

ابو اسماعيل عبدالله انصارى..... ٢٨٤/١

ابو الأديان = على بصرى..... ٢٣١/١

ابو الحسن اشعرى = ابو الحسن الاشعرى..... ٤٦/٢، ٣٤٣/١

ابو الحسن بستى..... ٣٣٠/١

ابو الحسن بصرى..... ٥١٦/١

ابو الحسن بن شعره..... ٢١٢/١

ابو الحسن بوشنجى..... ٤٩/٢

ابو الحسن حُصرى..... ٥/٢، ٢٩٠، ٢٨٩/١

ابو الحسن خرقانى = خرقانى = على بن جعفر..... ٣٠٩، ٢٨٧، ٢٧٣، ٢٥٩/١

٢٨٠، ٢٥١، ٢٤٧، ٢٤١، ١٩٧، ١٩٤، ١٤٩، ١٤٤، ١١٠، ٩٦، ٩١، ٥٦، ٥/٢

ابو الحسن درّاج..... ٢٩١/١

ابو الحسن سيروانى..... ٥٧/٢

ابو الحسن شاذلى = على بن عبدالله..... ٤٦٠، ٤٥٧، ٤٥٥، ٣١٣/١

ابو الحسن صبيحي..... ٢١٢/١

ابو الحسن علوی ۲۰۶/۱

ابو الحسن علی بن حمید صعیدی = ابن صباغ ۴۳۵، ۴۳۴/۱

ابو الحسن علی بن هارون الزنجانی ۲۳۵/۲

ابو الحسن علی خواهرزاده رفاعی = علی ۴۳۱، ۴۳۰/۱

ابو الحسن علی کیاطبری ۶۶/۱

ابو الحسن مزین ۲۴۹، ۲۴۳، ۲۱۲/۱

ابو الحسن نجار ۲۹۰/۱

ابو الحسن نوری ۱۲۷/۲

ابو الحسین بن شمعون ۲۳۶/۱

ابو الحسین بن نبان ۲۳۱/۱

ابو الحسین خضری ۲۳۶/۱

ابو الحسین سیروانی صغیر ۵۲۰، ۲۵۹/۱

ابو الحسین صانع دینوری ۸۳/۱

ابو الحسین قرافی ۲۳۵/۱

ابو الحسن قرشی ۴۳۲/۱

ابو الحسن کردویه ۲۵۲/۱

ابو الحسین مالکی ۲۱۷/۱

ابو الحسین نوری ۳۸۶/۲، ۲۱۵/۱

ابو الخطاب ۳۹۹، ۳۹۳/۲

ابو الخیر تیناتی ۲۹۰، ۲۵۹، ۲۳۵، ۲۲۷/۱

ابو الخیر مالکی ۲۳۹/۱

ابو الدرداء ۲۰۰/۱

ابو الربیع کفیف مالمی ۳۹۷، ۴۲۹، ۴۲۸/۱

- ابو الرضا رتن..... ٣٥١/١
- ابو السابغه ضبابي..... ٧٧/١
- ابو السعود بن الشبلي..... ٤٢٥، ٤٠٥/١
- ابو الصالح الجيلي..... ٢٧١/٢
- أبو الصّباح..... ٣١١، ٣٠٧، ٣٠٥/٢
- ابو الضحّاك = ابا الضحّاك..... ٢٤٥، ٢٤٤/١
- ابو العاص..... ٥١١/٢
- ابو العباس ابن سريج..... ٢٠٧/١
- ابو العباس بن ادريس..... ٤٢٩/١
- ابو العباس حريري..... ٤٤٢/١
- ابو العباس دمنهوري..... ٤٦٦، ٢٦٨/١
- ابو العباس عطا..... ٢٠٨، ٢٠٧، ٨٢/١
- ابو العباس مرسي..... ٤٦٠، ٤٥٩، ٤٥٧/١
- ابو العباس نهاوندي..... ١٣٠/٢، ٤٢٨/١
- ابو العلاء معري..... ٤٣٢/٢
- ابو الغيث جميل يمّني..... ٤٥٤/١
- ابو الفتوح سعيد شهيد..... ٧٤/١
- ابو الفتوح = فرزند شيخ بهاء الدين كبرى..... ٣٥٠/١
- ابو الفتوح رازي..... ٥٠٠، ٤٩٩/٢
- ابو الفتوح عجلي..... ٤٩٩/٢
- ابو الفرج اصفهاني = صاحب أغاني..... ٣٦٤/٢
- ابو الفرج بن الجوزي..... ٤٠٢، ٤٠١، ٣٩٤/٢
- ابو الفضل بغدادی..... ٧٤/١

ابو القاسم ۱۴۸/۱، ۳۵۰

ابو القاسم بشر یاسین ۲۶۶/۱

ابو القاسم بن روح ۱۹/۱، ۱۸۵

ابو القاسم جنید ۴۴۸/۱

ابو القاسم درگزینی ۱۹۲/۱

ابو القاسم سایح ۲۱۸/۱

ابو القاسم قشیری = عبدالکریم بن هوازن ۲۷۶/۱، ۳۰۹

ابو القاسم گرد ۳۰۱/۱، ۳۰۲

ابو القاسم گرگانی = گورکانی ۷۴/۱، ۷۶، ۸۴، ۲۷۲، ۳۰۹، ۳۱۰، ۱۲۶/۲

۲۳۶، ۳۳۳، ۴۹۱

ابو القاسم نصر آبادی ۲۰۷/۱، ۲۷۴، ۱۱۳/۲، ۲۶۶

ابو الیث قوشنجی ۲۹۱/۱، ۱۹۴/۲

ابو المعالی ۴۱۴/۱، ۴۱۵

ابو المغیث ۲۰۷/۱

ابو النجیب سهروردی = نجیب الدین سهروردی ۷۶/۱، ۲۵۱، ۲۵۴، ۳۳۴

۳۳۵، ۳۸۰، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۷۳، ۸۸/۲

ابو الوفاء خوارزمی ۳۵۰/۱

ابو ایوب انصاری ۲۸۵/۱

ابو أحمد المهرجانی ۲۳۵/۲

ابو بصیر ۱۶۶/۱، ۳۰۶/۲، ۳۱۹، ۴۳۳

ابو بکر ۱۴۷، ۶۹/۱، ۱۷۰، ۳۳۴، ۳۸۵، ۵۱۷، ۱۲۷/۲، ۱۶۹، ۲۴۰

۲۵۳، ۳۰۳، ۳۹۶، ۳۹۷، ۴۰۸

ابو بکر آشتیانی ۲۲۳/۱

- ابو بکر اسکاف ۲۴۴/۱
- ابو بکر بن ابی سعدان ۲۱۴/۱
- ابو بکر بن طاهر ۲۵۳/۱
- ابو بکر بن طاهر ابهری ۲۱۴/۱
- ابو بکر بن عیّاش ۷۷/۱
- ابو بکر بن یزدانیار ۵۲۰/۱
- ابو بکر تائبادی ۳۹۸، ۳۹۶/۱
- ابو بکر خطیب ۲۶۸/۱
- ابو بکر دقّی ۲۱۶، ۲۱۵/۱
- ابو بکر رازی ۲۳۶/۱
- ابو بکر سقار ۲۱۵/۱
- ابو بکر سلہ باف تبریزی ۳۷۱/۱
- ابو بکر سورانی ۲۲۲/۱
- ابو بکر سوسی ۲۲۰/۱
- ابو بکر شبلی = ابو بکر الشبلی ۲۶۷، ۲۶۴، ۲۶۳/۲، ۴۰۲، ۲۵۹/۱
- ابو بکر طرسوسی ۳۰۱/۲، ۴۷، ۲۱۷/۱
- ابو بکر قصری ۲۲۲/۱
- ابو بکر کتّانی ۱۲۷، ۱۲۰/۲
- ابو بکر کسائی دینوری ۲۰۳/۱
- ابو بکر کفشیر ۲۲۳/۱
- ابو بکر مصری ۲۱۵/۱
- ابو بکر مؤدّب ۲۷۱/۱
- ابو بکر نسّاج ۸۸/۲، ۴۴۹، ۳۱۳، ۳۱۰، ۱۴۸، ۸۴، ۷۶، ۷۴/۱

فهرست اعلام ۵۴۷

ابو بکر وراق ۱۲۰/۲

ابو بکر یزدان یار ۲۱۳/۱

ابو بکر یزدانیار ۵۷/۲

ابو ثور ۸۲/۱

ابو جعفر الخراز اصطخری ۲۴۶/۱

ابو جعفر پهلوی ۱۸۴/۱

ابو جعفر نسوی ۲۳۲/۱

ابو جهل = بوجهل ۴۸۹، ۲۴۸، ۱۸۶، ۱۸۰/۲، ۱۳۰، ۱۷/۱

ابو حاتم بن حیّان ۳۹۲/۲

ابو حامد دوستان ۲۶۲/۱

ابو حامد زنجی اسود ۲۱۲/۱

ابو حامد زنگی ۲۱۲/۱

ابو حامد غزّالی ۸۴، ۶۵/۱

ابو حفص ۲۴۲/۱

ابو حنیفه = بو حنیفه ۴۱۰، ۳۹۷، ۳۹۲، ۲۶۰، ۲۴۸، ۲۳۷

ابو حیان التوحیدی ۲۳۵/۲

ابو خالد کابلی ۱۸۳/۱

ابو داود ۲۰۳/۲

ابو داود نخعی ۳۸۹/۲

ابو ذر ۴۷۱، ۴۶۱، ۴۳۳، ۲۳۳/۲، ۲۰۶/۲، ۵۲۱، ۱۰۱، ۸۸، ۴۵، ۴۴/۱

ابو ذر بوزجانی ۲۹۵/۱

ابو ذر عقیلی ۳۷۰/۲

.....٥٤٨ خيراتيه

ابو زرعه رازی = احمد بن محمد ٢٧٩/١
ابو سعيد ابو الخير ٢٠٧/١، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٢، ٢٧٤،

٢٨١، ٢٩٧، ٣٠٩، ٣١٥، ٥٠٤، ١٤٤/٢

ابو سعيد اندلسي ٧٤/١

ابو سعيد ترمذی ٣٣٢/١

ابو سعيد خراز ١٦٩، ١٢٧/٢، ٢٣١/١

ابو سعيد قیلوی ٤١٨، ٤٠٥/١

ابو سفیان ٥٦/٢

ابو سليمان السجستاني ٢٣٥/٢

ابو سليمان مغربی ٢٣٥/١

ابو سهل صعلوکی ٢٧٥/١

ابو طالب = خزر ج بن علی بن خالد ٢٥٠، ٣٠٥، ٢٤٩، ٧٠/١

ابو طاهر ٢٦٤/١

ابو طلحه ١٣٢/٢

ابو عاصم ٢٨٥/١

ابو عبدالله ٩٤/٢

ابو عبدالله باکو = علی بن محمد بن عبدالله ١٦٩/٢، ٢٨١، ٢١٧/١

ابو عبدالله بابونی ٢٥/٢، ٢٨/١

ابو عبدالله بسری ٢٠٣/١

ابو عبدالله بن عثمان ٣٣٥/١

ابو عبدالله حاکم ٤٠١/٢، ١٦٠/١

ابو عبدالله خفیف شیرازی ٢٢٣، ٢٢٢، ٢٠٩، ٢٠٧، ٢٠٦، ٢٠٤/١

٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٧٩، ٤٢٨، ٤٨٠

ابو عبدالله دونی ۱۶۹/۲، ۲۵۸/۱

ابو عبدالله دینوری ۲۵۹/۱

ابو عبدالله صومعی گیلانی ۳۹۹/۱

ابو عبدالله کرام ۲۷، ۲۶/۱

ابو عبد الرحمان سلمی ۴۰۸/۲، ۴۹۳، ۲۷۵، ۲۷۴/۱

ابو عبدالله محمد بن ابی بکر شامی ۴۰۰/۲

ابو عبدالله مغربی ۲۳۰/۱

ابو عبیده ۳۱۷/۲

ابو عبیده جرّاح ۴۰۸/۲

ابو عثمان حیری ۲۳۳، ۲۳۲/۱

ابو عثمان سعید نیشابوری ۸۳/۱

ابو عثمان مغربی ۴۴۹، ۲۷۲، ۲۳۱، ۸۳، ۷۶، ۷۴/۱

ابو عثمان نصیبی ۸۳/۱

ابو عَصَمَه ۳۹۲/۲

ابو علی الثقفی ۲۷۵/۱

ابو علی بن شیخ طوسی ۴۴/۱

ابو علی خیران ۲۲۷/۱

ابو علی دَقّاق ۲۷۶، ۲۵۴/۱

ابو علی رودباری ۲۲۴، ۲۱۶، ۲۱۴، ۲۱۲، ۱۴۸، ۱۴۷، ۸۳، ۷۶، ۷۴/۱

۸۸/۲، ۴۴۹، ۳۵۰، ۲۷۲، ۲۲۵

ابو علی سیاه ۱۹۵/۲، ۲۶۶/۱

ابو علی طبرسی ۴۴/۱

ابو علی طوسی ۳۰۹/۱

- ابو علی فارمدی = فضل بن محمد ۲۷۶/۱، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۳۰
- ابو علی فاریدی ۶۶/۱
- ابو علی فنائی ۸۲/۱
- ابو علی کاتب ۲۲۴/۱، ۲۷۲، ۴۴۹، ۸۸/۲
- ابو عمرو دمشقی ۲۱۱/۱
- ابو عمرو صرغینی ۴۱۱/۱
- ابو لہب ۱۳۰/۱، ۲۴۸/۲
- ابو محرز ۲۴۱/۱، ۲۴۲
- ابو محفوظ ۸۰/۱
- ابو محمد بکری مغربی ۴۶۲/۱
- ابو محمد بن حزم ۴۰۲/۲
- ابو محمد خفاف ۲۴۵/۱، ۲۴۶
- ابو محمد دوّم بغدادی ۴۴۸/۱
- ابو محمد عمویہ ۴۴۸/۱
- ابو مدین مغربی = شعیب ابن الحسن ۷۴/۱، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۴۹
- ابو مزاحم ۲۴۲/۱
- ابو مسلم مروزی ۴۳۱/۲
- ابو موسی ۲۵۲/۲
- ابو نصر بن ابی جعفر بن ابی اسحاق الخانجہ آبادی ۲۹۳/۱
- ابو نصر سراج ۲۶۳/۱، ۲۶۴، ۳۹۷، ۱۹۵/۲
- ابو نصر فارابی ۲۸۷/۲
- ابو نصر قشیری = خواجہ قشیری ۴۶/۱، ۲۷۶، ۲۵۶/۲، ۴۵۵
- ابو نعیم ۴۰۸/۲

- ابو هاشم جعفری ۳۸/۱، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۲/۴۸۰، ۴۹۱، ۴۹۸
- ابو هاشم کوفی = ابو هاشم ۴۶/۱، ۲/۴۳۱، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۶۱، ۴۷۶
- ابو هريره ۴۰۸، ۴۰۶/۲
- ابو یزید بسطامی ۴۲/۱، ۱۷۰، ۲۷۳، ۴۹۶، ۱۷۳/۲
- ابو یزید مرغزی ۲۳۰/۱، ۳۹۶
- ابو یعقوب بن زیزی ۲۰۴/۱
- ابو یعقوب طبری ۳۳۵/۱، ۴۴۹
- ابو یعقوب موسی ۳۳۵/۱
- ابو یعقوب نهرجوری ۳۳۵/۱، ۴۴۹
- ابی ایوب خزّاز ۱۶۶/۱
- اتابک ابوبکر ۳۸۸/۱
- احمد ۲۱۱/۲، ۲۳۲، ۲۳۱/۱
- احمد آسود دینوری ۴۴۸/۱
- احمد بن ابی الحسن ۳۰۱/۱
- احمد بن ابی الحواری ۴۹۵/۱
- احمد بن ابی نصر ۴۶۰/۲
- احمد بن ابی نعیم ۳۶۳/۲
- احمد بن الجعد ۴۵۸/۱
- احمد بن حنبل ۴۸/۱، ۱۵۶، ۳۵۰، ۴۱۹، ۲۶/۲، ۲۰۳، ۲۴۸، ۳۹۱، ۴۵۸
- احمد بن زین العابدین العلوی العاملی ۳۳۹/۲
- احمد بن عبدالله جویباری ۳۸۹/۲
- احمد بن عبدالحلیم بن عبد السلام ابن تیمیه ۴۰۷/۲
- احمد بن عبد الرحمن بن نصر مالینی ۲۹۲/۱

احمد بن عطا = ابو عبدالله رودباری ۲۵۸، ۲۲۴/۱

احمد بن فہد حلّی ۴۴۵/۲

احمد بن قاسم بن منصور ۲۲۴، ۸۳/۱

احمد بن محمّد = ابو العباس بن عریف صنهاجی اندلسی ۴۲۸/۱

احمد بن محمد = ابو العباس شقاقی ۲۷۶/۱

احمد بن محمّد اردبیلی = الأردبیلی = احمد اردبیلی ۱۷۵، ۱۵۳/۲

۵۰۰، ۴۵۱، ۴۵۰، ۳۳۸، ۳۱۳، ۱۸۸

احمد بن محمد بصری = ابو سعید اعرابی ۲۳۳/۱

احمد بن محمّد بن ابی نصر ۴۶۰/۲

احمد بن محمّد بن مسروق ۴۰۱/۲

احمد بن محمّد بیابانکی ۱۹۳/۱

احمد بن محمّد = شبلی ۲۶۸/۲

احمد بن مودود بن یوسف چشتی ۲۸۴/۱

احمد بن نصر ۲۹۲/۱

احمد بن یحیی ۲۰۶/۱

احمد جام = احمد جامی ۳۰۲، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۸۹، ۲۸۴/۱

۱۴۵/۲، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳

احمد جوزجانی ۳۵۲/۱

احمد حماد سرخسی ۲۷۷/۱

احمد حواری ۴/۲

احمد خسرویہ ۲۵۴، ۱۳۹، ۱۲۵/۲

احمد خوردک ۱۲۲/۲

احمد غزالی ۳۳۱، ۳۱۳، ۳۱۰، ۱۹۲، ۱۴۸، ۸۴، ۷۶، ۷۵، ۷۴/۱

۲۳۶، ۱۲۶، ۱۰۸، ۸۸/۲، ۴۴۹، ۳۳۳

- احمد کوقانی ۲۲۱/۱
- احمد مولانا ۳۴۹/۱
- احمد نامقی جامی = ابو نصر احمد بن ابی الحسن ۲۹۶/۱
- احنف بن قیس ۲۸۵/۱
- اخى ابراهيم ۱۳۳/۲
- اخى على مصرى ۳۶۵، ۱۲۹/۲، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۵۶/۱
- اخى فرج زنجانى ۲۰۷/۱
- اخى محمد دهستانى ۱۷/۲، ۳۵۷/۱
- ادريس عليه السلام ۱۰۰/۱
- ادهم خلخالى ۱۶۶، ۱۶۵/۲
- اديب كمندى ۲۷۸/۱
- ارسطاطاليس ۲۲۰/۲
- ارسطو ۳۷۹، ۲۹۳، ۲۳۲، ۲۳۱/۲
- ارغون شاه ۱۹۳/۱
- ارميا عليه السلام ۴۱۹/۲
- استاد مردان سنجانى ۲۸۲/۱
- اسحاق بن ابراهيم حمال ۲۱۱/۱
- اسحاق ختلانى ۸۸/۲
- اسحاق عليه السلام ۲۳/۲
- اسماعيل بُستى ۶۷/۱
- اسماعيل بن ابى منصور بن محمد انصارى ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۵/۱

اسماعیل بن علی نوبختی	۲۵۸/۲
اسماعیل سبزی	۴۹۰/۱
اسماعیل سیسی	۱۴۷/۲
اسماعیل <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	۲۳/۲
اسماعیل قصری	۴۴۹، ۳۳۵، ۱۸۶/۱
اشکوری	۲۹۲/۲
اصیل الدین شیرازی	۲۵۴/۱
اعتماد الدولہ	۱۴۲/۱
اعور واسطی	۱۷۱/۲
افلاطون	۴۶۴، ۲۹۲، ۲۳۲، ۲۳۱/۲
اقلیدس	۵۱۲/۲
البخاری ابو العباس	۲۳۵/۲
الشبلی	۲۷۵/۱
الشہرزوری	۲۹۳/۲
الشیخ الفرج الطرسوسی	۴۰۲/۱
المحقق الشریف	۷۸/۲
الیاس <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	۱۲۲، ۱۲۰/۲
الیوانی	۱۹۷/۱
امام الحرمین = امام الحرمین جوینی	۳۴۳/۱
امام باقر <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> = ابو جعفر = ابی جعفر = محمد باقر	۱۶۲، ۸۸/۱
	۱۷۸، ۱۵۰/۲، ۱۵۱، ۲۰۳، ۲۲۳، ۲۳۲، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۸، ۳۱۹، ۳۲۲، ۳۴۳

امام جعفر صادق علیه السلام = امام صادق علیه السلام = جعفر بن محمد ۳۶/۱، ۳۷، ۴۰، ۴۱، ۵۹، ۶۵، ۶۸، ۸۷، ۱۰۲، ۱۶۸، ۱۷۷، ۱۸۲، ۳۵۴، ۴۳/۲، ۴۵، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۷، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۷۹، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۳۲، ۲۵۱، ۲۵۹، ۲۶۰، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۳، ۳۱۶، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۴، ۳۶۶، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۹۵، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۵، ۴۳۹، ۴۵۸، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۸۸، ۴۹۷

امام جواد علیه السلام = محمد تقی ۱۷۲/۲، ۴۳۹، ۴۸۷، امام حسن علیه السلام = حضرت امام حسن مجتبی علیه السلام ۷۵/۱، ۷۹، ۱۰۰، ۱۳۷، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۳۵۰، ۱۲۳/۲، ۲۷۱، ۲۷۲

امام حسن عسکری علیه السلام = ابو محمد العسکری علیه السلام = امام عسکری ۳۷/۱، ۴۰، ۴۱، ۲۷۷/۲، ۴۳۹، ۴۵۸، ۴۸۰، ۴۹۰، ۴۹۷، امام حسن و امام حسین علیه السلام = حسان = حسنین = الحسنین ۴۷/۲، ۱۹۹، ۴۳۹

امام حسین علیه السلام = اَبی عبدالله علیه السلام = سید الشهداء ۷۷/۱، ۱۰۰، ۱۰۳، ۱۳۷، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۸/۲، ۱۷۳، ۲۰۸، ۳۱۷، ۳۸۷، ۳۹۶، ۳۹۸، ۴۰۵، ۴۱۰، ۴۶۷، ۴۸۹، ۵۱۱

امام رضا علیه السلام = شاه خراسان = علی بن موسی الرضا ۷۶/۱، ۴۴، ۷۹، ۸۰، ۸۷، ۱۰۲، ۱۳۷، ۱۴۸، ۴۳/۲، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۷، ۲۲۴، ۲۲۸، ۲۳۷، ۲۳۸، ۳۴۲، ۲۵۹، ۲۸۳، ۳۰۸، ۳۱۱، ۳۱۹، ۳۹۹، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۶۰، ۴۹۹، ۵۰۱

امام زمان علیه السلام = حضرت امام محمد مهدی = حضرت مهدی = صاحب الامر = صاحب الزمان علیه السلام = مهدی ابن عسکری = القائم = مهدی آخر زمان ۱۹/۱، ۳۷، ۶۱، ۹۹، ۱۵۲، ۱۸۵، ۸۹/۲، ۱۲۲، ۱۲۴، ۲۵۸، ۲۶۷، ۴۱۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۵۸، ۴۶۹، ۵۰۹

امام زین العابدین ؑ = علی بن الحسین ؑ = علی بن حسین ۳۰/۱

۱۳۷، ۱۸۱، ۲/۱۷۰، ۲۶۷، ۳۲۲، ۴۳۹

امام علی النقی ؑ = حضرت امام ہادی ؑ = امام عاشر ۳۸/۱، ۳۹

۸۸، ۲/۱۸۳، ۴۳۹، ۴۹۸

امام موسی کاظم ؑ = حضرت امام کاظم ؑ = موسی بن

جعفر ۴۳/۱، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۶۱، ۴۳۰، ۵۱۴، ۶/۲، ۱۷، ۴۲، ۴۳، ۴۸

۱۲۰، ۲۵۸، ۲۸۳، ۲۹۲، ۳۱۴، ۳۲۳، ۴۱۷، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۸۹، ۵۱۱

امراء القیس ۷۲/۱

امیر المؤمنین علی ؑ = علی = حیدر = حیدر علی = حیدر کزار = شاہ مردان = شاہ

ولایت = علی بن ابی طالب = علی مرتضیٰ = بو تراب = اسد اللہ الغالب = کزار. ۷/۱،

۸، ۱۷، ۳۰، ۳۱، ۳۴، ۴۵، ۴۶، ۵۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۹۸، ۱۰۰

۱۰۱، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۱۵، ۱۳۱، ۱۵۲، ۱۵۴، ۱۵۶، ۱/۱۷۰، ۱۷۷، ۱۷۹، ۱۹۴

۲۶۱، ۳۳۵، ۳۵۰، ۴۴۹، ۵۱۷، ۵۱۸، ۲/۱۰، ۱۷، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۹

۳۷، ۴۷، ۴۸، ۵۳، ۵۴، ۵۶، ۹۹، ۱۱۶، ۱۲۷، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۵۹، ۱۶۶، ۱۶۹

۱۸۱، ۱۸۳، ۱۸۶، ۱۹۹، ۲۰۵، ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۵، ۲۱۸، ۲۲۷، ۲۳۳، ۲۴۰

۲۵۳، ۲۶۱، ۲۸۳، ۳۶۳، ۳۷۱، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۸، ۳۹۶، ۴۰۸، ۴۱۱، ۴۱۳

۴۱۴، ۴۱۵، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۵۳، ۴۶۸، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۶، ۴۸۷، ۴۸۹

۴۹۶، ۵۱۱

ام محمد = عمہ شیخ محیی الدین ۵۰۳/۱، ۵۰۴

ام محمد والدہ ابو عبد اللہ بن خفیف ۲۹۶/۱

امیر اقبال = امیر اقبال سیستانی ۳۹۲/۱

امیرچہ سقال فروش ۲۶۰/۱، ۲۶۱

امیر حسین = امیر حسین سادات ۲۸۵/۱، ۲۸۹

امیر قاسم تبریزی ۲۷۵/۱

امیر مصطفی التفرشی ۴۴۰/۲

امیر معین ۴۸۴/۱

اندر اوس ۴۲۰/۲

اتو شیروان ۵۰۷/۲، ۷۲/۱

اوحده الدین کرمانی = اوحده ۳۶۸/۱، ۳۷۱، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵

۴۸۷، ۱۴۶/۲، ۱۴۷، ۲۰۵

اویس ۱۲۲/۲

ایلیا ۴۱۹، ۴۱۷/۲

ایناق زند ۱۹۹/۱

ایوب نجار ۲۱۷/۱

بابا خان قاجار ۵۰۱/۲

بابا رکن الدین ۱۸۶/۱

بابا طاهر عریان ۱۹۲، ۱۸۹/۱

بابا علی شاه ۱۹۴/۲، ۷۱/۱

بابا کمال خجندی ۳۷۱، ۳۴۹، ۳۳۸/۱

بابا محمود طوسی ۳۹۷، ۳۶۱

باب فرغانی ۲۶۲/۱

باخرزی ۲۹۰/۱

باقر سنجابی ۱۶۶/۲

بایزید = بایزید بسطامی ۱۵۷، ۱۴۰، ۸۲، ۷۳، ۶۶، ۶۵، ۲۹، ۱۹، ۱۸/۱

۱۸۵، ۳۳۹، ۳۷۰، ۳۷۲، ۵۶/۲، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۳، ۶۵، ۸۹، ۹۱، ۹۲، ۹۴

۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۵، ۱۲۵، ۱۳۹، ۱۵۴، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۹۶

۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰

۴۴، ۴۵۶، ۴۵۸، ۴۶۹

.....۵۵۸ خیراتیہ

.....بایقرا ۵۷/۱

.....بخاری ۲۶/۲، ۷۱/۱

.....بُخت نصر ۱۳۱/۱

.....بدخشانی ۳۶۸/۲

.....بدر الدّین ۳۹۳/۱

.....برثولوماوس ۴۲۱/۲

.....بُرسی ۴۱۵، ۴۱۳/۲

.....برکة همدانی ۱۹۵/۲، ۳۳۴/۱

.....برهان الدّین ابو نصر پارسا ۴۴۰، ۳۱۹/۱

.....بزّار ۲۰۳/۲، ۷۸/۱

.....بزفطی ۴۴/۱

.....بسطامی ۴۵۸/۲

.....بِشر حافی ۲۴۸/۲، ۸۱/۱

.....بُشر مریسی ۴۶/۲

.....بقراط ۲۳۲/۲

.....بلال ۱۹۷، ۱۲۱/۲

.....بلقیس ۲۰۰/۱

.....بلوهر ۲۰۷/۲

.....بندار بن یعقوب ۲۳۹/۱

.....بوذاسف ۲۰۷/۲

.....بوذر جمهر ۷۲/۱

.....بهاء الدین رومی ۳۳۸/۱

.....بهاء الدین زکریا ۳۷۱/۱

بهاء الدین عمر ۱۹۶/۲، ۳۹۵، ۳۶۴/۱

بهاء الدین عمر ابردی = عمر ۳۶۲/۱

بهاء الدین کبری ۳۵۰/۱

بهاء الدین نقش بند ۱۴۸/۲

بهاء الدین ولد = سلطان ولد = محمد بن الحسن بن احمد ۳۶۶، ۳۶۵/۱

۳۷۴، ۳۷۶، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰

بهمنیار ۲۳۲/۲

بی بیک مرویه ۵۰۴/۱

بی بی نازنین ۱۴۹/۲

بیگجان اورنگ ۱۳۹/۱

بیگلر بیگی ۱۴/۱

بیهقی ۴۰۱، ۲۹۳/۲، ۱۶۰/۱

بطرس ۴۲۳، ۴۲۰، ۴۱۷، ۴۱۶/۲

بولس = بولص ۴۲۳، ۲۹۳/۲

پیر ابوالفضل ۲۶۷، ۲۶۵، ۲۶۴/۱

پیر تاج گیلانی ۳۹۴/۱

پیر زاده ۱۵۵/۱

پیر محمد ۲۹۰/۱

تاج الدین ابراهیم ۱۹۴/۱

تداوس ۴۲۱/۲

ترمذی ۳۷۰، ۲۰۳/۲، ۳۵۵/۱

تفتازانی ۱۹۹/۱

تقی کرمانی ۱۲۸، ۹۶/۱

..... ۵۶۰ خیراتیہ

..... تیمور خان ۱۴۷/۲

..... ثابت بن موسی زاهد ۳۹۰/۲

..... ثعلبی ۳۹۳/۲

..... ثقفی ۳۳۳/۱

..... ثوما ۴۲۱/۲

..... جابر بن عبدالله ۵۱۷/۱

..... جابر بن عبدالله انصاری ۳۱۴/۲

..... جاریہ حبشیہ ۵۰۹/۱

..... جاریہ سوداء ۵۰۶/۱

..... جاریہ مجهولہ ۵۰۷/۱

..... جالینوس ۳۶۶، ۲۹۴، ۲۹۳/۲

..... جامی ۵۱۵، ۵۱۳، ۲۰۱، ۱۸۸، ۱۸۷، ۷۶، ۷۴، ۷۰، ۶۲، ۵۷، ۴۶، ۱۹/۱

..... ۴۷۸، ۴۵۵، ۲۰۵، ۱۹۴، ۱۵۵، ۶۷، ۲۸، ۲۱/۲، ۵۲۰، ۵۱۹

..... جبلة ۲۱۹/۱

..... جریر بن عبدالله بجلي ۲۹۶/۱

..... جعفر بن ابی طالب ۲۰۰/۱

..... جعفر بن احمد بن علی قمی ۳۱۳/۲

..... جعفر بن ادريس دوریستی ۳۰۰/۲

..... جعفر بن محمد بن نصیر الخلدی ۲۳۴/۱

..... جعفر بن محمد دوریستی ۱۶۹/۲

..... جعفر بن یونس ۲۶۸/۲

..... جعفر علی ۹۴/۱

..... جعفر کذاب ۸۸/۱

جلال الدین ابن سلطان محمد ۱۹۲/۱
 جلال الدین رومی = مولوی رومی = مولوی ۱۷/۱، ۱۹، ۳۱، ۴۲، ۵۷، ۷۳، ۱۵۴، ۱۷۰، ۱۸۷، ۱۹۱، ۱۹۳، ۳۵۱، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۹، ۴۴۵، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۹۱، ۳/۲، ۶، ۱۰، ۱۳، ۱۴، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۲۰، ۲۱، ۲۴، ۲۹، ۳۳، ۳۷، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۳، ۵۸، ۵۹، ۷۸، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۱۰، ۱۱۲، ۱۱۴، ۱۱۸، ۱۳۲، ۱۳۴، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۴۰، ۱۵۲، ۱۵۴، ۱۶۹، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۷۱، ۲۸۰، ۲۸۲، ۲۸۶، ۳۶۵، ۳۷۱، ۴۶۶، ۴۷۸، ۵۱۱

جلال الدین سیوطی ۳۹۸/۲
 جلال دوانی ۲۸۶/۲
 جمال الدین جلبی ۳۴۳/۱
 جمال الدین علی ۱۹۶/۱
 جمال الدین کیلی ۳۳۸/۱
 جمال الدین گیلکی ۳۴۸/۱
 جمال الدین لور ۳۸۸/۱
 جنید بغدادی = شیخ جنید بغدادی ۷۴/۱، ۷۶، ۸۲، ۸۳، ۱۹۴، ۱۴۸، ۲۰۷، ۲۱۵، ۲۲۴، ۲۳۱، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۷۲، ۳۱۸، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۹، ۲۳/۲، ۲۳، ۱۴۰، ۲۴۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۲، ۴۱۵، ۳۸۶، ۲۶۹

جون بن عبدالله المحض ۲۷۱/۲
 جوهری ۳۳۱/۲، ۱۶۸/۲
 جهنم رقی ۲۳۷/۱
 جلبی حسام الدین ۳۷۰/۱، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۹، ۲۳/۲، ۲۳، ۱۴۰

چنگیزخان ۱/۱۸۷، ۳۴۱، ۳۵۱
حاتم اصم ۲/۲۵۵
حاجی علی خان ۱/۱۴
حارث ۲/۳۶۳
حارث محاسبی ۱/۸۱، ۸۲
حافظ ۱/۵۳، ۳۶
حافظ ابو نعیم ۲/۴۹۹
حافظ رجب برسی ۲/۴۱۱
حافظ شیرازی ۱/۴۹۲
حاکم نیشابوری ۲/۲۰۳
حبیب طائی ۱/۳۵۰
حجاج بن یوسف ۲/۲۴۰
حدیفة بن یمان ۲/۱۲۱، ۱۲۲، ۴۳۳
حر عاملی ۲/۴۳۸، ۱۵۴
حریر ۲/۴۳۳
حسن بصری ۱/۱۳۱، ۱۰۷/۲، ۴۴۹، ۷۸، ۷۷، ۷۵
حسن بن حمویہ ۱/۲۴۶
حسن بن صالح بن خیران ۱/۲۲۷
حسن بن صفانی ۲/۳۹۴
حسن بن علاء سجری = حسن دهلوی ۱/۴۸۹
حسن بن علی بن عبدالعالی کرکی ۲/۱۷۳، ۱۷۲، ۳۰۰، ۳۰۲
حسن بن علی بن محمد بن مہلبی ۲/۱۷۱
علی بن مثنی = ابو الحسن بن مثنی ۱/۲۷۸

حسن بن مثنی	۲۷۲/۲
حسن بن محبوب	۳۱۹/۲
حسن بن هارون	۳۰۶/۲، ۱۶۶/۱
حسن جابر	۱۵۰/۲
حسن عطار	۳۲۰/۱
حسن قوّال	۴۸۳/۱
حسن مؤدّب	۲۶۹/۱
حسین بن سعید بن حمّاد	۱۷۲/۲، ۴۳/۱
حسین بن عالم بن ابی الحسن = امیر حسینی سادات	۴۸۵/۱
حسین بن عبدالله بن سینا	۲۳۱/۲
حسین بن منصور	۲۶۲/۲
حسین کاشفی = حسین کاشفی آملی	۴۱۴، ۲۷۱/۲
حصین بن نمیر	۲۰۸/۲
حضرت ابوطالب	۲۰/۲
حضرت رسول (ص) = احمد = احمد مختار = اشرف کاینات = پیغمبر = پیغمبر خدا = حضرت رسالت = حضرت رسالت پناه = رسول الله = رسول خدا = محمد = محمد مصطفی = محمود = حضرت مصطفی = نبی = خاتم الانبیاء = خاتم النبیین = خیر الانام = خیر البشر = رسول مختار = سیّد البشر = سید ابرار = محمّداً = مصطفی	۴/۱، ۶، ۷، ۱۰، ۲۲، ۲۳، ۲۷، ۳۰، ۳۱، ۳۵، ۴۴، ۴۶، ۴۸، ۶۰، ۶۳، ۶۴، ۶۸، ۷۷، ۹۰، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۱۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۷، ۱۵۲، ۱۵۴، ۱۵۶، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۸، ۱۷۲، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۲۱۰، ۲۲۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۸۴، ۲۹۶، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۳۵، ۳۴۰، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۵۱، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۳، ۳۷۲، ۳۹۷، ۳۹۸، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۸، ۴۱۲، ۴۱۷، ۴۲۲، ۴۲۴، ۴۳۶، ۴۳۸، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹

۴۶۱، ۴۶۲، ۴۸۰، ۴۸۶، ۴۸۸، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۹/۲، ۱۵، ۱۶،
 ۲۰، ۲۳، ۲۹، ۴۷، ۵۴، ۶۶، ۶۷، ۹۰، ۱۰۲، ۱۰۴، ۱۰۹، ۱۱۵، ۱۲۰، ۱۲۱،
 ۱۲۲، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۵۲، ۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۶، ۱۶۹، ۱۷۸، ۱۸۱، ۱۸۶،
 ۱۸۸، ۱۹۳، ۱۹۹، ۲۰۴، ۲۰۶، ۲۱۰، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۸، ۲۲۳، ۲۲۵، ۲۳۲،
 ۲۳۳، ۲۳۷، ۲۴۱، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۸، ۲۵۰، ۲۵۸، ۲۶۱، ۲۷۳، ۲۷۷، ۲۸۶،
 ۲۸۹، ۲۹۳، ۳۰۳، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۳۷، ۳۶۸، ۳۷۰،
 ۳۷۸، ۳۸۰، ۳۸۲، ۳۸۶، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۱، ۴۰۳،
 ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۳۹، ۴۴۲، ۴۴۹، ۴۵۲، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۸۷،
 ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۷، ۵۱۱

حضرت فاطمہ علیہا السلام = فاطمہ زہرا .. ۱۳۷/۱، ۱۷۷، ۴۷/۲، ۱۵۹، ۱۹۹، ۳۷۰، ۴۳۹
 حفص بن سلیمان ۳۹۰/۲
 حفصہ اخت سیرین ۴۹۵/۱
 حکیم سنائی ۳۷۷، ۳۵۱/۱
 حلیمہ دمشقیہ ۴۹۶/۱
 حتّاد ۳۰۲/۲
 حتّاد بن زید ۳۹۳/۲
 حتّاد بن عثمان ۱۶۶/۱
 حمزہ ۲۳/۲
 حوّا (سلام اللہ علیہا) ۷۰/۲، ۷۱/۱
 حیات بن قیس حرّانی ۴۳۲/۱
 خاقانی شیروانی ۱۸۸/۱
 خالد بن ولید ۲۰۱/۱
 خالوی نیشابوری ۲۶۵/۱

خرّاز ۲۲۱، ۸۲/۱

خسرو ۲۳/۲

خسرو دهلوی = یمن الدّین ۴۸۹، ۴۸۸/۱

خضر حبلرودی ۱۷۱/۲

خضررون ۴۱۸/۲

خضر عليه السلام ۱۹۷/۱، ۲۷۵، ۲۸۵، ۲۹۴، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۶۲، ۳۸۰، ۴۰۲

..... ۴۰۳، ۴۱۲، ۴۲۱، ۴۲۴، ۴۳۹، ۴۴۷، ۴۸۰، ۴۸۸، ۴۲/۲، ۴۸، ۱۱۷، ۱۱۸

..... ۲۵۵، ۱۲۲، ۱۱۹

خطیب بغدادی ۲۶۸، ۱۶۰/۱

خطیب خوارزمی ۴۱۴/۲

خواجه ابو المکارم ۳۹۵/۱

خواجه حاجی مکی ۲۸۳/۱

خواجه خیرچه ۲۹۲/۱

خواجه عبیدالله ۳۲۹، ۳۲۴، ۳۲۲/۱

خواجه نصیر الدین طوسی ۲۲۰/۲، ۱۸۹، ۷۰/۱

خواجه یوسف بن محمّد بن سمان ۱۹۴/۲، ۲۸۴، ۲۸۳/۱

خواجه یوسف همدانی ۱۴۲/۲، ۴۷۸، ۳۳۰/۱

خواجه تحفه ۵۰۳/۱

خوارزمی ۵۱۶/۱

خیر التّساج ۲۶۸/۲

دارقطنی ۱۶۰/۱

دارمی ۱۶۰/۱

داود بن رومی ۲۷۱/۲

.....۵۶۶ خیراتیہ

..... ۴۴۹/۱ داود خادم

..... ۲۳۷/۲، ۸۰/۱ داود طائی

..... ۱۶۳، ۱۰۰/۱ داود عليه السلام

..... ۱۶۹/۲، ۲۲۱/۱ درّاج

..... ۹۵/۱ درویش اسماعیل

..... ۹۵/۱ درویش شعبان

..... ۹۶/۱ درویش صدق علی

..... ۲۹۴/۱ درویش محمد چرگر

..... ۱۳۵، ۱۳۴/۲ دقوی

..... ۲۶۸/۲ دلف بن جحدر = شبلی

..... ۲۶۷/۲ دلف بن جعفر بن یونس

..... ۴۷/۱ دوانقی (منصور)

..... ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸/۲، ۵۰۷، ۵۰۶، ۴۹۶، ۲۴۱، ۲۲۱/۱ ذوالنون مصری

..... ۴۵۸، ۲۵۳، ۲۵۱، ۱۶۹

..... ۷۷/۱ ذہبی

..... ۴۷۹، ۱۳۱/۲، ۴۹۴، ۴۹۳/۱ رابعہ عدویہ

..... ۴۹۶، ۴۹۵/۱ رابعہ شامیہ

..... ۴۰۳/۲، ۸۵/۱ رافعی شافعی

..... ۴۴۸/۲ رجب البرسی

..... ۲۳/۲ رستم

..... ۴۴۴، ۲۸۶، ۲۸۴/۲ رسطالیس = رسطالس

..... ۵۲۱/۱ رشید ہجری

..... ۷۴/۱ رضا علی شاہ

فهرست اعلام..... ۵۶۷

رضا علی شاه ۷۴/۱

رضی الدین ابن طاووس ۲۹۳/۲

رکن الدین ابوالفتح ۴۸۶، ۴۸۵/۱

رکن الدین سجاسی ۳۷۱/۱

رکن الدین سنجاسی ۴۷۳، ۲۵۴/۱

رودبارکی گیلانی ۱۷۹/۲

روزبهان بقلی ۴۷۰، ۴۵۷، ۴۵۳، ۴۵۲، ۴۵۱، ۸۲/۱

روزبهان شیرازی ۲۰۴، ۱۴۵/۲

روزبهان مصری ۳۳۷، ۳۳۴، ۱۸۶/۱

روشن امیر بن بابل بن شیخ پندار کردی سنجانی ۱۹۴/۱

رونق علی شاه = رونق علی ۹۵، ۷۴، ۱۴/۱

رویم ۲۳۳/۱

ریّان ۱۶۵/۱

ریّان بن الصلت ۳۱۱/۲

ابوبکر همدانی ۲۵۴/۱

زبیر بن عوّام ۴۰۸/۲

زبیر بن بکّار ۴۰۲، ۴۰۱/۲

زجاج ۸۲/۱

زراره ۴۳۳/۲

زرقاء یمامه ۱۸۳/۱

زریق ۲۱۹/۱

زفر ۴۱۰/۲

زقاق کبیر ۲۱۵/۱

- زمخشری ۳۹۵، ۳۹۳، ۳۰۱/۲، ۴۹/۱
- زنگی بشگردی ۱۶۹/۲
- زید النار ۱۳۶/۱ ۸۸/۱
- زید بن الحسن ۸۸/۱
- زید بن رفاعۃ الهاشمی ۲۳۵/۲
- زید بن موسی ۱۳۷/۱
- زید شحام ۳۱۰، ۳۰۷/۲، ۱۶۶/۱
- زین الدین خوافی ۳۹۵، ۳۹۴، ۳۲۲، ۷۶/۱
- زین الدین علی ۳۱۶/۱
- ساریۃ ابن زنیم ۵۱۷، ۲۰۰/۱
- سامری ۱۱۲، ۴۸/۱
- سجاح ۱۸۳/۱
- سراج الدین قونیوی ۳۶۷/۱
- سراج الدین محمود بن خلیفہ ۲۵۱/۱
- سری سقطی = سری ۳۵۱، ۳۵۰، ۲۳۵، ۱۴۸، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۴/۱
- ۲۳۸، ۱۹۶، ۸۸/۲، ۵۰۳، ۵۰۰، ۴۹۹، ۴۹۸
- سعد الخیر ۸۸/۱
- سعد الدین حموی ۱۴۵/۲، ۳۸۱، ۳۴۴، ۳۴۰، ۱۸۶/۱
- سعد الدین کاشغری ۳۶۴، ۳۲۷، ۳۲۳/۱
- سعد بن ابی وقاص ۴۰۸، ۳۳۸، ۳۱۷/۲، ۱۶۹/۱
- سعد بن عبدالملک ۸۸/۱
- سعد حدّاد ۴۵۷/۱
- سعد زنگی ۱۴۵/۲

فهرست اعلام..... ۵۶۹

سعدی..... ۴۸/۱، ۷۰، ۱۷۰، ۴۸۰، ۴۸۹، ۴۸/۲

سعید الدین حموی..... ۴۴۵/۱

سعید الدین خاموشی..... ۳۳۸/۱

سعید الدین فرغانی = سعید فرغانی..... ۳۷۰/۱، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹

سعید بن جبیر..... ۵۲۱/۱

سعید بن سلام مغربی..... ۸۳/۱

سعید بن طریف..... ۳۸۹/۲

سفیان ثوری..... ۸۲/۱، ۱۷۸، ۴۹۳، ۱/۲، ۳۰۱/۲، ۴۵۶

سقراط..... ۱۷/۱، ۲۳۱/۲، ۲۳۲، ۲۹۲

سلطان جلال الدین..... ۱۴۰/۲

سلطان حسین بایقرا..... ۱۳۹/۲

سلطان سنجر..... ۱۹۱/۱

سلطان عباس جهانبانی..... ۵۰۵/۲

سلطان مبارکشاه خلجی..... ۴۸۸/۱

سلطان مجد الدین طالب..... ۲۹۴/۱

سلطان محمد..... ۳۴۱/۱

سلطان محمود سبکتکین = سلطان محمود غزنوی..... ۲۱۳/۱، ۲۸۲

۴۷۸، ۲۴۷/۲

سلطان ولد = بهاء الدین محمد..... ۳۷۰/۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹

سلمان..... ۴۵/۱، ۸۸، ۱۰۱، ۲۰۰، ۵۲۱، ۲۰۶/۲، ۲۳۳، ۴۳۳، ۴۷۱

سلیمان بن علی = شیخ عقیف الدین تلمسانی..... ۴۵۶/۱

سلیمان ترکمان موله..... ۴۶۳/۱، ۴۶۴

سلیمان رحمته الله..... ۱۰۰/۱

.....۵۷۰.....خیراتیہ

.....سمعان الفنانی ۴۲۱/۲.....

.....سمیعی ۲۱۶/۱.....

.....سنائی غزنوی = ابوالمجد محدود بن آدم ۴۷۷/۱، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۷/۲،

.....۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۲۰۵.....

.....سن بیدرو ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۸، ۴۲۶، ۴۲۵، ۴۲۴/۲.....

.....سن پاول ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۵.....

.....سنجر ۱۴۳/۲.....

.....سویڈ بن سعید ۴۰۱/۲، ۱۶۱، ۱۶۰/۱.....

.....سهل بن عبدالله تستری = سهل شوشتری ۲۴۲، ۱۴۰، ۷۲، ۴۲، ۲۱/۱.....

.....۵۱۱، ۳۷۴، ۱۳۲، ۱۲۶/۲، ۲۴۸، ۲۴۷.....

.....سیّد احمد ۳۳۹/۲.....

.....سید احمد بن ابی الحسن رفاعی ۴۳۲، ۴۳۰/۱.....

.....سید برهان الدین محقق ترمذی ۳۷۷، ۳۷۵/۱.....

.....سید جمال الدین اصفهانی ۱۹۹/۱.....

.....سید جمال الدین گیلانی ۱۹۴/۱.....

.....سید حسین نهاوندی ۹۱/۱.....

.....سیّد رضی = الرضی ۳۳۰/۲، ۸۵/۱.....

.....سید شریف الجرجانی ۳۱۶/۱.....

.....سید شمس الدین ۸۵/۱.....

.....سیّد عبدالله بن موسی ۱۷۲/۲.....

.....سیّد علی بن میرزا احمد ۴۳۴/۲.....

.....سیّد علی همدانی ۱۴۷/۲.....

.....سیّد قاسم ۴۷۷/۱.....

فهرست اعلام ۵۷۱

سیّد محمد ۴۵۱/۲

سید محمد بن عبیدالله حسینی ۱۷۲/۲

سیّد محمد عرب ۹۴/۱

سیّد محمد مهدی طباطبائی ۸۹/۱

سیّد محمد نوربخش ۸۸/۲

سیّد مرتضی رازی = سیّد مرتضی ۷/۲، ۱۸۳، ۸۵، ۴۶، ۲۶، ۲۵/۱

۴۹۸، ۴۹۶، ۴۹۵، ۴۹۰، ۴۵۵، ۲۴۹، ۱۷۵، ۷۷

سیّد مرتضی (ره) ۱۷۰، ۸۴/۱

سیّد مرتضی علم الهدی (ره) ۳۷۵، ۳۳۷، ۳۱۷، ۲۴۰/۲، ۶۵/۱

سید نعمت الله ولی ۱۸۷/۱

سیف الدین باخرزی ۱۴۰/۲، ۳۴۶، ۳۳۸/۱

سیف الدین خلوتی ۳۹۸/۱

سیف الدین عبدالوهاب ۴۰۷/۱

سیلیونام ۴۲۹/۲

سیمری ۱۸۳/۱

شافعی ۳۹۷، ۳۰۱، ۱۱۹، ۵/۲، ۳۱۱، ۱۵۷، ۸۲، ۴۸، ۲۸/۱

شاه جهان ۳۵/۱

شاهرخ میرزا ۸۹/۲

شاه شجاع کرمانی ۱۲۹/۲، ۲۰۱/۱

شاه عباس ۴۴۱، ۲۶۱/۲، ۱۸۶/۱

شاه علی رضای خراسانی ۱۵۰، ۸۶، ۷۴/۱

شاه مردان ۵۰۰/۲

شبستری ۳۸۵، ۲۸۴، ۲۰۵، ۲۹، ۵/۲، ۱۷۰، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۴۲/۱

.....۵۷۲ خیراتیہ

شبلی..... ۸۲/۱، ۱۳۰، ۲۰۷، ۲۱۴، ۲۲۱، ۲۳۵، ۲۵۰، ۲۵۹، ۲۷۴، ۲۷۸،
۲۷۹، ۴۳۰، ۱۱۳/۲، ۱۲۴، ۱۶۹، ۲۴۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۹، ۲۷۰

۴۵۸

شعّام = سهل بن زیاد..... ۱۶۵

شداد..... ۱۳۰/۱، ۱۳۱

شرف الدّین قونیوی..... ۴۴۵/۱

شرف الدین محمود بن عبداج مرزقانی..... ۳۶۱/۱

شرف الدّین موصلی..... ۳۷۰/۱

شریف ابواحمد..... ۸۵/۱

شریف عقیلی..... ۲۶۱/۱

شعبی..... ۳۰۱/۲

شعوانه..... ۱۹۵/۲، ۴۹۴/۱

شعیب رحمہ اللہ..... ۱۰۰/۱

شقیق بلخی..... ۴۱۰، ۴۰۹/۲

شمر ذی الجوشن..... ۵۰، ۳۸/۲، ۷۷، ۷۶/۱

شمس الدّین تبریزی..... ۳۷۹، ۳۷۷، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲/۱

شمس الدّین ایجی..... ۴۴۵، ۳۷۰/۱

شمس الدّین صفی..... ۳۸۹/۱

شمس الدین محمّد بن علی ملکداد تبریزی..... ۳۷۱/۱

شمس الدین محمّد مفتی..... ۳۴۹/۱

شمس تبریزی..... ۱۶/۲، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۱۳۰، ۳۲، ۳۱/۱

۴۷۸، ۱۳۹، ۶۰، ۲۴، ۱۸

شمعون..... ۴۳۱، ۴۳۰، ۴۲۹، ۴۲۷، ۴۲۶، ۴۲۵/۲

فهرست اعلام ۵۷۳

شهاب الدین سهروردی ۵۳/۱، ۷۵، ۲۵۵، ۳۵۰، ۳۶۶، ۳۸۰، ۳۸۲.

۳۸۳، ۳۸۹، ۳۹۰، ۴۱۱، ۴۶۵، ۴۸۰، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۵۱۹، ۷۹/۲، ۹۱.

۱۴۵، ۲۸۶

شهاب الدین سیرافی ۳۲۲/۱

شهرستانی ۴۵۲، ۳۳۷/۲

شهید اول ۳۳۸، ۳۲۷، ۳۰۰/۲، ۱۶۴، ۵۹، ۵۵، ۵۴/۱

شهید ثانی = شهید الثانی ۴۷۰، ۳۹۵، ۳۹۰، ۳۰۰/۲، ۱۶۴، ۷۹/۱

۴۴۸، ۴۴۷

شیبه ۱۰۴/۱

شیث ۱۰۰/۱

شیخ ابراهیم مجذوب ۳۸۵، ۳۸۳، ۳۸۲/۱

شیخ ابن العربی ۴۴۱/۱

شیخ ابن سکینه ۴۵۱/۱

شیخ ابو البرکات ۷۴/۱

شیخ ابو الجناب ۵/۲

شیخ ابو الخیر حبشی ۲۲۹/۱

شیخ ابو الخیر عسقلانی ۲۰۳/۱

شیخ ابو الفضل ۱۹۶/۲

شیخ ابو الفضل سرخسی ۲۶۷/۱

شیخ ابو الفضل محمد بن الحسن ۲۶۴/۱

شیخ ابو الوفا ۴۳۳/۱

شیخ ابو سمید مغزومی ۴۰۲/۱

شیخ ابو طاهر کرد ۳۰۸، ۳۰۷، ۲۹۷/۱

.....٥٧٤ خیراتیہ

شیخ ابو عبدالله جلا ٢١٩/١

شیخ الاسلام ٢٢٠، ٢١٧، ٢١٦، ٢١٥، ٢١٣، ٢١٢، ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٦/١

..... ٢٢١، ٢٢٤، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٣٦، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٧٩

شیخ اوحد الدین اصفہانی ٢٨/١، ٢٨٧

شیخ بدّخسانی ٢٤/١

شیخ برکۃ ہمدانی ٣٣٣/١

شیخ بقا بن بطو ٤٠٥/١، ٤٢٢

شیخ بَقال ٤٣٧/١

شیخ بہائی = شیخ البہائی = بہاء الدین محمد عاملی ١٥٢/٢، ١٦٢، ٤٤/١

..... ١٥٢، ٢٨٤، ٢٩٤، ٣٨٤، ٣٨٥، ٤٤٠، ٤٥١

شیخ جاگیر ٤٣٣/١، ٤٣٤

شیخ جوہر ٤٥٧/١

شیخ چاکر ٤٠٥/١

شیخ حُرّ عاملی ٣٧/١، ١٥٤/٢، ٢٣٨

شیخ حسن = صاحب معالم ٤٥١/٢

شیخ حمّاد دبّاس ٤٠٣/١، ٤١٠، ٤١٥، ٤١٦، ٤٢٩

شیخ ریحان ٤٦٨، ٤٦٣/١

شیخ زاہد گیلانی ١٨٧/١، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨

شیخ سعید ابو عیسیٰ ٤٥٨/١

شیخ سلمیٰ ٢١٧/١

شیخ سیروانی ٢٢٢/١

شیخ صالح بربری ٧٤/١

شیخ صدر الدین ٤٨٦/١

فهرست اعلام ۵۷۵

شیخ صدقه بغدادی ۴۰۶/۱

شیخ صدوق (ره) ۳۰۶، ۱۷۲، ۱۵۱، ۱۰۷، ۱۹/۲، ۱۳۶، ۳۷، ۳۶/۱

۴۳۷، ۳۱۱

شیخ صلاح الدین ۱۴۰/۲

شیخ طوسی ۳۰۴، ۳۰۰، ۲۵۸/۲، ۱۶۴، ۳۷/۱

شیخ عباس فقیر ۲۶۲، ۲۲۹، ۲۱۷/۱

شیخ عبدالله غرجستانی ۳۶۲، ۳۶۱/۱

شیخ عبدالرزاق ۳۹۲، ۱۹۳/۱

شیخ عبدالقادر ۴۰۹، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۶، ۴۰۴، ۴۰۳، ۴۰۱، ۷۶/۱

۴۱۰، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۶، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶

۲۷۲، ۱۲۳/۲، ۴۲۷

شیخ عز الدین محمود کاشی ۳۹۰/۱

شیخ عزیز الدین نسفی ۱۹۱/۱

شیخ عقیل منبجی ۴۳۲، ۴۲۹/۱

شیخ علی بن سهل ۴۹۹/۲

شیخ علی کردی ۴۶۵، ۴۶۴/۱

شیخ علی لالاء ۴۷۷، ۳۵۱، ۳۳۸/۱

شیخ علینقی ۳۴۰، ۱۸۴/۲

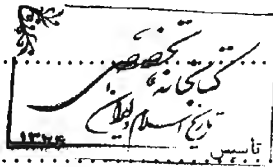
شیخ علی هیئت ۴۳۳، ۴۱۷، ۴۰۸، ۴۰۷، ۴۰۵/۱

شیخ عمار ۳۳۸، ۳۳۷/۱

شیخ عمو ۲۹۲، ۲۶۳، ۲۲۹، ۲۲۱/۱

شیخ عیدروس ۲۷۳/۲

شیخ عیسی بن میمار یمنی ۴۵۳، ۳۸۴/۱



- شیخ قاسم ۶۱/۱
 شیخ کبیر ۳۸۱/۱
 شیخ کشی ۳۱۹/۲
 شیخ کمال خجندی ۴۹۰/۱
 شیخ مجد الدین بغدادی ۳۵۰، ۳۴۴، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹/۱
 شیخ محمد ابو حفص کورتی ۲۸۹/۱
 شیخ محمد شاه ۱۹۶/۲
 شیخ محمد علی ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۵۹/۲
 شیخ محمد یمنی ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳/۱
 شیخ معروف کرخی ۴۳۲/۱
 شیخ معین الدین ۳۸۸/۱
 شیخ مفرح ۴۶۶/۱
 شیخ مفید (ره) ۳۰۰، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۲، ۱۷۰/۲، ۱۸۵، ۴۳، ۴۱، ۳۶/۱
 ۴۹۸، ۴۹۷، ۴۹۵، ۴۹۰، ۴۷۹، ۴۶۷، ۴۶۳، ۳۳۷
 شیخ مقداد ۴۵/۱
 شیخ مکی ۴۹، ۴۸/۱
 شیخ موسی سدرانی ۴۵۰، ۴۴۹/۱
 شیخ نجم الدین رازی ۳۵۰، ۳۳۸/۱
 شیخ نعمت الله ولی ۷۴/۱
 شیخ یاسین حجام مغربی اسود ۴۵۶، ۴۵۵/۱
 شیخ یوسف بن ایوب ۴۱۶/۱
 شیرین ۲۳/۲
 صدر الدین روزبهان ۲۵۷/۱

فهرست اعلام ۵۷۷

صدر الدّین علی یمنی ۴۷۵/۱

صدر الدّین قونیوی ۳۴۵/۱، ۳۵۱، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۴۴۵، ۴۴۶

۴۴۷، ۴۸۳، ۱۳۹/۲

صدر الدین موسی ۱۹۹/۱

صدق علی شاه ۹۴/۱

صفر علی ۹۵/۱

صفی الدین اردبیلی = شیخ صفی ۱۸۷/۱، ۱۹۲، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸

صلاح الدّین ۳۷۵/۱، ۳۷۶، ۳۷۷

صلاح الدّین فریدون قونیوی معروف به زerkوب ۳۷۵/۱

ضیاء الدین مسعود ۲۵۴/۱

طاطری ۱۶۶/۱

طبرانی ۲۰۳/۲

طبرسی ۳۰۳/۲، ۳۷۳، ۴۰۵

طریحی ۳۷۴/۲

طلحه ۴۰۸/۲

طلحه بن عبدالله بن طلحة تستری ۴۴۹/۱

طیبی ۳۰۲/۲

ظہیر الدّین خلوتی ۳۹۸/۱

ظہیر الدین عیسی ۲۹۷/۱

عارف شیرازی ۳۱/۲

عارف علی ۹۳/۱

عارف عیار ۲۶۱/۱

عایشه = حمیرا ۳۱/۱، ۱۶۰، ۴۹۰، ۱۶۸/۲، ۱۶۹، ۳۰۳، ۳۴۴، ۴۰۱، ۴۰۷

- عبّاد بن کثیر..... ۱۷۸/۱
- عباس جہانبانی..... ۵۰۵/۲
- عباس دوس..... ۱۶۵/۲
- عباس = عباس بن عبدالمطلب..... ۳۱۹/۱
- عبدالرحمان بن ملجم..... ۵۱۱، ۴۸۹، ۳۷۱، ۲۰۸، ۴۸، ۳۸، ۳۷، ۲۹/۲
- عبدالله اسکاف..... ۲۰۸/۱
- عبدالله = اسماعیل بن ابی منصور..... ۲۸۵/۱
- عبدالله امامی اصفہانی..... ۳۲۵/۱
- عبدالله انصاری = خواجه عبدالله انصاری..... ۱۴۹/۲، ۴۵۶، ۳۰۲، ۷۳، ۷۲/۱
- عبدالله بلیانی = اوحد الدین..... ۳۶۸، ۲۰۷/۲، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۴، ۲۴/۱
- ۴۰۷، ۳۸۱

- عبدالله بن جعفر طیار..... ۴۸۶/۱
- عبدالله بن زبیر..... ۳۳۸/۲
- عبدالله بن سبا..... ۱۹/۲
- عبدالله بن سنان..... ۳۲۱/۲
- عبدالله بن صالح بحرینی..... ۱۵۴/۲
- عبدالله بن صالح سماہیجی..... ۴۳۸، ۴۳۴/۲
- عبدالله بن طاهر..... ۲۷/۱
- عبدالله بن عباس..... ۴۳۳/۲
- عبدالله بن عبدالمطلب..... ۶/۱
- عبدالله بن عمر..... ۲۰۳/۲، ۵۱۷/۱
- عبدالله بن قاسم..... ۳۲۱/۲
- عبدالله بن محمد ابو الفضائل..... ۱۹۲/۱

فهرست اعلام ۵۷۹

عبدالله بن محمد اصفهانی = شیخ نجم الدین ۴۵۹/۱، ۴۶۱

عبدالله بن محمد بن عبدالرحیم ۲۹۲/۱

عبدالله بن مسعود ۱۲۰/۲

عبدالله بن مغفل ۳۲۰/۲

عبدالله بن نهیک ۳۱۸/۲

عبدالله بن هلال کوفی ۱۸۳/۱

عبدالله بن یحیی ۲۷۱/۲

عبدالله بن یزید مَقری ۳۹۳/۲

عبدالله خفیف ۱۲۸/۲

عبدالله زاهد ۳۰۲/۱

عبدالله زکی ذوالموتین ابن ابی تراب ۱۸۸/۱

عبدالله شامی ۱۲۲/۲

عبدالله قِصّار ۲۴۸، ۲۴۷/۱

عبدالاعلی ۱۶۶/۱، ۳۱۶/۲

عبدالحی ۱۲۳/۲

عبدالخالق غجدوانی ۳۱۴/۱

عبد الرب ۱۲۳/۲

عبدالرحمان اسفراینی ۳۵۲/۱، ۳۵۳، ۳۶۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۴۹۰، ۸۸/۲

عبد الرحمان بن سائب ۳۱۷/۲

عبدالرحمان بن شعیب ۴۱۶/۱

عبد الرحمان بن عوف = عبدالرحمان ۱۲۲/۲، ۴۰۲، ۴۰۸

عبد الرحمان بن ملجم ۱۷/۱، ۵۷، ۷۶، ۱۵۴

عبدالرحمان پارسینی ۱۲۲/۲

.....٥٨٠..... خیراتیہ

عبدالرحمان طفسونجی..... ٤٠٩، ٤٠٨/١

عبد الرحمن اصطخری..... ٢٤٢/١

عبدالرحمن بزغش..... ١٨٨/١

عبدالرحمن جامی..... ٧٠/١

عبدالرحمن کرخی..... ١٩٣/١

عبد الرزاق کاشی..... ٢٥/١، ١٥٧، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٤٤٤، ٢٠٧/٢

..... ١٢٠، ٤١٠، ٤٦٣، ٤٦٦

عبد الرزاق لاهیجی..... ٧٢/٢، ٨٢، ٨٣، ٩٥

عبد الصمد زنجانی..... ٢٥٤/١

عبد الصمد نظری..... ٣٩١، ٣٩٠/١

عبد الصمد همدانی..... ٩٢/١

عبدالعزیز بن ابی حازم..... ٤٠٢، ٤٠١/٢

عبد العزيز بن مروان..... ٨٨/١

عبدالعظیم حسنی..... ٤٩٩/٢

عبدالعظیم..... ١٢٣/٢

عبد الغنی بن نقطه..... ٣١٢/١

عبدالقادر گیلانی..... ١٨٧/١، ١٨٨، ٣٨٠، ٣٩٩، ٤٠٢، ٤٣٢، ٤٣٩

..... ٥٠٣، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ١١٨/٢، ١٢٠، ١٣١، ١٥٥، ٢٧١، ٢٧٣، ٢٧٧

عبدالقادر گیلانی طاماتی..... ٧٦/١

عبد القاهر سهروردی..... ٣٣٣/١

عبدالکریم بن ابی العوجاء..... ٣٩٣، ٣٨٩/٢

عبدالمزید..... ١٢٣/٢

عبدالملک بن عمیر لخمی..... ٥٣/٢

عبد الواحد بن زید ۳۳۵/۱، ۴۴۹

عبد الواحد بن عبدالعزيز التميمي ۴۰۲/۱

عبد الوهاب بن محمد بن ايوب = ابو زرعة اردبيلي ۲۷۹/۱

عبدالله متجنن ۱۸۸/۲

عبدالله مرجاني مغربي ۴۶۲/۱

عبدالله مغربي ۱۳۷/۲

عبدالله يافعي ۱۸۷/۱، ۱۸۸، ۳۳۹، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۶، ۴۵۳، ۴۵۸، ۴۵۹

۴۶۲، ۴۶۳، ۴۷۰، ۴۷۲، ۵۰۸، ۵۰۹، ۲۷۳/۲

عتبه ۱۰۴/۱، ۱۶۶

عثمان ۶۵/۱، ۱۴۷، ۲۸۵، ۵۱۸، ۱۴۳/۲، ۴۰۸

عثمان بن شريك ۴۶/۱، ۴۵۵/۲

عثمان بن يعقوب جويني ۱۲۲/۲

عدی بن مسافر = عدی بن مسافر شامي هكاري ۴۲۹/۱، ۵۰۹، ۵۱۰

عز الدين محمود كاشي ۳۹۰/۱

عزيز نسفي ۱۴۰/۲، ۱۹۹، ۳۰۲، ۴۵۵، ۴۶۳، ۴۶۶

عصام قرني ۱۲۲/۲

عضدي ۳۳۷/۲

عطار ۲۹/۱، ۴۲، ۷۳، ۴۷۹، ۴/۲، ۴۸، ۵۶، ۵۷، ۶۱، ۶۵، ۸۹

۹۲، ۹۴، ۹۶، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۲، ۱۱۹، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۸، ۱۲۹

۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۹، ۲۰۵، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۴۱، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰

۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۷، ۲۶۲، ۲۶۴، ۲۶۶، ۲۶۹، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۹

عطاء سخار ۴۳۱/۲

عقيلي ۳۹۳/۲

عکرمہ ۳۹۲، ۳۹۰/۲

علامہ حلی (رہ) ۴۷۹، ۴۷۰، ۳۲۷، ۳۱۹، ۳۰۰، ۲۶۰، ۱۷۵، ۱۷۳، ۹، ۸/۲

علامہ (رہ) = علامہ (رہ) ۷۸/۲، ۱۶۴/۱

علامہ زمخشری ۳۴۴، ۳۲۸، ۵۶/۲، ۵۱۶/۱

علاء الدولہ احمد بن محمد بیابانکی ۳۵۳/۱

علاء الدولہ سمنانی ۳۵۱، ۳۴۴، ۳۴۲، ۳۳۹، ۳۳۵، ۱۹۳، ۱۵۷، ۱۸/۱

..... ۳۵۲، ۳۶۰، ۳۶۸، ۳۸۱، ۳۹۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۷۴، ۸۸/۲، ۸۹، ۱۱۸، ۱۲۱

..... ۴۶۶، ۴۰۵، ۳۷۱، ۲۶۹، ۲۳۶، ۱۲۴

علاء الدین خوارزمی ۴۷۰، ۴۶۹/۱

علاء الدین عطار ۳۲۵، ۳۲۳، ۳۲۱، ۳۲۰/۱

علاء الدین غجدوانی ۳۲۲/۱

علاء الدین محمد بن خوارزم شاہ ۳۷۴، ۳۶۵/۱

علی اہدل ۴۵۵/۱

علی بزغش شیرازی ۳۸۹، ۳۸۸، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۱، ۲۵۵/۱

..... ۵۱۲، ۴۴۹، ۳۹۰

علی بن ابراہیم ۳۸۰، ۳۳۴، ۳۲۴، ۳۲۱، ۳۱۹، ۳۱۲، ۲۲۱، ۱۵۱/۲

علی بن ابی حمزہ ۳۱۹/۲

علی بن بگّار ۲۰۴/۱

علی بن حسن فضّال ۳۱۹/۲

علی بن حسین بابویہ ۴۹۷، ۴۸۰، ۴۶۱/۲، ۳۷/۱

علی بن حسین بغدادی ۱۲۲/۲

علی بن سعید بن عبد الجلیل بن لالاء ۳۵۱/۱

علی بن شلویہ ۲۴۳/۱

- علی بن شهاب بن محمد همدانی ۳۶۰/۱
- علی بن طاوس ۷۵/۱
- علی بن عبدالعالی کرکی ۴۴۶، ۳۲۷، ۱۷۳، ۱۷۲/۲
- علی بن عثمان بن ابی علی الجلالی الغزنوی ۲۷۸، ۲۷۶/۱
- علی بن عیسی اربلی ۲۲۷/۱
- علی بن محمد بن احمد الطرطوسی ۲۱۷/۱
- علی بن محمد بن یوسف القرشی ۴۰۲/۱
- علی بن معبد ۳۲۱/۲
- علی بن موقّ بغدادی ۲۰۲/۱
- علی دوستی سمنانی ۳۶۱، ۳۶۰/۱
- علی سیرجانی ۱۲۹/۲
- علی طباطبائی ۹۰/۱
- علی مایانی ۳۶۲/۱
- علی مراد خان زند ۱۲/۱
- علی مشتاق ۹۷/۱
- عمادالدین محمد ۴۵۰/۱
- عمارہ ۲۷۰/۱
- عمّار یاسر ۲۲۷، ۲۳۳، ۲۰۶، ۵۳/۲، ۵۲۱، ۳۵۰، ۴۵/۱
- عمر ۳۹۸/۲، ۴۱۹، ۴۱۸/۱
- عمر ابن الفارض حموی مصری = ابو حفص ۴۳۸، ۴۳۷، ۴۳۶/۱
- عمران ثلثی ۱۲۹/۲، ۲۶۲/۱
- عمر بن سعد ۲۰۸، ۵۳/۲، ۱۶۹، ۷۶/۱
- عمر بن عبدالعزیز ۱۴۴، ۱۲۳/۲

.....٥٨٢ خيراتيه

عمر = عمر بن خطاب = عمر بن الخطاب ١٧٠/١، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٩٦،

٥١٧، ١٠/٢، ١١، ١٢، ١٣، ٢١، ٢٢، ١٢٧، ١٦٩، ١٨٦، ٢٤٠، ٣١٧، ٣٨٣،

٤٥٢، ٤٠٨

عمر وبن العاص ٢٩٣/٢، ٤٧٣

عمر وبن عثمان مكي ٢٠٧/١، ٤٤٩

عنبسه ٢٠٨/٢

عوف البصري ٢٣٥/٢

عيسى عليه السلام = عيسى = عيسى ابن مريم ٣٣/١، ١٠٠، ٣٠٥، ٣١٣،

٧٣/٢، ٢٥٨، ٢٩٣، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٩، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٩، ٤٣٠،

٤٧٦، ٤٥٦

عين الزمان جمال الدين گيلكي ٣٤٨/١، ١٤٥/٢

عين القضاة همداني = عبدالله بن محمد الميانجي ١٩٢/١، ٢٧٣، ٣١٠،

٣٣١، ٣٣٣، ١٠٨/٢، ١٩٥

غسان بن ابان الكوفي ٣٣٧/٢

غوث ١٢٣/٢، ٤٠٥، ٤٠٣/١

فارس بن عيسى بغدادى ٢١٠/١

فارقليطا ٢٢٥/٢

فاضل الشهروزي ٢٣١/٢

فاضل صفدى = صفدى ١٦١، ٨٥/١، ٤٠٣/٢

فاطمه ٤٠٩/١

فاطمه بنت ابي بكر كتاني ٤٩٧/١

فاطمه بنت شيخ زاهد ١٩٩/١

فاطمه بنت مثنى ٥٠٥/١

فهرست اعلام ۵۸۵

فاطمه نیشابوریه ۴۹۶/۱

فتحعلی شاه ۵۰۹، ۵۰۱/۲

فتحیه ۳۳۳/۱

فخر الدین عراقی = شیخ ابراهیم ۴۸۱، ۴۴۵، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۱۳/۱

۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴

فخر الدین لرستانی ۳۶۳/۱

فخر المحققین ۱۶۲/۱

فخر رازی ۲۳۴، ۲۲۰/۲، ۳۶۶، ۲۹۵/۱

فزا ۸۰/۱

فرعون ۵۱۵، ۵۱۴، ۳۵۶، ۱۵۴، ۱۴۰، ۱۳۱، ۱۳۰، ۶۲، ۲۳، ۲۱، ۱۷/۱

۵۱۱، ۴۸۹، ۳۶۵، ۳۲۳، ۹۳، ۱۸، ۶/۲، ۵۲۰

فرید الدین عطار ۴۷۸، ۳۶۹، ۳۷۶، ۳۶۷، ۱۹۱/۱

فضل بن شاذان ۴۳۳، ۳۹۵/۲

فضّه ۱۹۹/۲، ۴۹۷/۱

فضیل بن عیاض ۴۹۵، ۴۶۰/۱

فقیه خراسانی ۲۳۰/۱

فقیه محمود ۳۳۲/۱

فیروز ۸۰/۱

فیروز آبادی ۳۹۷، ۳۹۵، ۳۲۱/۲

فیض علی شاه ۷۴/۱

فیلاطس ۴۲۲/۲

فیلپس ۴۲۱/۲

قایل ۳۱۳/۲

قاسم انوار ۱۴۸/۲
 قاضی ابراہیم ۲۹۰/۱
 قاضی ابوبکر حیری ۲۸۶/۱
 قاضی ابو عمرو ۱۸۴/۱
 قاضی میبدی ۱۲۲/۲
 قاضی ناصر الدین بیضاوی ۱۸۹، ۱۸۸/۱
 قاضی نور اللہ تستری = قاضی نور اللہ شوشتری = شہید قاضی ۷۰، ۵۷/۱
 ۳۹۷، ۱۵۳/۲، ۱۸۸، ۸۴، ۷۹، ۷۸

قرطبی ۳۹۴/۲، ۴۷/۱
 قزوینی ۲۱۷/۱
 قصّار ۲۴۸/۱
 قضیب البان موصلی ۴۶۳، ۴۲۴، ۴۲۳، ۴۰۵/۱
 قطب الدین ابورشید ابهری ۲۵۴/۱
 قطب الدین بن عطا احمد ۱۲۲/۲
 قطب الدّین علامہ شیرازی ۳۳۳/۲، ۴۴۵، ۱۸۸/۱
 قطب الدّین یحیی جامی نیشابوری ۴۶۲/۱
 قطب راوندی ۲۸۷، ۴۶۴/۲
 قطبة ابن فضل ۴۰۱/۲
 قفّال ۲۶۸/۱
 قنبر ۱۴۳/۲، ۵۲۱/۱
 قواریری ۸۲/۱
 قیصر ۴۳۱، ۴۲۹، ۴۲۷، ۴۲۵/۲
 قیصری ۴۶۳/۲، ۲۴/۱

کبير الدّين ملقانى ۴۸۵، ۴۸۲/۱

کريم خان = کريم خان زند ۱۹۹، ۶۱/۱

کسرى ۳۷۸/۱

کلينى (ره) = شيخ کلينى (ره) ۴۸۸، ۴۶۰، ۴۵۹، ۳۴۳/۲، ۳۶/۱

۴۶۷، ۳۱۱، ۲۰۳، ۱۷۰/۲

کمال الدّين محمّد ۴۳۶/۱

کميل = کميل بن زياد ۳۸۰، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵/۲، ۴۴۹، ۳۳۵/۱

کنانى ۱۶۵/۱

کورکانى ۱۴۸/۱

کيدرى ۳۳۷/۲

کيقباد ۵۰۹/۲

لباوس ۴۲۱/۲

لقمان سرخسى ۲۶۷، ۲۰۰/۱

لىلى ۲۳/۲

مالک = مالک بن انس ۴۵۸، ۳۰۱/۲، ۵۱۷، ۲۸۰، ۴۸، ۲۸/۱

ماندگار ۱۶۷/۲

مأمون ۳۶۴، ۳۶۳، ۲۲۴، ۲۱۹/۲

مأمون بن احمد هروى ۳۸۹/۲

مت انصارى ۲۸۵/۱

متاوس ۴۲۱/۲

متوکل ۱۲۳/۲

مجاهد ۴۰۲، ۴۰۱، ۳۰۴/۲

مجد الدّين بغدادى ۱۶۹، ۱۳۹/۲، ۴۴۹، ۳۵۵، ۳۴۰، ۳۳۹/۱

- مجنون..... ۲۳/۲
- محقق حلّی (ره)..... ۱۶۴/۱، ۲۰۰/۲
- محمد ابن سلیمان بن علی عباسی..... ۳۹۳/۲
- محمد ابونصر حبیبی..... ۲۶۸/۱
- محمد اوانی = محمد بن قائد = ابن القائد = ابن قائد..... ۴۲۵، ۴۲۴/۱
- محمد باقر خراسانی..... ۳۳۹/۲
- محمد باقر سبزواری..... ۳۴۰/۲
- محمد باقر مجلسی = باقر المجلسی..... ۳۷/۱، ۵۴، ۵۷، ۵۸، ۱۵۴/۲
- ۱۷۵، ۲۰۶، ۲۸۷، ۴۱۱، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۴۵، ۴۵۲
- محمد باقر میرداماد..... ۱۹۱/۲، ۴۴۶
- محمد بخاری = خواجه علاء الدین عطار..... ۳۱۶/۱
- محمد بن ابراهیم = ابو عمرو زجاجی..... ۲۳۳، ۲۱۵/۱
- محمد بن ابراهیم صوفی..... ۲۲۰/۱
- محمد بن ابی احمد چشتی..... ۲۸۳، ۲۸۲/۱
- محمد بن ابی القاسم طوسی..... ۸۴/۱
- محمد بن ابی بکر..... ۱۶۰/۱
- محمد بن ابی عبّاد..... ۱۶۶/۱، ۳۱۲/۲
- محمد بن ابی عمیر..... ۱۷۲/۲
- محمد بن اسحاق..... ۳۹۲/۲
- محمد بن اسلم..... ۱۲۶/۲
- محمد بن اسماعیل بن بزيع..... ۴۴/۱، ۴۶۰/۲
- محمد بن اکبر..... ۲۷۱/۲
- محمد بن الحسین بن ابی الخطّاب..... ۳۸/۱، ۳۹، ۱۶۵، ۴۹۸/۲

- محمد بن الحسين بن عبد الصمد ۲/۴۴۰
 محمد بن الفضيل بن محمد الطاقى السجستانى الهروى = شيخ ابو عبدالله
 طاقى ۱/۲۸۸
 محمد بن أمير ۲/۲۷۱
 محمد بن تميم فاريابى ۲/۳۸۹
 محمد بن جعفر بن سهل ۲/۴۰۲
 محمد بن حسن حرّ عاملى ۲/۴۳۴، ۴۵۱
 محمد بن حسين بن موسى سلمى = ابو عبد الرحمان نيشابورى ۱/۲۷۴
 محمد بن حمويه جوينى ۱/۲۷۳، ۳۳۰، ۳۳۱
 محمد بن حنفيه ۲/۳۰۴
 محمد بن خفيف شيرازى ۱/۲۳۷
 محمد بن زاهد ۱/۱۸۷
 محمد بن سائب كلبي ۲/۳۸۹
 محمد بن سعيد ۲/۳۸۹
 محمد بن سليمان ۱/۲۷۵، ۲/۳۸۹
 محمد بن سيرين ۱/۲۸۶، ۴۹۵
 محمد بن شجاع انصارى ۲/۳۰۰
 محمد بن عبد الجبار ۱/۳۷، ۴۰، ۲/۴۹۰
 محمد بن عبد الخالق ۱/۲۵۹
 محمد بن عكاشه ۲/۳۸۹
 محمد بن على حكيم ترمذى ۱/۳۲۳
 محمد بن مالکيل ۱/۳۳۵
 محمد بن مانکيل ۱/۴۴۹

- محمد بن محمد اردکانی ۳۵۷/۱
- محمد بن محمد بخاری = خواجه بهاء الدین نقشبند ۳۱۵/۱
- محمد بن محمد بن محمد ۳۱۹/۱
- محمد بن مسلم ۳۱۱، ۳۰۷، ۳۰۵/۲، ۱۶۵/۱
- محمد بن مشعر البستی ۲۳۴/۲
- محمد بن مظفر یزدی ۱۹۳/۲
- محمد بن منصور طوسی ۲۳۷/۲
- محمد بن منکدر ۱۷۸/۱
- محمد بن همام ۱۷۲/۲
- محمد پارسا = محمد بن محمد بن محمود ۳۱۷، ۳۱۶/۱
- محمد تقی مجلسی ۴۳۸، ۴۳۵، ۲۸۷، ۲۰۵، ۱۵۴، ۱۵۳/۲، ۷۰، ۵۷/۱
- محمد جامی ۳۹۶، ۳۹۵/۱
- محمد جریری ۱۲۸/۲
- محمد جعفر نجفی = کاشف الغطاء ۱۳۷/۱
- محمد حبیبی ۲۶۹، ۲۶۸/۱
- محمد حمویہ ۱۰۸/۲
- محمد خلوتی ۳۹۸/۱
- محمد خیلان ۱۹۴/۱
- محمد ساخری ۲۶۰/۱
- محمد سهروردی ۷۶/۱
- محمد شاه ۳۶۴/۱
- محمد شیرازی غزنوی ۱۵، ۱۴/۲
- محمد شیرین مشهور بہ مغربی ۴۹۰/۱

محمد طاهر قمی ۲/۱۵۳، ۱۵۴، ۲۵۱

محمد طبرانی ۱/۲۲۱

محمد عطار ۱/۳۱۷

محمد علی ابن محمد باقر اصفهانی ۱/۱۱

محمد علی مشهدی ۲/۱۶۱

محمد غزالی = غزالی = ابو حامد ۱/۳۱، ۶۴، ۶۶، ۷۳، ۲۷۳، ۳۱۰،

۳۱۲، ۳۱۳، ۳۳۱، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۵۲، ۲/۱۸۷، ۱۹۵، ۲۳۹، ۲۸۶، ۴۴۸

محمد قصّاب ۱/۸۲، ۳۰۳

محمد کاسه لیس ۱/۴۸۹

محمد کاکو ۱/۲۸۲

محمد معشوق طوسی ۱/۲۷۳، ۲/۱۰۸، ۱۹۶

محمد نسوی ۱/۲۳۲

محمد نوربخش ۲/۸۵

محمود پسیخانی ۲/۱۶۶، ۱۷۹، ۱۹۱

محمود شبستری = صاحب گلشن ۱/۴۸۶، ۲/۷۲، ۱۴۷

محمود مزدقانی ۲/۸۸

محبی الدین عبدالقادر ۱/۴۰۳

محبی الدین عربی = محبی الدین = ابن العربی ۱/۱۸، ۲۱، ۲۲، ۲۴،

۲۵، ۳۱، ۶۳، ۶۴، ۱۴۰، ۱۵۲، ۱۵۷، ۱۹۰، ۱۹۳، ۳۸۱، ۳۹۲، ۳۹۵، ۴۲۳،

۴۲۶، ۴۳۵، ۴۳۹، ۴۴۲، ۴۴۷، ۴۷۳، ۴۸۵، ۱/۵۰۵، ۲/۴۴، ۷۳، ۷۵، ۹۳،

۱۲۲، ۱۲۴، ۱۳۹، ۱۹۳، ۲۰۷، ۲۱۰، ۳۶۵، ۳۶۸، ۳۸۰، ۴۰۳، ۴۰۷، ۴۴۸،

۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۸، ۴۷۵

محبی الدین نووی ۱/۸۵

.....٥٩٢ خيراتيه

مرتضى بن الداعي الحسيني الرازي ٢/٢٥٣

مريم بصريه ١/٢٩٤

مريم (س) ١/٢٠٠

مستغفري ١/٥١٨، ١/٥١٦

مسعدة بن زياد ١/١٦٥، ٢/٣٠٩

مسعود بيك بخارائي ١/٦٧

مسعودي ٢/٣٦٤

مسلم نيشابوري ١/١٥٦، ٢/٢٦

مسيلمه كذاب ١/١٨٣

مشتاق على ١/١٣، ٩٦، ٩٩، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٣، ١١٠، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢

معاذة عدويه ١/٢٩٤

معاويه ١/٦٢، ٢/٥٣، ٥٦، ١٢٧، ١٤٣، ١٤٤، ٢٢٧، ٣٠٠، ٣٣٨، ٢/٢٩٢

معاوية بن عمار ٢/٣٢٢

معاوية بن يزيد ٢/١٢٣، ١٤٤

معبود ١/٨٩

معتصم ١/٧٠

معروف كرخي = معروف ١/٢٦، ٧٤، ٧٦، ٧٩، ٨٠، ٨١، ١٢٨، ٣٥٠

٢٦٠، ٢٥٩، ٢٣٧، ١٥٤، ٨٩/٢

معصوم على = معصوم على شاه ١/١٠، ١١، ١٣، ٦١، ٧٤، ٨٦، ٨٩، ٩٠

٩٦، ١٣٤، ١٤٥، ١٥١، ٢/٥٠٦

معصوم على هندي ١/١٩، ٩٢

معصومه (س) ٢/٢٦١

معين الدين پروانه ١/٢٨٣

مغیره بن سعید ۳۹۹، ۳۹۸/۲

مغیره بن سعید کرمانی ۳۸۹/۲

مغیره بن شعبه ۴۰۸، ۳۳۸/۲

مفضل ۱۵۱/۲

مقاتل بن سلیمان ۳۸۹/۲

مقتدر بالله ۲۲۷، ۱۸۴/۱

مقداد ۲۰۶/۲، ۵۲۱، ۸۸، ۴۵/۱

مقدّسی ۲۳۴/۲

ملا احمد اردبیلی ۳۷/۱

ملا جامی ۷۱/۱

ملا حسن ۹۵/۱

ملا شاه بدخشانی ۲۰۷، ۶۷/۲، ۳۵/۱

ملا صدرا شیرازی ۴۰۴، ۳۴۴، ۲۹۰/۲

ملا عبدالله شوشتری ۲۹۴، ۱۵۴/۲

ملا عبدالله = ملا عبدالله بن محمد تقی مجلسی ۲۸۷/۲

ملا علیقلی پادری ۴۱۶، ۷۳/۲، ۴۷/۱

ملا قوی ۳۵/۱

ملا محسن فیض کاشانی = ملا محسن کاشی = فیض = فیض کاشانی ۵۰/۱

۵۱، ۵۸، ۵۱۴، ۱۵۳/۲، ۱۵۵، ۱۵۷، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۹، ۱۹۹

۲۹۰، ۳۴۴، ۴۳۳، ۴۳۴

ملا محمد طاهر قمی ۳۷/۱

ملا مقیم ۱۶۱/۲

ملا میرزا جان شیرازی ۴۷۸/۲

.....۵۹۴ خیراتیہ

..... ۴۴۸، ۲۰۲/۱ ممشاد دینوری

..... ۱۹/۱ منصور حلاج = حسین بن منصور = منصور = محمود بن احمد فارسی

..... ۲۵۵، ۲۱۰، ۱۹۲، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۴۹، ۱۰۷، ۶۷، ۵۳، ۴۶، ۳۷، ۳۴

..... ۱۵۴، ۱۴۹، ۱۱۵، ۹۳، ۹۱، ۶۴، ۶۳، ۵۷، ۵۶، ۱۸، ۱۷/۲، ۴۷۹، ۳۶۹، ۳۵۶

..... ۴۵۸، ۱۵۹، ۱۷۳، ۲۵۸، ۲۶۰، ۲۶۲، ۲۶۷، ۳۶۵، ۳۹۵، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۸

۴۶۹

..... ۲۸۴/۱ مودود چشتی

..... ۲۸۸/۱ موسی بن عمران جیرفتی

..... ۴۴۷، ۳۶۰، ۳۳۲، ۳۱۳، ۱۳۲، ۱۰۰، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۷، ۸/۱ موسی علیہ السلام

..... ۳۴۴/۱ موفق الدین کواشی

..... ۳۷۹، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۴، ۳۲۵، ۳۵/۱ مولانا

..... ۳۹۸/۱ مولانا جلال الدین ابو یزید پورانی

..... ۳۴۴/۱ مولانا جمال الدین

..... ۷۴/۱ مولانا شمس الدین

..... ۷۴/۱ مولانا میر محمود

..... ۴۴۵/۲ مولوی

..... ۳۹۱/۲ مهدی بن منصور = خلیفہ عباسی

..... ۵۰۲، ۳۹۰/۲ مهدی (ضال)

..... ۵۰۶/۲ مهدی کرمانی

..... ۱۶۶/۱ مهران

..... ۳۰۶/۲ مهران بن محمد

..... ۵۲۱/۱ میثم تمّار

..... ۱۸۵/۱ میر ابوالقاسم فندرسکی

فهرست اعلام ۵۹۵

میر تقی سودانی ۱۸۴/۲

میر حسین میدی = فاضل میدی ۳۳۲، ۲۸۶، ۱۲۰، ۱۱۸/۲، ۷۰/۱

۴۰۷، ۳۸۶، ۳۸۳

میر حسینی ۱۴۷/۲

میرزا ابوالحسن ۹۶/۱

میرزا بزرگ ۱۳۴/۱

میرزا تقی کرمانی = میرزا تقی ۵۱۰، ۵۰۵، ۵۰۴/۲، ۱۱۲، ۱۰/۱

میرزا حسن اللاهیجی ۲۳۳/۲

میرزا رفیع الدین محمد نائینی ۳۳۹/۲

میرزا شاهرخ ۱۴۸/۲

میرزا صاحب ۱۱۵/۱

میرزا محمد استرآبادی ۳۹۸/۲

میرزا محمد باقر ۹۵/۱

میرزا محمد رضای اصفهانی ۹۳/۱

میرزا محمد کاظم ۹۵/۱

میرزا محمد مهدی موسوی شهرستانی ۹۱/۱

میرزا مخدوم شریفی ۱۵۵/۲

میرزا مهدی ۱۰/۱

میرزا نور الدین علی مفتی ۳۴۰/۲

میر سید علی طباطبائی ۹۰/۱

میر علی شیر ۱۶۷/۲

میسره ابن عبد ربّه ۳۹۲/۲

میمون مغربی ۲۰۲/۱

مؤمل الجصاص ۲۴۵، ۲۴۳/۱

مؤمل بن اسماعیل ۳۹۲/۲

مؤید الدین ۳۷۰/۱

مؤید الدین جندی ۴۴۶، ۴۴۵/۱

ناصر = خلیفہ مغول ۱۹۳/۲

ناصر الدین عبداللہ ۴۷۷/۱

نافع ۵۱۸، ۵۱۷/۱

نجم الدین کمال کوفی ۷۴/۱

نجم الدین مرغی ۳۴۰/۱

نجیب الدین بغدادی ۴۷۸/۱

نسائی ۳۸۹/۲

نساج ۳۵۰/۱

نسفی ۴۶/۱

نسیمی ۱۴۹، ۱۴۸/۲

نصر بن قابوس ۱۶۶/۱

نصوح ۱۳۴/۱

نظام الدین ۳۲۴/۱

نظام الدین خالدی دهلوی معروف بہ نظام الدین اولیاء ۴۸۸، ۳۹۸/۱

۴۹۰، ۴۸۹

نظام الدین خاموشی ۳۲۷، ۳۲۳/۱

نظامی گنجدای ۴۸۷/۱

نمرود ۴۸۹، ۴۰۵/۲، ۱۳۳، ۱۳۰/۱

نوح بن ابی مریم مروزی ۳۹۲/۲

فهرست اعلام ۵۹۷

نوح عليه السلام ۸۷، ۳۳/۱، ۱۰۰، ۳۷۹، ۲/۴۷، ۳۳۱

نور الدّین حکیم ۳۹۳/۱

نور الدین شهید ۸۵/۱، ۴۰۵، ۲/۴۰۳

نور الدّین عبد الصمد ۳۹۰/۱

نوربخش = سیّد محمّد نوربخش ۸۹/۲

نور علی شاه ۱۰/۱، ۱۳، ۱۴، ۷۴، ۸۹، ۹۰، ۹۲، ۹۶، ۱۱۳، ۱۲۸، ۱۴۵

۵۰۶، ۵۰۲، ۱۸/۲، ۱۴۷، ۱۴۶

نوری ۱۶۹/۲، ۲۲۱، ۲۰۷/۱

نووی شافعی = نووی ۳۴۴/۲، ۴۵۶، ۶۸/۱

واحدی ۳۹۳/۲

واقدی ۳۸۹/۲

وجه الدّین سهروردی ۷۶/۱

وَرّام بن ابی فراس ۴۴/۱

وزیر حامد ۱۸۳/۱

وزیر هلاکوخان ۱۸۹/۱

وَشّاء ۱۶۵/۱

ولید ۱۰۴/۱

وهب بن وهب قرشی = وهب ۳۹۵، ۳۸۹، ۱۵۰/۲

هارون الرشید = هارون ۲۳، ۸/۱، ۱۰۰، ۴۹۵، ۲/۹۳، ۳۲۳

هامان ۱۳۳، ۱۳۰، ۱۷/۱

هشام ابن عروه ۴۰۱/۲

هشامان = هشام بن سالم و هشام بن حسکم ۴۲۳/۲

هشام بن ابراهیم = عبّاسی ۳۰۸/۲

.....هشام بن الحكم ٣٩٩، ٣٩٨، ١٧٢/٢

.....هشام بن عبدان ١٩٦/٢، ٢٤٠/١

.....هلاكو خان ٧٠/١

.....هلال ٢٩٠/١

.....هود عليه السلام ٢٢/١

.....ياسر ٣١٤/٢، ١٦٦/١

.....ياقوت ٤٦٥/١

.....يحيى عليه السلام ٢٣/٢

.....يحيى بن اكرم ٣٦٤، ٣٦٣/٢

.....يحيى بن أبى القاسم واقفى ٣١٩/٢

.....يحيى بن حبش شهاب الدين ٤٧٤، ٤٧٣/١

.....يحيى بن حبش = شيخ شهاب الدين مقتول ٤٧٢/١

.....يحيى بن زكريا عليه السلام ١٥٦/١

.....يحيى بن عمار شيبانى ١٩٤/٢، ٢٨٧/١

.....يحيى بن عمارم ٢٨٧/١

.....يحيى بن معين ٣٩١/٢، ١٦١/١

.....يحيى قهند زيان ٢٨٧/١

.....يزيد بن ابى سفيان ٥٦/٢

.....يزيد بن صائغ ٣٩٣/٢

.....يزيد بن معاويه = يزيد ١٨٧، ٥١، ٥٠/٢، ١٣١، ١٠٤، ٧٦، ٦٦، ١٨/١

٥١١، ٤٨٩، ٤٤٤، ٤٠٥، ٣٧٠، ٢٦١، ٢٤٠، ٢٠٨

.....يعقوب بن زبدى = يعقوب ٤٢٣، ٤٢٠، ٤١٦/٢

.....يعقوب بن عيسى ٤٠٢/٢

فهرست اعلام ۵۹۹

يعقوب چرخى ۳۲۱

يعقوب خلفى ۴۲۱/۲

يعقوب عليه السلام ۲۳/۲، ۱۰۰، ۳۳/۱

يوحنا ۴۲۳، ۴۲۱، ۴۱۶/۲

يوسف بنا ۴۹۹/۲

يوسف بن الحسين ۲۹۱/۱

يوسف بن ايوب ۴۱۶/۱

يوسف بن حارث بترى ۳۱۹/۲

يوسف عليه السلام ۲۶۱، ۲۳/۲، ۳۳، ۱۰/۱

يوسف نجار ۴۲۳/۲

يونس عليه السلام ۴۱۹، ۳۹۸، ۳۱۱/۲

يونس بن ظبيان ۳۹۳/۲

يونس عبدالرحمان ۴۳۳/۲

يهوداى اسخر يوطى = يهودا ۴۲۱، ۴۲۰/۲

فهرست اشعار

اشعار عربی

- أعانتها والنفس بعد معشوقة ٣٦١، ٣٥٣/٢
- اقف أيها البدر المقنّع رأسه ٤٣٢/٢
- الا قُلْ لمكّي قول التّصوّح ٤٨/١
- الجوهر فقر وسوى الفقر عرض ٣٦٩/١
- القوم اخوان صدق بينهم نسب ٢٢١/١
- القيت بيني وبين الحبّ معرفة ٢١٨/١
- اليك فما بدر المقنّع طالعاً ٤٣٢/٢
- انا الحق كشف اسرار است مطلق ٩٣/٢
- انا من أهوى ومن أهوى أنا ٣٥٩، ٣٥١/٢
- انت تدري يا حبيبي ٥٠٧/١
- أنها منّا ببال ليس تخلو من نوال ٥٠٢/١
- اهلا لسعد الرسول وحبذا ٢٤٨/١
- ايا خيل التّصوّف شرّ خيل ١٧١/٢، ٥٢/١
- جدّي وقومي وصومي الدهر دائبة ٢٩٥/١
- جنوني فيك لا يخفى ٣٨٤/٢
- رأيت كتاباً كان من حسن لفظه ١٠٤/١

- رأيتك في المنام سرور عيني..... ٢٠١/١
- عودوني الوصال والوصل عذب..... ٢٦٩/٢
- فان جدت في الوصل احييتني..... ٢١٥/١
- قاضي يرى الحد في الزنا..... ٣٦٣/٢
- قد لسعت حية الهوى كبدي..... ٣٨٦/٢
- قم وزمزم لي بأشعار العرب..... ٤٤٤/٢
- كل بيت أنت ساكنه..... ٢١٨/١
- كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن..... ٢١٨/١
- لا أحسب الجور ينقضي أبداً..... ٣٦٣/٢
- لا مني فيك معشر..... ٢١٧/١
- لعبت هاشم بالملك فلا..... ١٠٤/١
- لو استندت ميتاً إلى حجرها..... ٢٠٤/١
- محب الله في الدنيا سقيم..... ٥٠٣/١
- محب الله في الدنيا عليل..... ٥٠٧/١
- نهاية أقدام العقول عقال..... ٢٣٤/٢
- واعجب من ذا وذا أنني..... ٢١٥/١
- والله ماطلعت الشمس ولا غربت..... ٢٢١/١
- وتمنيت أن أرا..... ٢٦٩/٢
- وجائز نيك الغلام الأمرد..... ٢٩/١
- وكم قلت للقوم أنتم على..... ٢٨٦/٢
- وكم من موضع لومت فيه..... ٢٦٩/٢
- وكم من يهودي مليح علوته..... ١٧١/١
- وكنّا نرجى ان نرى العدل ظاهراً..... ٣٦٤/٢

فهرست اشعار ۶۰۳

ولو اختير كما يختار تأخير لتاريخ ۱۱/۱

ولو كان النساء كمن ذكرنا ۴۹۳/۱

وليس في لواطه من حدّ ۳۶۵/۲

ونف يذوب بدائه ۲۲۳/۱

ويل لمن أظهر الإيمان ثم بدا ۱۱۶/۱

هربت منه اليه ۵۰۲/۱

يا من بدا جمالك في كلّ ما بدا ۹۶/۱

يحكم للأمرد الغرير على ۳۶۴/۲

اشعار فارسی

آب در بحر بیکران آب است ۶۷/۲

آبروی غلام خویش مبر ۲۸/۱

آمد از حق سوی موسی از عتیب ۱۷/۲

آن آتش دوشین که برافروخته بود ۲۹۵/۱

آن امام بحق ولی خدا ۷۰/۱

آنان که طلبکار خدائید خدائید ۵۹/۲

آنچه دل خوانیش ز روی مجاز ۲۱۷/۲

آنچه ندید است دو چشم زمان ۲۵۱/۱

آن دم که از او نور ضیاء آید کو؟ ۲۰۲/۲

آن کس که به کفر مصدر آمد ۱۳۱/۱

آن کس که مرید حکمت یونان است ۲۸۴/۲

آنکه او بی درد باشد رهن است ۱۸/۲

- آنکه سبحانی همی گفت آن زمان ۸۵/۲
- آن نقطه که هست جلوه گر در هر ظرف ۷۰/۲
- آن یکی بر رفت بالای درخت ۳۰/۲
- ابلهان تعظیم مسجد می کنند ۱۰۵/۲
- ابوالقاسم گرد شد چه یک سر مضطر ۳۰۲/۱
- اتل توته مثل ۲۱۱/۲
- از پدر آموزای روشن جبین ۳۰/۲
- از خواندن فلسفه دلت گردد کور ۲۸۲/۲
- از نقطه چه حرفهای بی حد که نمود ۳۸۵/۲
- اشتر به چراش می بگرد و سرگرد ۳۰۰/۱
- اشتر حق گشته اشقی الاولین ۴۸/۲
- اگر از خرقة کس درویش بودی ۱۳۵، ۴۶/۱
- اگر به آب ریاضت بر آوری غسلی ۲۱۷/۲
- اگر بینی که ناپینا و چاه است ۱۲۲/۱
- اگر نالد کسی نالد که یاری در سفر دارد ۳۶۴/۱
- امشب شب آن است که بینم شادی ۳۸۰/۱
- اندر عقب دکان قصاب کوئی است ۱۴۲/۲
- اندر غزل خویش نهان خواهم گشت ۲۷۰/۱
- ای آنکه تو را ابوعلی هست امام ۲۸۳/۲
- ای آنکه تو را به حسن تمثالی نیست ۳۸۲/۱
- ای آنکه ز بوعلی شفا می طلبی ۲۸۲/۲
- ای اهل درد جوشی ۸۱/۲
- ای برادر بی نهایت درگهی است ۳۶۸/۱

- ای در رکاب عدل تو نوشیروان روان ۵۰۷/۲
- ای رُخ تو مطلع نور جمال ۵۱۱/۲
- ای زده در طلب عام فریبی بخصوص ۱۲۷/۱
- ای شتر همت خود بدرقه‌ام کن به شتاب ۱۱۵/۱
- ای صاحب عقل و دانش و دین به هش ۲۸/۲
- ای طالب حکمت تو زمن گیر خبر ۲۸۳/۲
- ای طالب علم حکمت از هر ناکس ۲۸۳/۲
- ای طالب معرفت چرا حیرانی؟ ۲۸۴/۲
- ای عکس رخ تو داده نور بصرم ۳۹۱/۱
- ای قمر طلعت مکی مطلع ۶/۱
- ای قوم به حج رفته کجائید کجائید؟ ۵۹/۲، ۳۴/۱
- این تکلفهای من در شعر من ۴۹۰/۱
- بازگو از مسکن و مأوای ما ۴۴۲/۲
- با مریدان؛ آن فقیر مُحْتَشَم ۵۸/۲، ۱۹/۱
- بُت و زَنار و ترسانی ناقوس ۱۷۰/۱
- بر خانه دل ای جان این کیست که ایستاده ۳۷۹/۱
- بر در میکده رندان قلندر باشند ۵۳/۱
- بر رسته دگر باشد و بر بسته دگر ۲۶۹/۱
- برگ درختان سبز در نظر هوشیار ۴۸۰/۱
- بس عجائب دید از شاه وجود ۱۵/۲
- بشنو از نی چون حکایت می‌کند ۳۷۶/۱
- به خدایت بگو که از قدرت ۱۱۷/۱
- بهر این فرمود پیغمبر که من ۴۷/۲

- بی تو جانا قرار نتوانم کرد ۲۶۶/۱
- بیرون مرو از راه شریعت زنهار ۲۶۰/۲
- بی شبهه دل زنده تو خواهد مُرد ۲۸۴/۲
- بی شک بود حکیم یونان کافر ۲۸۲، ۲۲۶/۲
- پای استدلالیان چوبین بود ۷۹/۲
- پژوهنده را یاوران شد کلید ۴۸۸/۱
- پس به هر دوری ولیّ قائم است ۲۲/۲
- پس سخن کوتاه باید والسلام ۳۷۶/۱
- پنجه در پنجه خدا دارم ۶۷/۲، ۳۵/۱
- پوشیده مرقعند از این خامی چند ۷۹/۱
- پیشی طلبی زهیچکس پیش مباش ۳۸۰/۱
- تا حق به دو چشم سر نبینم هر دم ۷۱/۲
- تا حق شود از جمله اوصاف عیان ۲۸/۲
- تا خیال آن بت قصّاب در چشم من است ۱۴۱/۲
- تا روی ترا بدیدم ای شمع طراز ۲۷۱/۱
- تا کی به شفای بو علی می نازی ۲۸۳/۲
- تبه گردد سراسر مغز بادام ۵/۲
- تمامی سرّ بی چون در الف دان ۶۲/۲
- تو ابر شرر باری ۱۴۹/۱
- تو به تاریکی علی را دیده ای ۱۷۰/۱
- تو تا کی گور مردان را پرستی ۳۱۷/۱
- توحید که از مشرب عرفان باشد ۷۳/۲
- تو ذاتی در صفات آدم نموده ۶۱/۲

فهرست اشعار..... ۶۰۷

تو ز خود گم شو؛ کمال این است و بس..... ۳۲۶/۱

تو فلسفه خوانی و گمانت آن است..... ۲۸۳/۲

تو فلسفه را ز علم دین نشماری..... ۲۸۲/۲

تو گمان می‌بری که شیران تیز..... ۱۷۰/۱

جاهل مشغول حکمت یونان است..... ۲۸۳/۲

جز آتش عشق در دلم سوز مباد..... ۶۷/۱

جزء درویش است جمله نیک و بد..... ۴۵۶/۱

جسم همه اشک گشت و چشمم بگریست..... ۲۶۹/۱

جماعتی پی تسخیر ابلهان پوشند..... ۱۱۴/۲

جماعتی شده دور از درِ مدینه علم..... ۲۳۲/۲

جمعی که به خانقاه شوری دارند..... ۱۵۷/۲

جمله تصویرات عکس آب جو است..... ۶۰/۲

جمله عالم مُقرّر بر اختیار..... ۳۲/۲

جوابش داد آنکه صاحب راز..... ۶۴/۲

جهان موجهای این دریاست..... ۷۰/۲

چسان مرغ افسرده بال خیالم..... ۹/۱

چند چند از حکمت یونانیان..... ۲۸۴/۲

چو غلام آفتابم همه ز آفتاب گویم..... ۳۲۲/۱

چون تو را صد بت بود در زیر دلق..... ۲۷۰/۲

چون ز تاریغ برگرفتم فال..... ۴۸۷/۱

چون شیخ محمد علی با تشلیخ..... ۱۶۶/۲

چون که بی‌رنگی اسیر رنگ شد..... ۶/۲، ۱۷/۱

چه برخیزد تو را این پرده از پیش..... ۶/۲

- چه خود کردند راز خویشان فاش ۴۸۲/۱
- چه گل خواهی شدن اندر طریقت ۶۱/۲
- چه می دانی که در باطن چه شاهی همنشین دارم ۳۷۰/۱
- چیست از این خوبتر در همه آفاق کار ۳۱۵/۱
- حافظ این قصه دراز است به قرآن که می پرس ۳۶/۱
- حبذا قومی که دید حق بود دیدارشان ۵۱۲/۱
- حرفهایش همه زنگ آور مرآت عقول ۱۱۰/۱
- حوران به نظاره نگارم صف زد ۲۷۱/۱
- خاص حقیم زحق ما به هدایت مخصوص ۹۸/۱
- خاطبتنی الحق من جنانی ۵۰۱/۱
- خدا را یافتم دیدم حقیقت ۴/۲
- خدا و مصطفی در جان نهانند ۶۶/۲
- خسروان آسمان خرگاه گردون احتشام ۱۰/۱
- خصمی کزدم برتر از ازدهاست ۱۸۲/۲
- خواست تا خود را عیان سازد بخود ۱۶۶/۲
- خوبتر اندر جهان زین چه بود کار ۲۷۰/۱
- خود بخود گوید از تجلی یار ۶۸/۲
- خود عزیزی در جهان چون شمس نیست ۳۲/۱
- خوش بافته اند در ازل جامه عشق ۳۴۱/۱
- داد مر فرعون را صد ملک و مال ۳۶۵/۲
- دارم عجب از طبع ارسطوی حکیم ۲۲۸/۲
- داستان پسر هند مگر نشنیدی ۱۰۴/۱
- دانی زچه مهر گلرخان مطلوب است ۴۳۴، ۱۵۳/۲

- در آن حین که من حقّ مطلق شوم ۹۱/۲
- در این زمانه منم قائد صراط الله ۲۵۲/۱
- در بحر محیط غوطه باید خوردن ۳۴۲/۱
- در حقّ ما به دُرد کِشی ظنّ بد مبر ۱۴۴/۱
- در ذات خدا فکر خطیر است خطیر ۹۸/۲
- در ذات علی نه چون توان گفت ونه چند ۹/۱
- در راه یگانگی نه کفر است ونه دین ۲۷۰/۱
- در سابقه چون قرار عالم دادند پ ۴۸۵/۱
- در مذهب من چه سایه ونور یکی است ۳۸۳/۲
- در هرآینه حسن دیگرگون می نماید جمال او هر دم ۷۰/۲
- دشمن این حرف آیدم اندر نظر ۳۷۷/۱
- دل آرامی که داری دل در او بند ۳۶۵/۱
- دل جنبش بحر اعظم آمد ۹۹/۱
- دلق بیرون کن برهنه شوز دلق ۱۳۷/۲
- دل گفت مرا علم لدنی هوس است ۳۹۰/۱
- دلم از عشق رویت گیج و بیجه ۱۹۰/۱
- دل منور کن به انوار جلی ۴۴۳/۲
- دل موج محیط اکبر آمد ۱۰۱/۱
- دوست بر ما عرض ایمان کرد و رفت ۸۴/۱
- دید موسی یک شبانی را به راه ۱۹/۱
- دیده ای باید سبب سوراخ کن ۲۹/۲
- دیدیم نهان گیتی واصل دو جهان ۳۳۰/۱
- رایت الله نور ۱۰۲/۱

- رایت ظلم وفساد..... ۱۳۲/۱
- رسید فیض علی راز احمد مختار..... ۳۵۰/۱
- رفتن نکو نبود چه رفتی به بزم غیر..... ۱۸۳/۲
- روا باشد انا الله از درختی..... ۲۸۵/۲
- روا باشد انا الحق از درختی..... ۴۴۲، ۳۸۵/۲، ۱۴۰، ۶۶/۱
- روز عاشورا همه اهل حلب..... ۵۰/۲
- روز و شب در قیل و قالی یلّی..... ۱۵۱/۱
- روز و شب در وجد حالم یلّی..... ۱۵۱/۱
- ریا و سمعه و ناموس بگذار..... ۹۵/۲
- زانکه عاشق در دم تقد است هست..... ۷/۲
- زان مهتر گفتنی ها هستمان..... ۳۱/۲
- زان می نگریم به چشم سر در صورت..... ۴۷۴/۱
- زاولیا اهل دعا خود دیگرند..... ۲۴/۲
- زبان بگشاد و گفت ای ذات مطلق..... ۶۳/۲
- زگردی گر زمین کفر خیزد..... ۱۸۱/۲
- زین دام تن گهی که چو شهباز برپریم..... ۸۲/۲
- ساز طرب عشق که داند که چه ساز است..... ۴۸۳/۱
- سالکان مسالک حق را..... ۶۸/۲
- سنگ را هرگز نگوید کس بیا..... ۴۲/۲
- سوی کُلّ خود رو؛ ای جزء خدا..... ۱۸/۱
- سهل است مرا بر سر خنجر بودن..... ۱۴۶/۲، ۴۷۵/۱
- سینه خالی زمهر گلرخان..... ۴۴۳/۲
- سُور رسطالیس و سُور بوعلی..... ۴۴۴/۲

شافعی گفته که شطرنج مُباح است مدام ۲۸/۱

شده از نور علی روشن چراغ جسم و جان ما ۱۴۷/۱

شرم بادت زآنکه داری ای دغل ۴۴۳/۲

شهسواری که بر درش قیصر ۷/۱

شیخ اکمل قدوة اکمل که بود ۳۹۵/۱

شیخ کامل نجیب دین پیر کهن ۳۸۲/۱

شیخ واقف گشت از اندیشه اش ۱۳۸/۲

شیر را بچه همی ماند به او ۱۳۵، ۸۶/۱

شیطان لعین مجسم آمد ۱۳۰/۱

صد دل و جان عاشق صانع شده ۲۰/۲

صد هزاران بحر می دیدم که شد در دم عیان ۸۸/۲

صد هزاران قطره خون از دل چکید ۳۱۷/۱

صنع بیند مرد محجوب از صفات ۱۶/۲

صوفیه که در طریق دین نامردند ۱۶۷/۲

صیاد ازل که چینه در دام نهاد ۱۵۰/۲

طریقکم التزویر والزرَق والریا ۱۷۱/۲

عجز از ادراک ماهیت عمو ۱۶/۲

عربی مفلسی ز اهل هجر ۱۲۰/۱

عشق را باز اندر آوردم به بند ۵۰۵/۱

عطار روح بود و سنائی دو چشم او ۴۷۹/۱

علم رسمی سر به سر قیل است وقال ۴۸۵/۲

علم نبود غیر علم عاشقی ۴۴۳/۲

غم مخور فردا شفیع تو منم ۱۵۴، ۱۸/۱

- غیرتش غیر در جهان نگذاشت ۷۱/۲
- فکر بهبودی خود راز در دیگر کن ۲۸۶/۲
- قبله وحدانیت دو چون بود ۶۰/۲
- کافر شوی از زلف نگارم بینی ۳۳۵/۱
- کاف کفر اینجا به حق المعرفه ۲۸۲/۲
- کثرت چه نیک در نگری عین وحدت است ۳۹۱/۱
- کفر چه منی گراف و آسان نبود ۲۸۷/۲
- کفر و ایمان هر دو چون دربان اوست ۷/۲
- کلیمی که چرخ فلک طور اوست ۶/۱
- کمال از کعبه رفتی تا در دوست ۲۹۰/۱
- کور کورانه مرو در کربلا ۲۰۸/۲، ۱۵۵/۱
- کهیص وقاف والقرآن منم ۱۴۹/۲
- کیستم من سالک واصل شده ۶۶/۲
- گاهی محمد بک شود ۳۵/۱
- گیر کرمانی آن لعین که به عکس ۵۰۶/۲
- گرد عطار گشت مولانا ۲۷۹/۱
- گر من گنه روی زمین کردستم ۳۳۷/۱
- گر نباشد ز اهل خرقة کسی ۱۲۴/۱
- گر نبودی ذات پاکت آفرینش را سبب ۴۱۴/۲
- گر نویسم شرح این بی حد شود ۹۳/۱
- گر یک خط سرخ بر کنارش بودی ۳۴۲/۱
- گفت آن آدم ظلمنا نفسنا ۴۶/۲
- گفت پیغمبر علی را کای علی ۴۸/۲

- گفت عبدالله شیخ مغربی ۱۳۷/۲
- گفت عزم تو کجا ای بایزید ۱۱۰/۲
- گم شد از بغداد شبلی چندگاه ۲۷۰/۲
- گنجینه منم پیمبری را ۹۹/۱
- گنجینه مکر و ساحری را ۱۲۹/۱
- گنگ زفتی کودکی را یافت فرد ۲۷۱/۲
- گونی تو ز روی جهل ای هرزه درا ۷۲/۲
- گویند که پیغمبر ما رفت ز عالم ۱۴۳/۲
- لیک بی غم شو شفیع تو منم ۲۹/۲
- ما ابر گهر باریم ۱۴۸/۱
- ما از آن محتشانیم که ساغر گیریم ۱۸۷/۱
- ما از ازل به عشق تو افسانه بوده ایم ۹۴/۱
- ما جمله خدای پاک پاکیم ۲۵۷/۱
- ما مرگ شهادت از خدا خواسته ایم ۱۹۲/۱
- ما مهر تو دیدیم ز ذرات گذشتیم ۴۹۱/۱
- مدتی این مثنوی تأخیر شد ۳۷۷/۱
- مذهبی تقبیل خدّ مذهب ۲۸/۱
- مژده ای دل که در عیش به روی عالم ۱۶۷/۲
- مسلمان گر بدانستی که بت چیست ۹۳/۲
- مشورت با نفس خود گر می کنی ۱۱۴/۲
- مصطفی را هجر چون بفراختی ۱۵/۲
- مطربم سرمست شد انگشت بر رق می زند ۲۳/۲
- مطربی کز وی جهان شد بر طرب ۱۰/۲

- ۲۶۴/۱ معدن شادی است این یا معدن جود و کرم
- ۳۱۵/۱ مفلسانیم آمده در کوی تو.....
- ۱۹۴/۲، ۷۱/۱ من رندی بی سرو پا.....
- ۳۷۰/۱ من شدم عریان ز تن او از خیال.....
- ۱۰۲/۲ من طالب دین و اهل دینم ؛ صد شکر.....
- ۹۲/۲ منم الله در عین کمال.....
- ۶۵/۲ من محمد را یقین دانم خدا.....
- ۳۴۶/۱ منم عاشق مرا غم سازگار است.....
- ۱۵۲/۲ من نمی گویم که آن عالی جناب.....
- ۳۵/۱ ناله سگ در رهش بی جذبه نیست.....
- ۴۴۴/۲ نان و حلوا چیست این اعمال تو.....
- ۴۸۱/۱ نخستین باده کاندرا جام کردند.....
- ۹۷/۲ نشناخته کس ذات خدای متعال.....
- ۶۶/۱ نصیب حجت اسلام از این سرای سه پنج.....
- ۳۲۹/۱ نقش بندیه عجب قافله سالاراند.....
- ۵۰۳/۲ نور علی رفته ز دنیا سگی.....
- ۵۰۶/۲ نور علی هادی راه ضلال.....
- ۵۹/۲ نیست اندر جبهه ام غیر از خدا.....
- ۸۳/۲ نیست کامل در جهان آنکس که دریا عین اوست.....
- ۲۸۳/۲ ورد مؤمن حدیث موسی و رضاست.....
- ۲۹/۲، ۵۶/۱ هر آن کس را که مذهب غیر جبر است.....
- ۱۸۸/۲ هرچه نه قال الله و قال الرسول.....
- ۴۸۷/۱ هرچه هست از دقیقه های نجوم.....

- هر دل که مریض حکمت یونان است ۲۸۲/۲
- هر شب به مثال باسبان کویت ۳۴۷/۱
- هر لحظه به شکلی بُتِ عیار برآمد ۵۹/۲، ۳۲/۱
- هر نقش که بر تخته هستی پیداست ۶۹/۲
- هفت شمع از دور دیدم ناگهان ۱۳۴/۲
- هفت شهر عشق را عطار گشت ۱۹۱/۱
- همچو آهن ز آهنی بی‌رنگ شو ۲۶/۲
- همچون علم شیری پر کرده زباد ۲۶۱/۱
- همراه وحی گشته و روح القدس شده ۶۷/۲
- همه آن است و این مانند عنقا است ۷۲/۲
- همه جا خانهٔ عشق است چه مسجد چه کنشت ۳۱/۲
- همه جور من از بلغاریان است ۳۳۲/۱
- همه عالم خیال می‌بینم ۴۳/۲
- هیچ بغضی نیست در جانم ز تو ۲۹/۲
- یار در خانه و ماگرد جهان می‌گردیم ۳۶۴/۱
- یک جان چه بود نثار جانان کردن ۲۱۲/۲
- یک عرابی بار کرده اشتری ۲۸۰/۲
- یکی گنجی پدید آمد در این دگان زerkوبی ۳۷۵/۱
- یکی مشکلی برد پیش علی ۶۹/۱

فهرست کتب

آراء چيزاب	۳۲۶/۲
آيات الاحكام	۳۱۳/۲
اتقان	۳۹۸/۲
اثبات الحجة على اهل البدعة	۱۷۵/۲
اثني عشرية	۴۵۱/۲
اثولوجيا	۳۷۹/۲
احتجاج شيخ طبرسى	۱۷۵/۲، ۷۵/۱
احقاق الحق	۵۷/۱
احياء علوم الدين	۲۴۰/۲
اخبار ام القرى	۲۷۳/۲
اخوان الصفا	۲۰۷/۲، ۷۲/۱
ادب القضا	۳۰۱/۲
اديان وملل	۱۷۲/۲
ارشاد	۳۲۷، ۳۰۰/۲
ارغام الملحدين	۱۷۵/۲
اساس اللغة زمخشرى	۳۲۸، ۳۲۶/۲
استبصار	۴۵۰/۲

٦١٨..... خيراتيه

استكشاف المبهمة بيهقى..... ٣٢٤/٢

استيفا..... ١٨٤/٢

اسرار الاماميه..... ١٧٤/٢

اسرار النقطة وشرح أسماء الله..... ٣٦١/١

اسرار قاسمى..... ٥١٤، ٥٣/١

اسرار نامه..... ٤٧٩، ٣٦٧/١

اسفار..... ٤٠٤/٢

اسكندرنامه..... ٤٨٨/١

اشارات..... ٢٣٢، ٢٣١/٢

اشعار الجاهلية..... ٣٢٧/٢

اصطلاحات صوفيه = اصطلاحاته = اصطلاح الصوفية..... ٣٨٠/٢، ٣٩١/١

اصول الديانات..... ٤٥٤/٢

اصول فصول التوضيح..... ١٧٤/٢

اعتقادات = اعتقادات شيخ صدوق..... ٤٨٨، ٤٦٧، ٣٠٤، ١٧٥، ١٠٧/٢

اعتقاد دورىستى..... ١٧٥/٢

اعتلال..... ٤٠٢/٢

اعلام التقى..... ٣٨٠/١

اعلام المحبين..... ١٧٤/٢

اعلام الهدى..... ٧٥/١

اغائة اللهفان..... ٣٠١/٢

اغانى..... ٣٦٤/٢

اقباله..... ٤٧٤، ٤٤٤/١

اقتصاد..... ١٧٥/٢، ٣٧/١

٦١٩	فهرست كتب
١٨٨/١	الابرار في اخبار الاخيار
١٧٤/٢	الاديان والملل
٤٥٢، ٣٣٧/٢	الاربعة
٣٣٥/٢	الاصفي
٢٥١/١	الانوار
١٧١/٢	الانوار البدرية لكشف شبهة القدريّة
٢٥١/١	الانوار في كشف الاسرار
٤٤٥/٢	التحصين في العزلة
٢٠١/٢، ١٦٠/١	الداء والدواء
٤٩٥، ١٧٩/٢	الرد على اصحاب الحلاج
١٧٢/٢	الرد على اصحاب القدر والجبر
٣٠٠، ١٧٥، ١٧٠/٢	الرد على الحلّاجيّة = ردّ بر حلّاجيه
١٧٢/٢	الرد على الزنادقة
١٧٢/٢	الرد على الغاليه
١٧٢/٢	الرد على المبتدعه
٨٢/١	الرسالة القشيريّه
٤٤٢/٢	الزبدة في اصول الفقه
٣٣٤/٢	السلافة
١٧٥/٢	السهام المارقة من اغراض الزنادقة
١٧٥/٢	السيوف الحادّة في افناء الملاحدة
٣٣٥/٢	الشافعي
٨٢/١	الطبقات
١٩٩/١	العقائد التسفية

٢٠. خيراته

الفرقان بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ٢٠٧/٢

الكلمات الطريفة ٢٣٥/٢

المجلّي ٢٢٦/٢

المقتصر ٢٢٥/٢

الموجز ٢٢٥/٢

المهذب في شرح النافع ٢٢٥/٢

النوادر ٢٣٥/٢

الوافي ٢٣٥، ٢٣٢/٢

الوحي والإعلان ٢٢٣/٢

الوقية في سبّ المبتدعة = الوقيمه ١٨٣، ١٧٣، ١٦٢/٢

الهادي إلى النجاة ١٧٥، ١٧٣/٢

الهي نامه سنائي ٣٧٦/١

ام الصفائح ٦٧/١

امالي = امالي شيخ صدوق ١٥١/٢

امل الامل ٢٥١، ٢٢١، ٢٣٨، ٢٣٢/٢

انجيل لوقا ٢٢٢، ٢١٩، ٢١٦/٢

انجيل متى ٢٢٢، ٢٢١، ٢٢٠، ٢١٩، ٢١٧، ٢١٦/٢

انجيل مرقس ٢٢١، ٢١٦/٢

انجيل يوحنا ٢٢٢، ٢١٧/٢

ايجاز ٢٦/١

ايجاز المطالب في ايراز المذاهب = ايجاز المطالب ٢٥٥، ٢٥٢، ١٧٢/٢

٢٩٩، ٢٩٦، ٢٧١

بحار الانوار = البحار = بحار ٢٢٥، ٢٣٩، ٢١١، ٢٠٩، ٣٨٩/٢، ١٢٨/١

فهرست کتب ۶۲۱

بحر الغامض ۳۲۶/۲

بداية الهداية ۲۵۱/۲

بستان المعرفة وطاسين الازل ۱۸۵/۱

بشارة الشيعة ۱۹۹، ۱۵۵/۲، ۵۱۴، ۵۱، ۵۰/۱

بصائر درجات ۱۰۰/۲

بضاعة النجاة ۱۷۵/۲

بوستان ۶۸/۱

بيان الاديان ۴۶۳، ۴۵۳، ۱۷۴، ۱۷۲/۲

تاج الاسامي ۳۲۶/۲

تاج المصادر ۳۲۶/۲

تاريخ حرمين شريفين ۲۷۳/۲

تاريخ هند ۲۸۹/۱

تبصرة العوام = تبصره ... ۴۹۵، ۴۵۳، ۲۴۹، ۱۷۴، ۷۷، ۷/۲، ۱۸۰، ۸۵، ۴۶، ۲۵/۱

تبصرة الناظرين ۱۷۶/۲

تحرير الاحكام ۱۶۴/۱

تحرير علامه ۳۲۷/۲

تحفه ۴۹۹/۱

تحفة الأخيار ۲۵۱/۲

تحفة البررة ۴۴۸، ۴۳۵/۱

تذکره = تذكرة الموضوعات ۱۶۰/۱

تذكرة الاولياء = تذکره ۴۰۱، ۲۶۶، ۱۱۹، ۱۰۳، ۹۲، ۵۶، ۴۹/۲، ۵۷، ۲۹/۱

تسليية الشيعة وتقوية الشريعة ۲۰۲، ۱۷۶/۲

تصفيه القلوب ۴۵۵، ۳۰۲، ۱۹۹/۲، ۴۶/۱

٦٢٢..... خيراتيه

تفسير آيات الاحكام ٢/٢٥١

تفسير الاسرار ٢/٢٧٠

تفسير الصافي ٢/٢٣٥

تفسير بحر الحقايق ١/٣٥١

تفسير حضرت امام حسن عسکری عليه السلام ٢/٢٢٥

تفسير حقايق ١/٢٧٤

تفسير عياشي ١/٨٧، ٢/٣١٤

تفسير فاتحه ١/٢٤٥

تفسير كبير امام فخر رازی ١/٥١٥

تكملة خارزنجی ٢/٣٢٦

تنبيه الخواطر ١/٢٢٤

توضيح الأنور لدفع شبهة الأعور ٢/١٧١

توضيح المشربين وتنقيح المذهبين ٢/١٧٦

تهافت الفلاسفه ٢/٢٨٦، ٢٨٧، ٢٦٤

تهذيب اللغة ازهری ٢/٣٢٦

تهذيب = تهذيب الاحكام ٢/٢٥٠

ثقوب الشهاب في رجم المرتاب ٢/١٧٦

جام جم ١/٢٨، ٢٨٧

جامع الاحاديث ٢/٣١٣

جامع الاخبار ٢/٢٠٤

جامع الاصول ١/٧٧، ٢٢٥

جامع الاصول جزى ٢/٣٢٧

جامع العباسی ٢/٢٢١، ٢٢٢

فهرست کتب ۶۲۳

جمهره ابن دُرید ۳۲۶/۲

جوامع الجامع = جوامع ۳۷۳/۲

جواهر التفسیر ۲۷۱/۲

جوک هندوان ۴۷/۱

جوهر ذات ۴۶۵، ۹۲، ۶۱، ۴/۲

حاشیه شرح التجريد ۷۸/۲

حبل المتین ۴۴۲، ۴۴۱/۲

حجّة الاسلام ۴۵۲/۲

حديقة الحقيقة ۱۴۲/۲، ۴۷۸، ۴۷۷/۱

حديقة الشيعة ۴۵۱، ۴۵۰، ۲۸۷، ۱۷۵، ۱۵۳/۲، ۱۸۰، ۳۷/۱

حکمة العارفين في رد شبه المخالفين ۴۵۲/۲

حلیة الاولیاء = حلیه ۴۰۸/۲

حواری نامه ۴۲۴/۲

حياة الحيوان ۴۸، ۴۷/۱

خرايج وجرايح ۲۸۷/۲

خرد روزافروز ۱۷۴/۲

خلاصه = خلاصه مرحوم علامه ۳۱۹/۲

خلاف شيخ طوسی ۱۶۴/۱

خوان الاخوان ۱۵۶، ۷۲/۱

خيراتيه ۵۰۶، ۵۰۵/۲، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۱/۱

دارالاسرار ۱۷۵/۲

در الملتقط في تبیین الغلط ۳۹۴/۲

در المنثور سیوطی ۳۲۶/۲

٢٧٠/١	درّ النظم في فضائل القرآن العظيم
٣٢٧.٣٠٠/٢، ١٦٢ ٥٢/١	دروس
١٧٥/٢	درّة فاخره
٣٢٦/٢	دستور اللغة
٥١٦/١	دلائل النبوة
٣٢٦/٢	ديوان الادب
٢٠٣/٢ ٨٥/١	ديوان الصبا
١٦٠/١	ذخيرہ
٢٠١/٢	ذخيرہ = ذخيره بيهقي
٣٦١/١	ذخيرة الملوك
١٧٥/٢	ذخيرة المؤمنين
٣٩٥/٢	ربيع الابرار
٢٠٦/٢	رسالة اعتقادات
٣٨١/١	رسالة اقباليه
٢٦١/٢	رسالة اماميه
٥٢/١	رسالة ديات
٣١٣/١	رسالة سوانح
٢٥٢/٢	رسالة الجمعة
٣٨٠/١	رشف النصايح
٢٩٧/١	رموز الحقايق
٢٨٦/١	روح الارواح
٥٠٩.٢٧٠/١	روض الرياحين
١٠٧/٢	روضه كافي

فهرست كتب ٦٢٥

روضة الشهداء ٢٧١/٢

روضة الواعظين ٣٢٣/٢

رياض الجنان ٢٢٤/٢، ٢٣٨، ٢٢١، ٢٢٥، ٢٢٦

رياض الشعراء ١/٣١، ٣٥، ٣٦، ٥٧، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٧١، ٨٠، ١٨٥، ١٨٨

زاد المرشدين ١٧٦/٢

زبدة البيان ٢٦١/٢

زبدة الحقائق ١/٣٣١

زواهر الحكم ٢٢٣/٢

زهر الربيع ١/٥٢، ٧٢

سامى الاسامى ٢٢٦/٢

سجنجل الأرواح ١/٣٢٥

سرائر ١/١٦٢

سراج السائرین ١/٢٩٦

سرّ العالمين ٢/٢٤٠

سراير ابن ادريس ٢/٣٠٠

سفر السعادة ٢/٣٩٧

سفينة النجاة ٢/٢٣٢

سلوة الشيعه وقوة الشريعة ٢/١٧٦، ٢٠٢، ٢٠٥، ٣٣٨

سلوة الطالبين ١/٣٣٠

شارع النجاة في أبواب العبادات ٢/٢٢٦

شاهد نام ١/٦٧

شرايع ١/١٦٢، ٢/٣٠٠

شرح اشارات ٢/٢٢٠

شرح الإرشاد..... ۲/۲۵۱

شرح باب حادی عشر..... ۱/۲۵

شرح تجرید..... ۲/۲۵۹

شرح تهذیب الحديث..... ۲/۲۵۲

شرح حدیث..... ۱/۲۴۵

شرح درایہ..... ۱/۷۹، ۲/۳۹۰، ۳۹۵

شرح دیباچہ..... ۱/۳۶، ۶۶

شرح دیوان..... ۲/۳۳۲

شرح دیوان مرتضوی = شرح دیوان امیرالمؤمنین علیه السلام میبدی = شرح دیوان =

فواتح..... ۲/۱۲۰، ۱۲۲، ۱۲۴، ۲۸۶، ۳۳۲، ۳۸۳، ۳۸۶

شرح زاد المسافرین..... ۲/۴۴۶

شرح زرکشی..... ۲/۳۲۷

شرح زیارت جامعہ کبیرہ..... ۲/۴۳۵

شرح فصوص الحکم..... ۱/۳۶۱، ۳۹۱، ۲/۴۶۳

شرح قصیدہ تائیہ فارضیہ..... ۱/۴۴۸

شرح قصیدہ حمویہ فارضیہ..... ۱/۳۶۱

شرح کرمانی..... ۲/۳۲۷

شرح کلیات..... ۲/۳۳۳

شرح لامیہ..... ۱/۸۵، ۱۶۱

شرح لمعہ..... ۱/۱۶۴، ۲/۳۲۷

شرح مشکاة..... ۲/۳۲۷

شرح مشکاة بغوی..... ۲/۳۰۲

شرح مصابیح..... ۲/۳۲۶

فهرست کتب ۶۲۷

شرح منازل السائرین ۳۹۱/۱

شرح نووی ۳۲۷/۲

شرح نهج البلاغه ۴۱۵، ۳۳۸، ۳۰۰، ۲۳۶، ۱۴۴/۲

شفا ۴۴۴، ۲۸۶، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۳۲، ۲۳۱/۲

شمس العلوم ۳۲۶/۲

شهاب المؤمنین فی رجم الشیاطین المبتدعین ۱۹۱، ۱۸۳، ۱۸۱، ۱۷۶/۲

شهاب وثقوب الشهاب ۱۷۶/۲

صاح اللفه = صحاح ۳۳۱، ۳۲۸، ۳۲۶، ۱۶۸/۲

صحیح بخاری = صحیح ... ۴۰۶، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۰۲، ۲۶، ۲۱/۲، ۲۵۱، ۷۱، ۶۹/۱

صحیح مسلم = صحیح ۴۰۶، ۲۶/۲

صحیفة الرضا ۴۰۵، ۳۷۳/۲

صراح ۳۲۶/۲

صراط المستقیم ۴۸۶/۱

صفوة الصفا ۱۹۴/۱

ضعفا (ابن جوزی) ۴۰۲/۲

طبقات المشایخ = طبقات مشایخ ۴۹۳، ۲۷۴/۱

عدة الداعي ۴۴۵/۲

عذاب القبر ۲۶/۱

عرائس البنیان ۲۵۱/۱

عروس ۳۱۳/۲

عقائد در مذمت صوفیه ۳۰۰/۲

عقائد شیخ صدوق ۳۶/۱

عقاید علامه محمدباقر مجلسی ۵۷/۱

٦٢٨..... خيراتيه

عمدة المقال في كفر اهل الضلال ٣٠٢، ٣٠٠، ١٧٥، ١٧٢/٢

عوارف المعارف ٣٨١، ٣٨٠/١

عين الحيات ٤٥٢، ٢٨٧، ١٧٥/٢، ١٨٠، ٣٧/١

عينيه ٣٣١/١

عيون = عيون اخبار الرضا عليه السلام ٤٣٧، ٣١١/٢، ١٣٦، ٨٧/١

غرر ودرر ٢٠٥، ٣٧٥/٢

غوالي اللثالي ٤٤٥، ٤١١/٢

غيبت شيخ طوسي ٣٧/١

غيبة ٢٥٨، ١٧٥/٢

فتاح المجاميع ١٦٢، ٣٦/١

فتوحات مكيه ٤٣٥، ٤٢٦، ٤٢٥، ٤٢٤، ٢٧٤، ١٤٠، ٦٤، ٦٣، ٢٢/١

٤٦٦، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٧٣، ٤٩٣، ٥٠٥، ٤٤٢/٢، ٤٦٦

فرائد الفوائد ٢٩٠/١

فردوس اللغة ٣٣١، ٣٢٦/٢

فصل الخطاب ٢٤٠/١

فصوص ٢٧٥، ٧٥/٢

فصوص الحكم ٣٤١/٢، ٢٨٣، ٢٤٦، ٢٤٥، ٢٤٠، ٢٢٦، ٢٢٥، ٢٢/١

٢٦٨، ٢٦٥

فصول ٢٦/١

فصول التامة في هداية العامة ٢٩٦، ٢٥٥، ٢٥٣، ١٧٤/٢

فصول فخر رازی ٢٢٠/٢

فصول مهمه ٢٥١/٢

فضائح المبتدعه ٣٢١، ٣٣٧/٢

فهرست کتب ۶۲۹

فکوک ۴۴۵/۱

فوائد الدينية في الرد على الحكماء والصوفيه ۴۵۲/۲

فهرست ابواب الكتاب الكبيرة ۴۵۱/۲

قاموس = قاموس اللغة ۳۹۷، ۳۹۵، ۳۶۶، ۳۲۸، ۳۲۶، ۳۲۰/۲

قرب الاسناد ۴۹۷، ۴۸۰، ۴۶۱، ۳۳۴/۲

قرة العيون ۱۷۴/۲

قصيدة مونس الأبرار ۲۸۷/۲

قواعد ۱۶۴/۱

قواعد = قواعد الأحكام ۳۲۷، ۳۰۰/۲

کافی ۳۰۵، ۲۲۸، ۲۲۱، ۱۷۰، ۱۵۱، ۱۰۳، ۱۰۲، ۹۹/۲، ۱۸۰، ۳۶/۱

۴۹۷، ۴۸۸، ۴۶۷، ۴۵۰، ۳۴۳، ۳۲۴، ۳۱۹، ۳۱۶، ۳۱۳، ۳۱۱

کامل = کامل ابن عدی ۴۰۱/۲، ۱۶۰/۱

کشاف ۳۰۱/۲

کشف الحق ۸/۲

کشف العوار ۳۹۷/۲

کشف الغمه ۴۹۹/۲

کشف المحجوب ۲۷۸، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۲۱، ۲۰۷/۱

کشکول ۱۷۵/۲

کشکول شیخ بهائی ۲۹۴/۲، ۷۲، ۴۴/۱

کلمات طریقه ۲۹۰، ۱۹۹، ۱۵۵/۲

کله سر ۵۱۴، ۵۳/۱

کلیات النصوص ۴۵۱/۲

کلیله و دمنه ۲۰۷/۲، ۷۲/۱

٦٣٠..... خيراتيه

كنز الرموز ٤٨٦/١

كنز اللغة ابن اسماعيل فارسي ٣٢٦/٢

كنز اللغة اذرعي ٣٢٦/٢

كنز اللغة رانكوهي ٣٢٦/٢

گلشن راز = شرح گلشن راز ٦٧/١، ١٧٠، ٤٨٦، ٥/٢، ٧٢، ٨٢، ٨٣

٩٣، ١٤٧، ٣٤١، ٤٩٠

لاميه عجم ٤٠٣/٢

لطائف الاشارات ٢٧٦/١

لمع ٢٦٣/١

لمعات ٣١٣/١، ٤٨١

لمعه ٣٠٠/٢

لوايح الجنان وروايح الجنان ٢٣٨/١

مثنوى ٣١/١، ٤٢، ٥٧، ٣٧٦، ٣/٢، ٦، ١٠، ١٦، ٢٩، ٤٨، ٤٩، ٥٣، ٦٠

٧٨، ١٠٣، ١٠٥، ١١٠، ١١٤، ١٣٤، ١٣٧، ١٣٨، ١٥٢، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٧١

٢٨٠، ٣٦٥، ٤٤٤

مجالس العشاق ١٣٩/٢، ٥٧/١، ١٤٤

مجالس المؤمنين ٤٤/١، ٥٧، ٧٤، ٧٨، ٨٠، ٨٢، ٨٤، ١٥٣/٢، ٢٣١

مجلّى ٢٤٥/٢

مجمع الامثال ميداني ٧٢/١

مجمع البحرين ٣٧٤/٢

مجمع البيان = مجمع ٥٩/١، ٨٧، ٣٠٣/٢، ٤٠٥

مجل اللغة ابن فارسي ٣٢٦/٢، ٣٢٨

مجموع اللغة ٣٢٦/٢

فهرست کتب.....	۶۳۱
مجموعه ورام = کتاب ورام.....	۴۶۱/۲
محاسن برقی.....	۱۰۰، ۹۹/۲
محاضرات راغب اصفهانی.....	۷۲/۱
محاکات.....	۸۴/۱
محبوب.....	۳۴۵/۱
محبوب القلوب.....	۲۹۲/۲
مختصر نافع.....	۴۴۵، ۳۰۰/۲
مدخل ابن بردارنی.....	۳۲۶/۲
مرآت الجنان.....	۴۷۱، ۴۷۰/۱
مرآت العارفين.....	۶۷/۱
مرآة الجنان = تاريخ اليافعی = تاريخه.....	۳۳۴، ۲۸۷، ۲۷۵، ۸۲/۱
	۴۰۱، ۴۳۰، ۲۷۳/۲
مرآة العقول في شرح اخبار آل الرسول.....	۴۳۹/۲
مرصاد العباد.....	۳۵۱/۱
مروج الذهب.....	۳۶۴/۲
مستدرک حاکم = مستدرک.....	۲۶/۲
مسلك المرشدين.....	۱۷۵/۲
مسند = مسند احمد.....	۴۰۸/۲
مشارق الانوار.....	۴۱۱/۲
مشرق الشمسین.....	۴۴۲، ۴۴۱/۲
مصائب النواصب.....	۵۷/۱
مصادر.....	۳۲۶/۲
مصادر شهبانی.....	۳۲۶/۲

٣٢٦/٢	مصادر شهر روزى
٤٠٩، ٣٨٧/٢	مصباح الشريعة
٤٤٥/٢	مصباح المبتدى
٣٧٦/١	مصيبت نامہ
١٧٥، ١٧٣، ١٧٢/٢	مطاعن الخرمية
٣٠٠/٢	معالم الدين
٣٢٦/٢	معالم اللغة علامى
٣٦/١	معترك المقال في أحوال الرجال
٩١/٢	معرفة السالكين
١٧٥/٢	معيار العقائد
٣٢٦/٢	مغرب
٤٤٥/١	مفاتيح الغيب
٤٤٢، ٣٨٥، ٢٨٤/٢	مفتاح الفلاح
٣٩٤/٢	مفهم
٤٧٠/٢	مقامات
٧٢/١	مقامات حريرى
٣٦/١	مقامع الفضل
١٧٥/٢	مقصد المهتدين
٤٤/١	مكارم الاخلاق
٤٤٠/٢، ١٨٠، ٣٧/١	ملاذ الأخيار = ملاذ الأخيار في شرح تهذيب الاخبار
٤٥٢، ٣٣٧/٢	ملل ونحل
٤٥٦/١	منازل السائرين
٤٤٨/١	مناهج العباد إلى المعاد

منتهى الحقائق	١٨٦/٢
منطق الطير	٢٦٩/٢، ٣٧٦/١
منقذ من الضلال = منقذ	٢٨٧، ٢٤٠، ٢٣٩/٢
من لا يحضره الفقيه	٢٥٠، ٢٣٨، ٢٣٥، ٣١١/٢، ٦٢/١
منهاج النجاة	٢٣٢/٢
منية المريد في آداب المفيد والمستفيد	٢٤٧/٢
مواقع النجوم	٢٤٦/١
مواقف	٣٣٧/٢
موجز طب	١٦٢/١
مذهب	٢٤٥/٢
ميزان الاعتدال	٧٧/١
ناظر عين الغريبين	٣٢٧/٢
نان وحلوا	٢٢٢، ٢٨٤، ١٥٤/٢
نجات	١٩٠/٢
نجم الدين كبرى = احمد بن عمر الخيوقى	٣٣٨، ٣٣٧، ٣٣٥، ١٨٦/١
	٣٨٦، ١٣٩، ٨٨/٢، ٢٤٩، ٣٦٥، ٣٥٠، ٣٤٨، ٣٤٦، ٣٤٢
نزول الصواعق في احراق المنافق	١٧٢/٢
نزهة الارواح	٢٨٦/١
نصّ جلي في امامة مولانا علي	٢٩٢، ٢٩٢/٢
نصوص ومعجزات	٢٥١/٢
نظم السلوك	٢٣٨/١
نفحات الانس = نفحات	٨٢، ٨١، ٨٠، ٧٤، ٦٢، ٥٧، ٥٣، ٤٧، ٢٦/١
	٢٧١، ٢٥١، ١٣٩، ١٣١، ١٣٠، ١١٠، ١٠٨، ١٠٣، ٥/٢، ٥١٥، ١٨٨، ٨٣

٢٤٥/١	نفحات الهية
٢٤٠/٢	نقد الرجال
٣٢٦/٢	نوادير اعرابي
٣٢٦/٢	نوادير انصاري
٣٢٦/٢	نوادير شيباني
١٥٥/٢	نواقض الروافض
٣٠٠/٢	نهاية شيخ طوسي = نهاية
٣٣١، ٣٢٦، ٣١٧/٢	نهاية جزري = نهاية اللغة
٤٠٥، ٣٧٦/٢	نهج البلاغة
٢٧٩، ٣٠٠، ١٧٥، ١٧٣، ٧٨/٢	نهج الحق
١٩٩، ١٥٥/٢، ٥٠/١	وافي
٢٥١، ٢٣٤/٢	وسائل = وسائل الشيعة
٢٣١، ٣٦٤، ٣٦٣، ٢٧٣، ٢٦٨/٢، ٤٦، ٥٣، ٢٨/١	وفيات الاعيان = وفيات
٢٤/١	هادي
٢٩٩، ٢٩٦، ٢٥٥، ٢٥٢/٢	هادي إلى النجاة
٢٥١/٢	هداية الامة
٢١٦، ٧٣/٢، ٢٧/١	هداية الضالين
٣٢٦/٢	ياقوتة ابن بدنام

فهرست اماکن

آذربایجان.....	۳۶۶، ۲۲۱، ۱۳۹، ۶۱/۱
ابرده.....	۳۶۳، ۳۶۲/۱
ابر قو.....	۲۲۹، ۱۹۲/۱
ابله.....	۴۹۴، ۲۱۸/۱
ابهر.....	۱۲۲/۲
ایبورد.....	۴۷۷/۱
اردبیل.....	۱۹۷، ۱۹۶/۱
استرآباد.....	۱۰۳/۲
اسفراین.....	۳۵۷، ۳۴۴/۱
اسکندریه.....	۴۵۵، ۲۵۱/۱
اشبلیه.....	۴۲۸/۱
اصفهان.....	۵۰۰، ۴۴۱، ۴۳۸، ۲۶۱، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۸/۲، ۵۱۱، ۱۸۶، ۷۱، ۱۲/۱
اندلس.....	۴۴۴/۱
انطاکیه.....	۵۰/۲، ۲۱۱/۱
اورشلیم.....	۴۱۹/۲
ایران.....	۵۰۴، ۵۰۲، ۵۰۱، ۵۰۰/۲، ۱۴۵/۱
باب الطاق.....	۲۰۸/۱

.....٦٣٦ خيراتيه

..... بابل ٢٣٤/١

..... باديه تبوك ٢٤٥/١

..... بحرآباد ٣٤٦/١

..... بخارا ١٤٨، ١٤٠/٢، ٣٣٨، ٣١٨/١

..... بسطام ٢٥٣، ٢٥٢، ٢٥٠، ١٢٥، ٩٤/٢

..... بُشتير ٢٧١/٢

..... بشکردآباد ٣٤٢/١

..... بصره ٤٩٣، ٢١٨/١

..... بعلبك ٤٤١/٢

..... بغداد ٣٤٣، ٣٣٤، ٢٦٣، ٢٣٦، ٢٣٥، ٢٠٨، ١٩٣، ١٨٤، ٨٢، ١٣/١

..... ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٦٢، ٣٦٦، ٣٧١، ٣٨٩، ٣٩٤، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٣، ٤٠٦، ٤٠٧

..... ٤١٢، ٤١٦، ٤٢٠، ٤٢٧، ٤٣٩، ٤٤٦، ٤٥١، ٤٧٥، ٥٠٩، ١١٠/٢، ١٢٦، ١٤٤

..... ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٣، ٣٨٩

..... بغدادك ٣٣٩/١

..... بلخ ٤٧٩، ٣٦٧، ٣٦٦، ١٨٧/١

..... بلغاريان ٣٣٢/١

..... بمروه ١٩٨، ١٩٧/١

..... بوزجان ٢٩٥/١

..... بهبهان ٨٩/٢

..... بيابانك ١٩٣/١

..... بيت المقدس ٤٧٦، ٤٢٢/٢، ٤٨٠، ٤٠٦، ٢٩٤/١

..... پارسين ١٢٢/٢

..... پل مالان ٢٩٢/١

فهرست اماکن..... ۶۳۷

پوران..... ۳۹۸/۱

پیغمبر..... ۵۰۱/۲

تبریز..... ۲۶۱، ۱۴۸/۲

ترکستان..... ۲۴۲/۲، ۴۶۱/۱

ترمز..... ۱۱۹/۲

توقات..... ۴۸۳/۱

تینات..... ۲۲۷/۱

جام..... ۷۱/۱

جبل عامل..... ۱۰۳/۲

جبل قاسیون..... ۴۴۴/۱

جبل هکاریه..... ۴۲۹/۱

جرجان..... ۲۲۹/۱

جزایر..... ۱۰۳/۲

چرخ..... ۳۲۱/۱

چشت..... ۲۸۳، ۲۸۲/۱

چفاره..... ۳۶۵/۱

حبشه..... ۵۱۰/۱

حجاز..... ۴۳۶، ۴۰۷، ۳۶۲، ۲۵۱، ۲۴۳/۱

حرّان..... ۴۳۳/۱

حلب..... ۱۰۳/۲، ۴۷۳/۱

حلّه..... ۱۰۳/۲

ختا..... ۳۴۶/۱

ختلاتش..... ۳۶۱/۱

.....۶۳۸ خیراتیہ

.....خجند ۳۴۹/۱

.....خراسان ۱۲۰/۱، ۲۳۶، ۲۳۸، ۲۵۰، ۲۸۵، ۳۵۳، ۳۶۵، ۴۰۷، ۴۶۱

.....۴۸۶، ۴۹۶، ۱۰۸/۲، ۱۴۸، ۱۵۸، ۲۴۵، ۲۵۲، ۲۶۶، ۳۸۹

.....خرجردِ جام ۴۷۷، ۴۷۶/۱

.....خرقان ۱۴۹/۲

.....خوارزم ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۰۳/۲، ۵۰۹، ۳۹۸، ۳۵۱، ۳۴۱، ۳۳۹، ۳۳۸/۱

.....خواف ۲۸۲/۱

.....خوی ۵۰۵/۲، ۱۳۹، ۱۳۷/۱

.....دجلہ ۳۴۱/۱

.....درویش آباد ۳۹۴/۱

.....دماوند ۲۶۸، ۲۶۲/۲

.....دمشق ۴۷۳، ۴۶۵، ۴۶۴، ۴۶۳، ۴۴۴، ۴۰۵، ۳۷۹، ۳۷۸، ۲۲۰/۱

.....دمنہور ۴۶۶/۱

.....دمیاط ۲۲۸/۱

.....دون ۲۵۸/۱

.....دہ جنّت ۴۰۹/۱

.....دہخوارقان ۶۱/۱

.....دہلی ۶۷/۱

.....ذہاب ۵۰۲/۲، ۱۴۶/۱

.....رحبہ ۵۱۸/۱

.....رشت ۲۷۱/۲

.....رقہ ۲۲۶/۱

.....رودبار ۳۹۷/۱

فهرست اماکن..... ۶۳۹

روم..... ۱/۱۳، ۲۹، ۱۴۵، ۲۲۶، ۳۳۴، ۳۵۱، ۳۵۶، ۳۷۸، ۳۷۹، ۴۰۴، ۴۶۹

۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۲/۱۲۵، ۲۱۹، ۲۲۵

ری..... ۱/۲۸۷

زیاد..... ۱/۲۸۶

سامره..... ۱/۴۳۴

سرخس..... ۱/۲۶۴، ۲۶۵

سلطانیه..... ۱/۳۹۲

سمرقند..... ۱/۳۲۴، ۲/۱۴۸

سمنان..... ۱/۱۹۳، ۳۵۳

سنگان..... ۱/۲۸۲

سومناث..... ۱/۲۸۲

سیاه رود..... ۱/۱۹۸

شادیاخ..... ۱/۱۹۱

شام..... ۱/۲۲۰، ۲۲۳، ۲۵۱، ۳۳۳، ۳۵۶، ۴۰۳، ۴۱۰، ۴۶۱، ۴۷۰، ۴۷۱

۴۸۰، ۴۸۴، ۴۹۶، ۲/۲۴۰، ۲۵۰، ۳۸۹، ۴۰۸

شیستر..... ۲/۱۴۷

شومز..... ۲/۱۲۲

شونیزیة بغداد..... ۱/۲۳۵، ۲۶۳، ۳۵۱

شهر بابک..... ۱/۹۶

شهر ری..... ۲/۴۹۹

شیراز..... ۱/۲۲۲، ۲۳۷، ۲۴۱، ۲۴۳، ۲۴۵، ۲۴۷، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۸۰

۳۲۱، ۳۳۸، ۳۸۱، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۸، ۳۸۹، ۵۱۲، ۲/۱۰۳، ۱۴۵

شیروان..... ۱/۱۹۷

۶۴۰..... خیراتیہ

۴۸۵،۳۷۸/۱..... صالحیہ دمشق

۴۱۲/۱..... صرفین

۳۲۱/۱..... صفانیان

۳۵۳،۱۹۳/۱..... صوفی آباد سمنان

۲۵۵/۲..... طبرستان

۴۰۹،۴۰۸/۱..... طفسونج

۲۳۶/۲،۳۹۷،۳۶۲،۳۱۳،۲۷۳،۲۷۲،۲۶۴،۲۶۳/۱..... طوس

۵۰۲،۵۰۱/۲،۱۴/۱..... طهران

۳۸۰،۲۴۲/۱..... عبّادان

۴۶۸،۴۵۷/۱..... عدن

۵۰۴،۳۹۸/۲،۵۱۷،۴۶۱،۴۳۴،۴۱۱،۳۸۰،۲۵۱،۲۴۳/۱..... عراق

۴۶۰/۱..... عرفات

۳۹۴/۱..... عیدگاہ ہرات

۲۴۷،۱۴۳/۲،۳۲۱/۱..... غزنین

۴۸۵/۱..... غور

۲۶۲/۱..... فرغانہ

۲۵۰/۱..... فسا

۲۷۱/۲..... فومن

۲۹۵/۱..... فیروزآباد

۴۳۷/۱..... قاہرہ

۱۳۹/۲..... قریۃ کندشین

۱۲۲/۲،۳۴۸،۳۱۳/۱..... قزوین

۴۲۱/۱..... قسطنطنیہ

فهرست اماکن..... ۶۴۱

قصر هبیره ۲۲۲/۱

قلعه اختیار الدین..... ۸۹/۲

قم ۲۶۱، ۱۰۳/۲، ۳۷/۱

قندهار ۲۸۵/۱

قونیه ۳۷۹، ۳۷۵، ۳۷۳/۱

قهندز ۲۹۰/۱

قیروان مغرب ۸۳/۱

کاشان ۵۰۱، ۲۶۱/۲، ۳۹۲/۱

کربلا ۲۰۸، ۱۶۰، ۱۰۳، ۵۳، ۵۰/۲

کرمان ۱۸/۲، ۱۸۸، ۱۸۷، ۹۳/۱

کرمانشاهان ۵۰۶، ۵۰۱/۲، ۲۳۰، ۹۰، ۶۱/۱

کریو ۴۸۵/۱

کسرو سوار ۳۶۱/۱

کعبه ۱۳۱، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۱۱، ۶/۲، ۴۹۰، ۴۲۴، ۲۱۲، ۱۶۱، ۱۲۰/۱

۲۶۶، ۲۶۴، ۲۴۵، ۱۹۶

کفشیر ۲۲۳/۱

کنعان ۸۷/۱

کوفه ۲۱۸، ۷۷/۱

کوه لگام ۲۵۴، ۲۱۱/۱

گرگان ۴۱۶/۲

گلبایگان ۵۱۲/۱

گلخواران ۱۹۸/۱

گیلان ۵۰۳، ۳۹۹، ۱۹۸/۱

٦٤٢.....خيراتيہ

مالان ٢٩٢/١

مالين هرات ٣٩٤، ٢٩٣/١

ماوراء النهر ٢٦٨/١

ماهان ١٨٨، ١٨٧/١

مبقات ٤٠٨/١

مدائن ٣٩٢/٢

مدينه ٣٨٩، ٢٥١، ١٢٢/٢، ٣٥٩، ٢٩٤، ٢٨٥، ٢٨٤/١

مراغة تبريز ٤٨٧/١

مرسيه ٤٤٤/١

مرو ٥٠٤، ٢٦٩/١

مزارات طوس ٣٩٧/١

مزار خلوتيان ٣٩٨/١

مسجد اقصى ٣٠/٢

مسجد الحرام ١٠٦/٢، ٣١٠، ٢١٢/١

مسجد النبي == مسجد نبى (ص) = مسجد رسول الله (ص) ٣٩، ٣٨/١

٤٩٨، ١٠٦/٢

مسجد جامع اصفهان ١٦٠/٢

مسجد جامع بغداد ٢٧٨/١

مسجد جامع شيراز ٢٤٠/١

مسجد جامع طوس ٢٧٣/١

مسجد جامع مصر ٢١٢/١

مسجد جامع هرات ٤٧٧، ٣٩٦، ٢٩٤/١

مسجد دينور ٢٠٦/١

فهرست اماکن..... ۶۴۳

مسجد رصافه بغداد..... ۳۹۱/۲

مسجد عتیق شیراز..... ۲۵۲/۱

مشهد مقدس = مشهد..... ۳۹۷، ۳۵۴/۱، ۲، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۶۷، ۴۴۶

مصر..... ۱۸۹، ۳۳/۱، ۲۲۲، ۲۲۷، ۳۳۴، ۳۳۷، ۳۹۴، ۴۳۶، ۴۴۲، ۴۵۱

۵/۲، ۵۱۸، ۵۰۹، ۵۰۸، ۴۸۴، ۴۶۶، ۴۶۰

مصرخ هرات..... ۴۸۶/۱

مصیصه..... ۲۲۷/۱

مغرب..... ۲۷۴، ۲۳۵/۱

مقام ابراهیم..... ۲۹۰/۱

مکه..... ۸۴، ۸۳/۱، ۱۲۰، ۲۱۷، ۲۲۹، ۲۳۳، ۲۴۳، ۲۵۳، ۲۹۰، ۲۹۴

۳۱۸، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۸۱، ۴۳۶، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۹۶، ۵۰۳

۵۰۹، ۵۷/۲، ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۲۲، ۱۲۷، ۱۳۳، ۱۵۸، ۱۵۹، ۲۴۰، ۲۵۱، ۲۶۷

۴۹۹، ۳۲۱، ۳۲۰

منی..... ۱۶۹/۲

موصل..... ۵۰۳/۲، ۴۲۹، ۴۲۴/۱

مولتان = ملتان..... ۴۸۶، ۴۸۵، ۴۸۱/۱

مهنه..... ۲۶۶/۱

نجف..... ۴۳۶، ۱۰۳/۲

نسا..... ۲۳۲/۱

نصیبین..... ۲۱۶/۱

نظامیه بغداد..... ۴۰۳/۱

نوجقان..... ۳۱۷/۱

نهاوند..... ۴۲۱، ۲۰۰، ۸۲/۱

۶۳۴..... خیراتیہ

نیریز..... ۹۴/۱

نیشابور..... ۸۳، ۲۷/۱، ۱۹۱، ۲۱۸، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۶۸، ۲۸۶، ۳۰۹، ۳۴۴،

۲۶۶، ۲۴۰، ۱۴۴، ۱۳۹، ۱۲۵/۲، ۴۷۹، ۳۶۷

نیل..... ۲۰۱/۱

هرات..... ۴۸۶، ۳۲۸، ۳۰۵، ۳۰۳، ۳۰۲، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۲، ۲۸۷، ۲۸۵/۱

هلیم گران..... ۱۹۴/۱

همدان..... ۵۰۲، ۱۳۹/۲، ۴۸۱، ۴۰۰، ۳۵۴، ۲۵۰، ۱۹۲، ۱۴/۱

هند = هندوستان..... ۴۳۲، ۳۶۲، ۳۵۱، ۱۸۶، ۱۵۵، ۱۰۵، ۵۴/۱

۴۸۱، ۴۶۱

یمن..... ۴۴۰، ۱۲۲/۲، ۴۵۹، ۴۵۸، ۴۳۲/۱

یونان..... ۲۱۹/۲

فهرست اقوال صوفيه (عربی)

- اعطيت الآن سبعين باباً من العلم اللدني سعة كل ما بين السماء والأرض ٢٧٢/٢
- الجذبة هي تقرب العبد بمقتضى العناية الإلهية ٤١٠/٢
- الحال المحال والإشارة الباطلة ٢١٣/١
- الحمد لله الذي أراني عتق بعض اصحابي من النار قبل الاخرة ٣٣٢/١
- الصوفي أولى بخرقته، واليتيم أخرى بخرقته ٣٧٩/١
- الصوفي لا مذهب له ١٦/١، ٧٥، ١٧١، ١٨٨، ٣١/٢، ١٤٢، ٢٠٧، ٢٣٨.

٥١١، ٢٨٠

- العالم صورته، وهو روح العالم ٢٧٥/٢
- المجاز قنطرة الحقيقة ٣٨٨/٢
- انا الحق وانا الله ٩٣/٢
- انا عند المنكسرة قلوبهم ٢٥٦/٢
- ان الله شراباً صافياً ظاهراً أدخرها في كنز ربوبيته لأوليائه ٣٧٢/٢
- أني أسمع الآن من ربي عز وجلّ وأستعرض ممّا سمعت من غيره ٢٥٢/١
- أني أنا الله فاعبدوني ٢٥١/٢
- أني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدون ٥٧/٢
- أني لم أسأل الله أن يعرفني إمام زمانه ولو كنت سألته لعرفني ٦٤/١
- أما العارفون من أهل الله فلا يرون ثمة قدرة يكون فيها فعل شيء ٣٤/٢

- انا الحقَّ وَمِنْ الله إلى فلان ١٤٠/١
- انا العرش والكرسي ، أنا للسماء بانيتها ٢٧٣/٢
- انا الله وأنا الحق ٩١، ٥٦/٢
- انا أفضل مشايخ الجن والانس جميعاً ٢٧٢/٢
- انا بين الاولياء كالكركي بين الطيور أطولهم عنقا ٤٠٨/١
- انا سيّاف ، أنا قتّال ٢٧٢/٢
- انا على قدم جدّي ٢٧٢/٢
- انا من وراء امور الخلق وعقولهم رجال الله ٢٧٢/٢
- انا نار الله الموقدة ٢٧٢/٢
- بداية الأولياء نهاية الأنبياء ٣٥٥/١
- ذلك لأجل ترقّي الحالة إلى نهايتها ٣٨٦/٢
- رأيت الله في صورة شيخ هرم ٤٥٨/٢
- رأيت الله في منامي ٤٥٨/٢
- سبحان ما اعظم شأنّي ٣٢/١، ٣٧٢، ١٧/٢، ٥٧، ٤٥٨
- سبحان من أظهر الأشياء وهو عينها ١٨/١، ١٤٠، ٣٩٣، ٢/٢، ٤٦٦
- سلمت لي الأرض شرقاً وغرباً ٢٧٢/٢
- طلب الدليل بعد الوصول إلى المدلول قبيح ، وترك الدليل قبل الوصول ٤/٢
- عجبت لقلبك كيف انقلب ٢١٥/١
- قدمي هذه على رقبة كلّ ولي الله ٤٢٧، ٤٠٥، ٤٠٣/١
- كرامات الاولياء من تتمة معجزات الانبياء ٥١٩/١
- كل ولي على قدم نبي ٢٧٢/٢
- كُنْتُ وَلِيّاً وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ ١٩٠، ٢٢/١
- لا اله الا انا فاعبدون ١٩/١، ٦٦، ١٤٠، ١٧/٢، ٥٦

لا اله الا انا ها فاعبدون ٥٨/٢

لا تكون قرب إلا وثمة مسافة ٢٣٣/١

لنفس سرّ، وما ظهر ذلك السر على أحد الا على فرعون ٣٧٤/٢، ٢١/١

لو ظهرت الحقائق بطلت الشرائع ٤/٢

ليس في الدار غيره ديار ٦٨/٢

ليس في جبتي إلا الله ١٤٠/١

ليس في جبتي سوى الله ١٨/١، ١٧/٢، ٥٦، ٥٨، ٦٩، ٤٥٨

ليس في خرقتي سوى الله ٦٦/١

ما من ولي إلا ويحضر في مجلس إلا جاء بأبدانهم ٢٧٣/٢

من الله الى فلان ١٩/١، ٦٧، ١٨٥، ١٧/٢

من العلم إلى العين، والحاصل في البين تجدد نسبة جامعة ... ٤٤٦/١

من الله وإلى الله ٣٦٦/١

من أين إلى أين، وما الحاصل في البين؟ ٤٤٥/١

من لم يتعلم التوحيد من ابليس فهو زنديق ١٢٦/٢

والوضوء عندنا لا بدّ منه في الاغتسال من الجنابة ٦٣/١

وان كان عين الحق والصورة لفرعون ٤٦٥/٢

فهرست اقوال صوفیه (فارسی)

- آنچه خاتم الانبیاء و سایر انبیاء به واسطه ملک دانسته‌اند ۲۳/۱
- آن روز که این مسجد بگردند من در آمدم و بنشستم، ... ۲۴۶/۲
- ابراهیم خطا کرد در خواب خود ۲۴/۱
- از آن چهار ماهگی باز در شکم مادر بجنیدم تا اکنون همه چیز ۲۴۲/۲
- از جای بجستم و در قعر دوزخ شدم، گفتم: این جای من است ۲۴۶/۲
- از خویش سیر شدم، خود را فرا آب دادم، غرقه نشدم ۲۴۳/۲
- اگر از ترکستان تا به درِ شام کسی را خاری در انگشت رود از آن ۲۴۲/۲
- اگر خواهی به کرامت رسی یک روز بخور سه روز مخور ۲۴۴/۲
- اگر نوح جمع می‌کرد میان تشبیه و تنزیه اَمّت اجابت او می‌کردند ۲۳/۱
- اهل جهنّم از آتش محفوظند، و بدان تنعم می‌کنند ۲۴/۱
- با مصطفی خردمندان و با خداوند بی‌باکان ۲۴۶/۲
- به سنگی سپید رسیدم و مسأله باز پرسیدم، چهار هزار مسأله مرا ۲۴۱/۲
- تا چراغ فقر افروخته‌ام ده شفا سوخته‌ام ۲۸۶/۲
- جایز نیست لعن بر یزید بلکه ۶۶/۱
- جمع پیغمبران از مشکات خاتم انبیاء اقتباس علم می‌کنند ۲۲/۱
- جمع پیغمبران نزد من حاضر شدند ۲۲/۱
- چون حقیقت حاصل شود شریعت باطل شود ۴۷۸/۲
- چهل گام برفتم به یک قدم از عرش تأثیری بگذشتم ۲۴۵/۲
- حق تعالی معشوق عالم است ۷۱/۲
- حق تعالی هارون را یاری نکرد تا آنکه سامری غالب شده ۲۳/۱

- خاتم الاولیاء افضل است از خاتم الانبیاء ۲۳/۱
- ختم ولایت به من شد ۲۲/۱
- خدا را به خواب دیدم گفت: یا ابو الحسن خواهی که تو را باشم؟ ۲۴۷/۲
- خدا عین همه چیزهاست ۱۵۷/۱
- خدای تعالی به من وحی کرد که هر که از این رود تو آبی خورده ۲۴۵/۲
- در اندرون پوست من دریائی است که هرگاه باد آید از این دریا ۲۴۲/۲
- در غیب درختی هست من بر شاخ آن نشسته‌ام، و همه خلق به زیر ۲۴۲/۲
- در قرب دو گانگی است ۲۳۳/۱
- دو آیه شریفه در اوّل سوره بقره: (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا... در شأن ایشان ... ۲۴/۱
- رسولان و بهشت و دوزخ نبود که من همچنین بودم، که هستم از ۲۴۵/۲
- روزی خدای تعالی به من ندا کرد که هر آن بنده که در مسجد تو ۲۴۶/۲
- روی به خدا کردم و گفتم: یکی این شخص بود که مرا به تو خواند ۲۴۵/۲
- شریعت پوست، مغز آمد حقیقت ۶/۲
- عذاب اهل جهنم همین است که چون آتش را بینند گمان کنند که ۲۴/۱
- عرش خدا بر کتف ما ایستاده است ۲۴۱/۲
- فردا خدای تعالی گوید به من ای ابوالحسن بخواه هر چه خواهی ۲۴۴/۲
- فرو شوم که تا ناپدید شوم در هر دو جهان، یا بر آیم که همه من باشم ۲۴۱/۲
- قوم فرعون در بحر علم غرق شدند ۲۳/۱
- گاه گاه چندان قوّت از آن خداوند با من باشد که گویم ... ۲۴۱/۲
- گناهان از زنا و لواط و استمنا و شهادت به دروغ و اغلام با پسران ۲۷/۱
- لفظ «عذاب» که در قرآن واقع است مشتق از عذب به معنی شیرینی ۲۴/۱
- مرا دیداری است اندر آدمیان و دیداری است در ملائکه ... ۲۴۲/۲
- من از ابو علی فنائی توحید می‌آموختم، ۸۲/۱

- من ایستاده بودم ، وشکم خشک شده بود ، آن مار پدید آمد..... ۲۴۴/۲
- من نگویم که دوزخ وبهشت نیست ، من گویم دوزخ وبهشت را نزد..... ۲۴۲/۲
- والله که لوای من اعظم از لوای محمد است ۲۵۰/۲
- هرکه دست بر سنگ خاک من نهد وحاجت خواهد روا شود..... ۲۴۷/۲
- هفتصد هزار نردبان بی نهایت باز نهادم تا به خدای تعالی رسیدم ۲۴۵/۲
- همه آفریده او چون کشتی است ، وملاح آن منم ۲۴۳/۲
- همه گنجهای روی زمین را حاضر کردند که دیدار من بر آن افکنند..... ۲۴۳/۲

منابع و مأخذ

۱- اتحاف السادة المتّقين :

تأليف : محمّد بن محمّد حسيني زبيدي (۱۱۴۵ - ۱۲۰۵ هـ) ، نشر دارالفكر ، بيروت .

۲- الاتقان في علوم القرآن :

تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر سيوطي (.... - ۹۱۱ هـ) ، نشر دارالندوة الجديدة ، بيروت .

۳- الاثنا عشرية في الرد على الصوفية :

تأليف : محمّد بن حسن بن محمّد حرّ عاملي (۱۰۳۳ - ۱۱۰۴ هـ) ، انتشارات علمية قم ، چاپ دوم ، سال ۱۴۰۸ هـ .

۴- الاحتجاج :

تأليف : ابو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب مشهور به : شيخ طبرسي (... - ۵۸۸ هـ) ، نشر مرتضى ، مشهد ، سال ۱۴۰۳ هـ ق .

۵- احقاق الحق وازهاق الباطل :

تأليف : قاضي سيد نور الله حسيني مرعشي تستري شهيد (۹۵۶ - ۱۰۱۹ هـ) ، نشر كتابخانه آية الله نجفی مرعشي رحمته ، قم .

٦- احكام القرآن :

تأليف : أبو بكر احمد بن علي جصاص (٣٠٥ - ٣٧٠ هـ) ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٦ هـ .

- إحياء علوم الدين :

تأليف : ابو حامد محمد بن محمد غزالي (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ) ، نشر دار المعرفة ، بيروت .

- الاختصاص :

تأليف : ابو عبدالله محمد بن نعمان عكبري مشهور به : شيخ مفيد (٣٣٦ - ٤١٣ هـ) ، نشر جامعة مدرسين ، قم .

- اختيار معرفة الرجال (رجال كشي) :

تأليف : أبو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شيخ طوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) ، نشر مؤسسة آل البيت عليه السلام ، قم .

- الاربعون حديثاً :

تأليف : شيخ بهاء الدين محمد عاملي مشهور به : شيخ بهائي (٩٥٣ - ١٠٣١ هـ) . نشر جامعة مدرسين قم ، چاپ اول ، سال ١٤١٥ هـ ، ق .

- الاربعين :

أليف : علامه محمد باقر مجلسي (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) . نشر دار الكتب العلميه سماعيليان ، قم ، سال ١٣٩٩ هـ ، ق .

- ارشاد الأذهان :

أليف : حسن بن يوسف بن مطهر مشهور به : علامه حلي (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ) . نشر بامعة مدرسين قم ، چاپ اول ، سال ١٤١٠ هـ ، ق .

١٣- الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد :

تأليف : ابو عبدالله محمد بن نعمان عكبرى مشهور به : شيخ مفيد (٣٣٦-٤١٣ هـ) ،
نشر كنجرة جهانى شيخ مفيد ، چاپ اول ، سال ١٤١٣ هـ .

١٤- ارشاد القلوب :

تأليف : ابو محمد حسن بن محمد ديلمى ، انتشارات شريف الرضى ، قم .

١٥- اساس البلاغة :

تأليف : جارا الله محمود بن عمر زمخشري (٤٦٧-٥٢٨ هـ) .

١٦- الاستبصار :

تأليف : ابو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شيخ طوسى (٣٨٥-٤٦٠ هـ) . نشر
دار الكتب الإسلامية ، تهران ، چاپ چهارم ، سال ١٣٦٣ هـ ، ش .

١٧- الاستيعاب في معرفة الأصحاب :

تأليف : أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم نمرى (٣٦٣-
٤٦٣ هـ) ، نشر دار احياء التراث العربى ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٣٢٨ هـ .

١٨- اسد الغابة في معرفة الصحابة :

تأليف : ابوالحسن على بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد شيبانى مشهور به :
ابن اثير (٥٥٥-٦٣٠ هـ) ، نشر دار احياء التراث العربى ، بيروت .

١٩- اشارات ابن سينا به شرح شيخ طوسى وقطب الدين رازى :

تأليف : ابو على سينا حسين بن عبدالله . (٣٧٠-٤٢٨ هـ) نشر چاپخانه حيدرى ،
تهران ، سال ١٣٧٩ هـ ، ق .

٢٠- الإصابة في تمييز الصحابة :

تأليف : ابو الفضل أحمد بن على بن حجر عسقلانى (٧٧٣-٨٥٢ هـ) ، نشر
دار إحياء التراث العربى ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٣٢٨ هـ .

٢١- اصطلاحات الصوفيّة :

تأليف : أبو عبدالله محمد بن علي مشهور به : محيي الدين بن عربي (٥٦٠ - ٦٣٨هـ)، نشر چاپخانه جمعيت دائرة المعارف عثمانية ، چاپ حيدر آباد دکن سال ١٣٦٧ هـ، ق .

٢٢- اعتقادات علامه مجلسي :

تأليف : علامه محمد باقر مجلسي (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) .

٢٣- الاعتقادات في الدين :

تأليف : أبو جعفر محمد بن علي بن حسين بابويه مشهور به : شيخ صدوق (٣٠٦ - ٣٨١ هـ)، چاپ علميّه قم ، سال ١٤١٢ هـ .

٢٤- اعلام الوري بأعلام الهدى :

تأليف : ابو علي فضل بن حسن طبرسي مشهور به : امين الاسلام (..... - ٥٤٨ هـ)، نشر دار الكتب الإسلامية ، تهران ، چاپ سوم .

٢٥- إغاثة اللفهان من مصادد الشيطان :

تأليف : ابو عبدالله محمد بن أبي بكر شامي مشهور به : ابن قيم جوزية (... - ٧٥١ هـ) نشر دار الحديث ، قاهرة .

٢٦- الأغاني :

تأليف : أبو الفرج اصفهاني (٢٨٤ - ٣٥٦ هـ)، نشر دارالفكر ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٧ هـ .

٢٧- اقبال الاعمال :

تأليف : ابو القاسم علي بن موسى بن جعفر بن طاووس حسني (٥٨٩ - ٦٦٤ هـ)، نشر دار الكتب الاسلاميّة ، تهران ، چاپ دوم ، سال ١٣٩٠ هـ .

۲۸- الاقتصاد :

تأليف : أبو جعفر محمد بن حسن ، مشهور به : شيخ طوسي (۳۸۵ - ۴۶۰ هـ) .
نشر کتابخانه مسجد چهل ستون تهران ، سال ۱۴۰۰ هـ ، ق .

۲۹- امالی سيد مرتضى :

تأليف : علي بن حسين بن موسى موسوي بغدادی مشهور به : سيد مرتضى علم الهدی (۳۵۵ - ۴۳۴ هـ) .

۳۰- امالی شيخ صدوق :

تأليف : ابو جعفر محمد بن علي بن حسين بابويه مشهور به : شيخ صدوق (۳۰۶ - ۳۸۱ هـ) ، نشر مؤسسة الأعلمي ، بيروت ، چاپ پنجم ، سال ۱۴۰۰ هـ .

۳۱- امالی شيخ طوسي :

تأليف : ابو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شيخ طوسي (۳۸۵ - ۴۶۰ هـ) ، نشر مؤسسة الوفاء ، بيروت ، چاپ دوم ، سال ۱۴۰۱ هـ .

۳۲- أمل الآمل :

تأليف : محمد بن حسن بن محمد حرّ عاملي (۱۰۳۳ - ۱۱۰۴ هـ) . نشر مکتبه الاندلس ، بغداد .

۳۳- انجيل :

نشر انجمن پخش کتب مقدّسه در میان ملل ، سال ۱۹۷۵ م .

۳۴- الأنوار البدرية لكشف شبهة القدرية :

تأليف : شيخ حسين بن علي بن محمد بن مهلبی ، از نسخ خطی کتابخانه آية الله نجفی مرعشی رحمته الله به شماره : ۱۸۰۲ .

٣٥- أنوار التعمانية :

تأليف : سيّد نعمة الله موسى جزائري (١٠٥٠ - ١١١٢ هـ) ، نشر شركة چاپ ، تبريز .

٣٦- الأوائل للسيوطي :

تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر سيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) .

٣٧- بحار الأنوار :

تأليف : علامه محمّد باقر مجلسي (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) ، نشر مؤسسة الوفاء ، بيروت ، چاپ دوم ، سال ١٤٠٣ هـ .

٣٨- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع :

تأليف : علاء الدّين أبي بكر بن مسعود كاشاني حنفي (..... - ٥٨٧ هـ) . نشر دار الكتب العلمية بيروت .

٣٩- البرهان في تفسير القرآن :

تأليف : سيّد هاشم بن سليمان بن إسماعيل حسيني بحراني (..... - ١١٠٧ هـ) ، چاپ انتشارات علميّة ، قم .

٤٠- بشارة الشيعة :

تأليف : ملاّ محسن بن مرتضى مشهور به : فيض كاشاني (١٠٠٨ - ١٠٩٠ هـ) .

٤١- بوستان سعدى با شرح محمّد على ناصح :

تأليف : مصلح الدّين سعدى شیرازی .

٤٢- تاج العروس من جواهر القاموس :

تأليف : محمّد مرتضى حسيني زبيدي (١١٤٥ - ١٢٠٥ هـ) ، نشر دار الهداية ، بيروت .

۴۳- تاریخ بغداد :

تألیف : أبو بکر أحمد بن علی خطیب بغدادی (۳۹۲ - ۴۶۳ هـ) ، نشر دار الکتب العلمیّة ، بیروت .

۴۴- تاریخ الخلفاء :

تألیف : جلال الدّین عبد الرّحمان بن أبی بکر سیوطی (۸۴۹ - ۹۱۱ هـ) ، انتشارات شریف الرضی ، قم ، چاپ اول ، سال ۱۴۱۱ هـ .

۴۵- تاریخ گزیده :

تألیف : حمد الله مستوفی . (.... - ۷۵۰ هـ) نشر دنیای کتاب سال تهران ، ۱۳۶۱ هـ ، ق .

۴۶- تبصرة العوام في مقالات الأنام :

تألیف : سیّد مرتضی حسینی رازی (۵۰۴ - ۵۸۹ هـ) چاپ سنگی ، تهران .

۴۷- تحریر الأحکام :

تألیف : أبو منصور حسن بن یوسف بن علی بن مطهر مشهور به : علامه حلّی (۶۴۸ - ۷۲۶ هـ) ، نشر مؤسسه آل البيت (ع) ، قم .

۴۸- تحفة الأخیار :

تألیف : ملا محمد طاهر قمی (.... - ۱۰۹۸ هـ) ، مطبوعاتى هدف ، قم .

۴۹- تحف العقول :

تألیف : أبو محمّد حسن بن علی بن حسین حرّانی (.... - ۳۸۱ هـ) . نشر جامعه مدرّسین قم ، چاپ دوم ، سال ۱۴۰۴ هـ ، ق .

۵۰- تذکرة الأولیاء :

تألیف : شیخ فرید الدین محمّد عطّار نیشابوری (حدود ۵۴۰ - ۶۱۸ هـ) ، انتشارات دنیای کتاب ، تهران .

۵۱- تذکرۃ الخواص :

تألیف : أبو الفرج عبد الرحمن بن جوزی مشہور بہ : سبط ابن جوزی (۵۸۱ - ۶۵۴ھ) ، انتشارات نینوی ، تہران .

۵۲- تذکرۃ الموضوعات :

تألیف : أبو الفضل محمد بن طاهر بن علی بن أحمد المقدسی (۴۴۸ - ۵۰۷ھ) ، چاپ مصر .

۵۳- تصحیح الإمتقادات الإمامیّة :

تألیف : أبو عبد الله محمد بن نعمان عکبری بغدادی مشہور بہ : شیخ مفید (۳۳۶ - ۴۱۳ھ) ، نشر کنگرہ جہانی شیخ مفید ، قم ، چاپ اول ، سال ۱۴۱۳ھ .

۵۴- تعلیقات علی منهج المقال :

تألیف : علامہ محمد باقر بن محمد اکمل وحید بہبہانی (۱۱۱۷ - ۱۲۰۵ھ) چاپ سنگی .

۵۵- تفسیر :

منسوب بہ امام حسن عسکری علیہ السلام ، تحقیق ، نشر مؤسسہ امام مہدی علیہ السلام ، قم ، سال ۱۴۰۹ھ .

۵۶- تفسیر بیضاوی :

تألیف : ابو سعید عبد الله بن عمر بن محمد شیرازی بیضاوی (.... - ۷۹۱ھ) ، نشر دار الکتب العلمیہ ، بیروت ، چاپ اول ، سال ۱۴۰۸ھ .

۵۷- تفسیر روح البیان :

تألیف : شیخ إسماعیل حقّی البورسوی (.... - ۱۱۳۷ھ) ، نشر احیاء التراث العربی ، بیروت ، چاپ ہفتم ، سال ۱۴۰۵ھ .

۵۸- تفسیر طبری (جامع البیان فی تفسیر القرآن) :

تألیف : ابو جعفر محمد بن جریر بن یزید طبری (۲۲۴ - ۳۱۹ هـ) ، چاپ اول ، بولاق مصر ، افست دار المعرفة ، ۱۴۰۳ هـ ، بیروت .

۵۹- تفسیر عیاشی :

تألیف : أبو نصر محمد بن مسعود بن عیاش سمرقندی مشهور به : عیاشی (.... - ۳۲۰ هـ) ، نشر مؤسسة الاعلمي للمطبوعات ، بیروت ، چاپ اول ، سال ۱۴۱۱ هـ .

۶۰- تفسیر فخر رازی :

تألیف : محمد الرازی فخر الدین بن عمر (۵۴۴ - ۶۰۴ هـ) ، نشر دار الفکر ، بیروت ، سال ۱۴۱۰ هـ ، ق .

۶۱- تفسیر قرآن کریم :

تألیف : محمد بن ابراهیم صدرالدین شیرازی مشهور به : ملا صدرا (.... - ۱۰۵۰ هـ) انتشارات بیدار ، قم ، چاپ دوم ، ۱۳۶۶ ش .

۶۲- تفسیر قمی :

تألیف : علی بن ابراهیم قمی ، چاپ چهارم ، دارالکتاب ، قم ، ۱۳۶۷ ش .

۶۳- تفسیر المیزان :

تألیف : علامه سید محمد حسین طباطبائی ، نشر مؤسسه اسماعیلیان ، قم ، چاپ پنجم ، سال ۱۴۱۲ هـ ، ق .

۶۴- تفسیر نور الثقلین :

تألیف : عبد علی بن جمعه عروسی حویزی (.... - ۱۰۶۵ هـ) ، انتشارات اسماعیلیان ، قم ، چاپ چهارم ، سال ۱۴۱۲ هـ ، ق .

۶۵- تقریب التهذیب :

تألیف : احمد بن علی بن حجر عسقلانی (۷۷۳ - ۸۲۵ هـ) ، نشر دار المعرفة ، بیروت .

۶۶- تقویم الابدان فی تدبیر الانسان :

تألیف : ابو الحسن یحیی بن عیسی بن علی بن جزله طبیب بغدادی (..... - ۴۹۳ هـ)
از نسخ خطی کتابخانه آیه الله نجفی مرعشی رحمته الله قم .

۶۷- تمهید الأصول :

تألیف : ابو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شیخ طوسی (۳۸۵ - ۴۶۰ هـ) ، نشر
انجمن اسلامی حکمت و فلسفه ایران ، سال ۱۳۵۸ هـ ، ش .

۶۸- تنبیه الخواطر ونزهة النواظر (مجموعه ورام) :

تألیف : ورام بن أبی فراس مالکی اشتری (..... - ۶۵۰ هـ) دار الکتب الاسلامیة ،
تهران .

۶۹- تنبیه الغافلین وایقاظ الراقدین :

تألیف : محمود بن محمد علی کرمانشاهی ، نشر انصاریان ، قم ، سال ۱۴۱۳ هـ .

۷۰- تنقیح المقال :

تألیف : شیخ عبدالله بن محمد حسن مامقانی (۱۲۹۰ - ۱۳۵۱ هـ) ، چاپ سنگی .

۷۱- توحید صدوق :

تألیف : ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بابویه مشهور به : شیخ صدوق (۳۰۶ -

۳۸۱ هـ) ، تحقیق سید هاشم حسینی تهرانی ، نشر جامعه مدرسین ، قم .

۷۲- تورات :

نشر انجمن پخش کتب مقدّسه در میان ملل ، سال ۱۹۷۵ م .

٧٣- التوضيح الأنور بالحجج الواردة لدفع شبهة الأعرور :

تأليف : آخوند ملا خضر حبلرودی (..... - ٨٥٠ هـ) ، از نسخ خطی کتابخانه آية الله نجفی مرعشی رحمته الله به شماره : ١٢٨ .

٧٤- تهذيب الأحكام :

تأليف : شيخ أبو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شيخ طوسی (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) ، تحقيق سيّد حسن موسوی خراسان ، چاپ چهارم ، دار الكتب الاسلاميه ، تهران ، سال ١٣٦٥ ش .

٧٥- تهذيب التهذيب :

تأليف : أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) ، نشر دار احياء التراث العربي ، بيروت .

٧٦- تهذيب الكمال في أسماء الرجال :

تأليف : ابو الحجاج يوسف مزّي (٦٥٤ - ٧٤٢ هـ) ، نشر مؤسسة الرسالة ، بيروت ، چاپ پنجم ، سال ١٤١٣ هـ .

٧٧- جامع احاديث الشيعة :

تأليف : آية الله العظمى بروجردی رحمته الله (..... - ١٣٨٠ هـ) . چاپ اوّل ، سال ١٤١٣ هـ .

٧٨- جامع الأخبار :

تأليف : محمد بن محمد شعيري ، نشر مؤسسه آل البيت عليهم السلام قم ، چاپ اوّل ، سال ١٤١٤ هـ ق .

٧٩- جامع البيان (تفسير الطبري) :

تأليف : أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد طبري (٢٢٤ - ٣١٠ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت ، سال ١٤٠٨ هـ .

٨٠- جامع الصغير في احاديث البشير النذير :

تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر سيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) ، نشر دار الكتب العلميّة ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤١٠ هـ .

٨١- الجامع للمفردات الادوية والاغذية :

تأليف : ضياء الدين عبد الله بن احمد اندلسي مالمقى مشهور به : ابن بيطار (.... - ٦٤٦ هـ) افسست مكتبته المثنى بغداد .

٨٢- الحقائق الناضرة :

تأليف : يوسف بن أحمد بن ابراهيم بحراني (١١٠٧ - ١١٨٦ هـ) ، نشر دار الأضواء ، بيروت ، چاپ دوّم ، سال ١٤٠٥ هـ ، ق .

٨٣- حدود وقصاص وديات علامه مجلسي :

تأليف : علامه محمّد باقر مجلسي (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) ، نشر مؤسسه نشر آثار اسلامي ، قم .

٨٤- حديقه الشيعة :

تأليف : أحمد بن محمّد اردبيلي ، مشهور به : مقدّس اردبيلي (.... - ٩٩٣ هـ) ، انتشارات علميه اسلاميه ، تهران .

٨٥- الحكمة المتعالية (اسفار) :

تأليف : محمد بن ابراهيم صدر الدين محمّد شيرازي مشهور به : ملا صدرا (.... - ١٠٥٠ هـ) ، چاپ سوّم ، دار احياء التراث العربي ، بيروت ، ١٩٨١ م .

٨٦- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء :

تأليف : أبو نعيم أحمد بن عبد الله اصفهاني (٣٣٦ - ٤٣٠ هـ) ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، چاپ پنجم ، سال ١٤٠٧ هـ .

٨٧- حياة الحيوان الكبرى :

تأليف : محمد بن موسى بن عيسى دميرى (٧٤٢ - ٨٠٨ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت .

٨٨- الخرائج والجرائع :

تأليف : ابو الحسن سعيد بن هبة الله مشهور به : قطب الدين راوندى (..... - ٥٧٣ هـ) ، نشر مؤسسه امام مهدي عليه السلام ، قم ، چاپ اول ، سال ١٤٠٩ هـ .

٨٩- خصائص أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام :

تأليف : حافظ أبى عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن سنان نسائي (..... - ٣٠٣ هـ) ، از منشورات مكتبة الصدر ، تهران .

٩٠- الخصائص الكبرى :

تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر سيوطى (٨٤٩ - ٩١١ هـ) ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت .

٩١- الخصال :

تأليف : أبو جعفر محمد بن على بن حسين بابويه مشهور به : شيخ صدوق (٣٠٦ - ٣٨١ هـ) ، نشر جامعة مدرسين ، قم ، سال ١٤٠٣ هـ .

٩٢- خلاصة عبقات الأنوار :

تأليف : على حسيني ميلانى ، نشر مؤسسة بعثت ، تهران ، سال ١٤٠٥ هـ .

٩٣- الخلاف :

تأليف : ابو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شيخ طوسى (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) . نشر اسماعيليان ، قم .

۹۴۔ الذاء والذواء :

تألیف : شمس الدّین ابو عبدالله محمّد بن ابی بکر شامی مشهور به : ابن قیّم جوزیه ، (..... - ۷۵۱ھ) ، نشر دار الكتاب المصری ودار الكتاب اللبنانی چاپ اوّل سال ۱۴۱۱ھ .

۹۵۔ الدّر المنثور فی التفسیر المأثور :

تألیف : جلال الدّین عبد الرّحمان بن أبی بکر سیوطی (۸۴۹ - ۹۱۱ھ) ، نشر دار الكتب العلمیّة ، بیروت ، چاپ اول ، سال ۱۴۱۱ھ .

۹۶۔ الدّروس الشرعیّة :

تألیف : محمّد بن مکّی بن محمّد عاملی شهور به : شهید اوّل (۷۳۴ - ۷۸۶ھ) ، نشر جامعه مدرّسین ، قم ، چاپ اوّل ، سال ۱۴۱۴ھ ، ق .

۹۷۔ دعائم الاسلام :

تألیف : قاضی أبو حنیفة نعمان بن محمد بن منصور تمیمی مغربی (..... - ۳۶۳ھ) ، تحقیق آصف بن علی اصغر فیضی ، افست از چاپ دار المعارف قاهره ، ۱۳۸۳ھ ، مؤسسة آل البيت علیہ السلام ، قم .

۹۸۔ دیوان اوحدی مراغی (جام جم) .

تألیف : اوحّد الدّین بن حسین مراغی (..... - ۷۳۸ھ) ، چاپ امیر کبیر ، ۱۳۴۰ ش .

۹۹۔ دیوان جامی :

تألیف : نور الدّین عبد الرّحمان جامی (۸۱۷ - ۸۹۸ھ) ، انتشارات هدایت ، تهران ، چاپ اوّل ، سال ۱۳۶۲ ش .

۱۰۰۔ دیوان حافظ :

تألیف : شمس الدّین محمّد حافظ شیرازی (..... - ۷۹۲ھ) ، نشر امیر کبیر ، تهران ، سال ۱۳۶۶ھ ، ش .

۱۰۱- دیوان شمس تبریزی :

تألیف : جلال الدین محمد بلخی رومی (۶۰۴ - ۶۷۲ هـ) انتشارات امیر کبیر ، تهران .

۱۰۲- دیوان الصّباية :

تألیف : احمد بن یحیی بن ابی حجلة تلمسانی (۷۲۵ - ۷۷۶ هـ) ، نشر دار حمد و محیو ، بیروت ، سال ۱۹۷۳ م .

۱۰۳- دیوان ناصر خسرو :

تألیف : ناصر بن خسرو بن حارث قبادیانی (۳۹۴ - ۴۸۱ هـ) چاپ تبریز .

۱۰۴- ذخائر العقبی :

تألیف : أبو جعفر أحمد بن عبد الله مشهور به : محبّ الدین طبری (۶۱۵ - ۶۹۴ هـ) ، منشورات مكتبة القدس ، مصر ، سال ۱۳۵۶ هـ .

۱۰۵- راهبرد اهل سنت به مسألة امامت :

تألیف : علامه ذوفنون آقا محمد علی کرمانشاهی (۱۱۴۴ - ۱۲۱۶ هـ) ، تحقیق و نشر مؤسسه علامه مجدد وحید بهبهانی رحمته الله ، قم ، سال ۱۳۷۳ هـ ، ش .

۱۰۶- ربیع الأبرار ونصوص الأخبار :

تألیف : جار الله محمود بن عمر زمخشری (۴۶۷ - ۵۳۸ هـ) ، انتشارات شریف الرضی ، قم ، چاپ اول ، سال ۱۴۱۰ هـ .

۱۰۷- رجال ابن داود :

تألیف : حسن بن علی بن داود حلّی مشهور به : ابن داود (۶۴۷ - ۷۴۰ هـ) ، انتشارات الرضی ، قم .

۱۰۸۔ رجال علامہ حلّی (الخلاصة) :

تألیف : حسن بن یوسف بن علی بن مطہر مشہور بہ : علامہ حلّی (۶۴۸ - ۷۲۶ھ) ،
انتشارات الرضی ، قم ، سال ۱۴۰۲ھ ، ق .

۱۰۹۔ رسائل الشریف المرتضیٰ :

تألیف : علی بن حسین بن موسی موسوی بغدادی مشہور بہ : سیّد مرتضی علم
الہدی (۳۵۵ - ۴۳۴ھ) ، نشر دار القرآن الکریم ، قم ، چاپ اول ، سال ۱۴۱۰ھ .

۱۱۰۔ الرعاية في علم الدّرایة :

تألیف : زین الدّین بن علی بن أحمد عاملی مشہور بہ : شهید ثانی (۹۱۱ -
۹۶۵ھ) ، نشر کتابخانہ آیۃ اللہ نجفی مرعشی رحمۃ اللہ علیہ ، چاپ دوم ، سال ۱۴۱۳ھ .

۱۱۱۔ روضات الجنات في أحوال العلماء والسّادات :

تألیف : میرزا محمد باقر بن میرزا زین العابدین موسوی خوانساری (۱۲۲۶ -
۱۳۱۳ھ) انتشارات حیدریہ ، تہران ، سال ۱۳۹۰ھ .

۱۱۲۔ روضة الشهداء :

تألیف : حسین بن علی الکاشفی بیہقی مشہور بہ : ملا حسین کاشفی
(... - ۹۱۰ھ) ، انتشارات اسلامیہ ، تہران .

۱۱۳۔ روضة الواعظین وبصيرة المتعظین :

تألیف : محمد بن حسن بن علی فتّال نیشابوری (.... - ۵۰۸ھ) ، انتشارات شریف
الرضی ، قم ، ۱۳۸۶ھ .

۱۱۴۔ ریاض الشعراء :

تألیف : میرزا علی قلی خان بن محمد بن علی خان داغستانی (۱۱۲۴ - ۱۱۷۰ھ)
از نسخ خطّی کتابخانہ آیۃ اللہ نجفی مرعشی رحمۃ اللہ علیہ بہ شمارہ ۳۱۴ .

١١٥- رياض العلماء وحياض الفضلاء :

تأليف : ميرزا عبد الله بن ميرزا عيسى بن محمد افندى اصفهاني (..... - ١١٣٠ هـ) ،
انتشارات خيام ، سال ١٤٠١ هـ .

١١٦- رياض المسائل :

تأليف : على بن محمد بن على طباطبائي (١١٦١ - ١٢٣١ هـ) . نشر مؤسسه آل
البيت عليه السلام لإحياء التراث ، قم ، سال ١٤٠٤ هـ ، ق .

١١٧- ربحانة الأدب :

تأليف : ميرزا محمد على مدرّس تبريزي (١٢٩٦ - ١٣٧٣ هـ) ، انتشارات خيام ،
تهران ، ١٣٦٩ ش .

١١٨- زاد المعاد :

تأليف : علامه محمد باقر مجلسي (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) . نشر كتابفروشي اسلاميه
تهران ، سال ١٣٧٨ هـ ، ق .

١١٩- زبدة البيان في أحكام القرآن :

تأليف : أحمد بن محمد اردبيلي مشهور به : مقدّس اردبيلي (..... - ٩٩٣ هـ) . نشر
مكتبه مرتضويه تهران .

١٢٠- زواهر الحكم :

تأليف : ميرزا حسن بن عبد الرزاق لاهيجي (..... - ١١٢١ هـ) از نسخ خطي
كتابخانه آية الله نجفي مرعشي به شماره ٦٦٨ .

١٢١- زهر الربيع :

تأليف : سيد نعمت الله موسوي جزائري (١٠٥٠ - ١١١٢ هـ) نشر مؤسسة البلاغ ،
بيروت .

١٢٢- سرائر :

تألیف : محمد بن منصور بن أحمد بن ادريس حلی (.... - ٥٩٨ هـ) ، نشر جامعه مدرّسين ، قم ، چاپ دوّم ، ١٤١٠ هـ .

١٢٣- سفر السعادة :

تألیف : محمّد بن يعقوب بن محمّد فيروز آبادی (٧٢٩ - ٨١٧ هـ) .

١٢٤- سفينة البحار ومدينة الحكم والآثار :

تألیف : شيخ عبّاس قمی (١٣٥٩ هـ) ، مؤسسه الوفاء ، بيروت .

١٢٥- سلسلة الأحاديث الضعيفة الموضوعة :

تألیف : محمّد ناصر الدّين الألباني ، نشر المكتب الاسلامي ، بيروت ، چاپ پنجم ، سال ١٤٠٥ هـ .

١٢٦- سلوة الشيعة وقوة الشريعة :

تألیف : مطهر بن محمّد مقدادی . از نسخ خطّی کتابخانه آية الله نجفی مرعشی به شماره ٣٣٠٦ .

١٢٧- سنن ابن ماجة :

تألیف : أبو عبد الله محمّد بن يزيد قزوینی (٢٠٧ - ٢٧٥ هـ) ، نشر دار الفكر بيروت .

١٢٨- سنن ابي داود :

تألیف : أبو داود سليمان ابن اشعث سجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت .

١٢٩- سنن ترمذی (الجامع الصحيح) :

تألیف : محمد بن عيسى بن سوره (٢٠٩ - ٢٧٩ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت .

١٣٠- سنن الدارمي :

تأليف : عبد الله بن عبد الرحمان بن فضل تميمي سمرقندي (١٨١ - ٢٥٥هـ) ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٧ هـ .

١٣١- السنن الكبرى :

تأليف : أبو بكر أحمد بن حسين بن علي بيهقي (٣٨٤ - ٤٥٨ هـ) ، نشر دار المعرفة ، بيروت ، سال ١٤١٣ هـ .

١٣٢- سهام المارقة من اغراض الزنادقة :

تأليف : شيخ علي بن محمد بن الحسن بن زين الدين شهيد ثاني (..... - ١١٠٤ هـ) از نسخ خطی کتابخانه آية الله نجفی مرعشی رحمته الله به شماره ١٥٧٦ .

١٣٣- سیری در صحیحین :

تأليف : محمد صادق نجمی ، چاپ سوم ، سال ١٣٧٢ هـ ش .

١٣٤- شرايع الاسلام في مسائل الحلال والحرام :

تأليف : ابو القاسم جعفر بن حسن بن يحيى ، مشهور به : محقق حلي (٦٧٦ هـ) ، نشر دار الأضواء ، بيروت ، چاپ دوّم ، ١٤٠٣ هـ .

١٣٥- شرح البداية في علم الدراية :

تأليف : زين الدين بن علي بن أحمد عاملی مشهور به : شهيد ثاني (٩١١ - ٩٦٥ هـ) . نشر فيروز آبادی ، قم ، سال ١٤١٤ هـ ، ق .

١٣٦- شرح تجريد العقائد :

تأليف : علاء الدين علي بن محمد قوشجي (..... - ٨٧٩ هـ) ، منشورات رضي ، بيدار ، عزيزي .

۱۳۷- شرح حدیث الحقیقۃ :

تألیف : عبد الرزاق کاشانی (.... - ۷۳۰ هـ) ، از نسخ خطی کتابخانہ آیۃ اللہ نجفی
مرعشی بہ شمارۂ ۲۰۱۰ .

۱۳۸- شرح دیوان امیرالمؤمنین علیہ السلام :

تألیف : حسین معین الدین مییدی (.... - ۹۱۰ هـ) ، چاپ نامعلوم .

۱۳۹- شرح فتح القدير :

تألیف : محمد بن عبد الواحد سیواسی مشہور بہ : ابن ہمام حنفی (۷۹۰ -
۸۶۱ هـ) ، نشر دار الفکر ، بیروت ، چاپ دوم .

۱۴۰- شرح فصوص الحکم :

تألیف : خواجہ محمد پارسا ، دانشگاه مشهد .

۱۴۱- شرح فصوص الحکم :

تألیف : داود بن محمود قیصری (.... - ۷۵۱ هـ) ، از انتشارات بیدار ، قم ، سال
۱۳۶۳ هـ ش

۱۴۲- شرح گلشن راز (مفاتیح الأعجاز) :

تألیف : شیخ محمد لاهیجی (.... - ۷۹۲ هـ) ، نشر کتابفروشی محمودی ، تہران .

۱۴۳- شرح المقاصد :

تألیف : مسعود بن عمر بن عبد اللہ مشہور بہ : سعد الدین تفتازانی (۷۱۲ -
۷۹۳ هـ) ، انتشارات شریف رضی ، قم ، چاپ اول ، سال ۱۳۷۰ هـ .

۱۴۴- شرح المواقف :

تألیف : علی بن محمد جرجانی (۷۴۰ - ۸۱۶ هـ) ، انتشارات شریف رضی ، قم ،
چاپ دوم ، سال ۱۴۱۵ هـ .

١٤٥- شرح نهج البلاغة :

تأليف : عبدالله بن هبة الله مشهور به : ابن أبي الحديد (٥٨٦ - ٦٥٦ هـ) ، نشر دار احياء التراث العربي ، بيروت ، چاپ دوم ، سال ١٣٨٥ هـ .

١٤٦- شفا :

تأليف : ابو على سينا حسين بن عبدالله (٣٧٠ - ٤٢٨ هـ) .

١٤٧- الصّاح :

تأليف : إسماعيل بن حمّاد جوهرى (..... - ٣٩٣ هـ) ، نشر دار العلم للملايين ، بيروت ، چاپ چهارم .

١٤٨- صحيح البخاري :

تأليف : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن بخاري (١٩٤ - ٢٥٦ هـ) ، نشر دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٤٩- صحيح مسلم بشرح النووي :

تأليف : مسلم بن الحجاج قشيري نيشابوري (٢٠٤ - ٢٦١ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت .

١٥٠- صحيفة الامام الرضا عليه السلام :

نشر مؤسسه امام مهدي عليه السلام ، قم ، سال ١٤٠٨ هـ .

١٥١- صفوة الصفا :

تأليف : توكل بن اسماعيل بن حاجي اردبيلي مشهور به : ابن بزّاز ، به خط احمد تبریزی ، سال ١٣٢٩ هـ ، ق .

١٥٢- الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف :

تأليف : ابو القاسم على بن موسى بن طاووس حسنى حسيني (٥٨٩ - ٦٦٤ هـ) ، انتشارات خيام ، قم ، سال ١٤٠٠ هـ .

١٥٣- عدة الداعى :

تأليف : أبو العباس أحمد بن محمد بن فهد حلى (٧٥٦ - ٨٤١ هـ) . نشر دار الكتاب الاسلامى ، چاپ اول ، سال ١٤٠٧ هـ ، ق .

١٥٤- عرائس البيان في حقائق القرآن :

تأليف : ابو محمد روزبهان بن ابى نصر بقاى شیرازى (..... - ٦٠٦ هـ) از نسخ خطى کتابخانه آية الله نجفى مرعى رحمته الله به شماره ٤٢٠٥ .

١٥٥- علل الشرائع :

تأليف : ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بابويه مشهور به : شيخ صدوق (٣٠٦ - ٣٨١ هـ) ، نشر مكتبة الحيدرية ، نجف ، سال ١٣٨٥ هـ .

١٥٦- عوالي اللئالي العزيزية في الأحاديث الدينية :

تأليف : محمد بن علي بن ابراهيم احسائي مشهور به : ابن ابى جمهور (..... - ٨٨٠ هـ) ، انتشارات سيد الشهداء ، قم ، چاپ اول ، سال ١٤٠٣ هـ .

١٥٧- عيون الحياة :

تأليف : علامه محمد باقر مجلسى (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) ، انتشارات قائم ، تهران .

١٥٨- الغدير فى الكتاب والسنة والأدب :

تأليف : ميرزا عبد الحسين بن أحمد امينى نجفى مشهور به : علامه امينى ، نشر دار الكتب الاسلاميه ، تهران ، چاپ دوم ، سال ١٣٦٦ هـ .

١٥٩- الغيبة :

تأليف : ابو جعفر محمد بن حسن مشهور به : شيخ طوسى (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) ، نشر مؤسسه معارف الاسلاميه ، قم ١٤١١ هـ .

١٦٠- الفيث الذي انسجم في شرح لامية العجم :

تأليف : صلاح الدين خليل بن ابيك صفدى (٦٩٦ - ٧٦٤ هـ) ، از نسخ خطى
كتابخانه آية الله نجفى مرعشى رحمته الله ، شماره : ٣٠٠٤ .

١٦١- فتح الباري بشرح صحيح البخاري :

تأليف : أحمد بن علي بن حجر عسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) ، نشر دار الريان
للتراث ، قاهرة ، چاپ اول ، سال ١٤٠٧ هـ .

١٦٢- فتح العزيز :

تأليف : ابو القاسم عبد الكريم بن محمد رافعي (٥٥٧ - ٦٢٣ هـ) ، نشر دار الفكر ،
بيروت (چاپ شده در المجموع المهدب) .

١٦٣- فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب :

تأليف : زكريا محمد بن احمد بن زكريا انصاري (٨٢٣ - ٩٢٥ هـ) ، نشر دار الفكر ،
بيروت .

١٦٤- فتوحات المكيّة :

تأليف : ابو عبدالله محمد بن على مشهور به : محيى الدين ابن عربى (٥٦٠ -
٦٣٨ هـ) ، نشر دار احياء التراث العربى ، بيروت .

١٦٥- فرائد السمطين :

تأليف : ابراهيم بن محمد ابن مؤيد بن عبدالله جوينى الخراسانى (٦٤٤ - ٧٣٠ هـ) ،
نشر مؤسسة المحمودي ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٣٩٨ هـ .

١٦٦- الفرقان بين اولياء الشيطان واولياء الرحمان :

تأليف : احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيميه حرّانى (٦٦١ - ٧٢٨ هـ) چاپ
جدید ، سال ١٤٠٢ هـ ، ق .

۱۶۷۔ فرهنگ فارسی معین :

تألیف : دکتر محمد معین ، انتشارات امیر کبیر ، تهران .

۱۶۸۔ فضایح الصوفیة :

تألیف : علامہ آقا محمد جعفر بن آقا محمد علی آل آقا (۱۱۷۸ - ۱۲۵۹ هـ) ،

تحقیق مؤسسہ علامہ مجدد وحید بیهانی رحمۃ اللہ علیہ ، قم ، سال ۱۴۱۳ هـ . ق .

۱۶۹۔ فقه الرضا علیہ السلام :

تحقیق مؤسسہ آل البيت علیہم السلام لاحیاء التراث ، چاپ اول ، ۱۴۰۶ هـ ، نشر کنگرہ

جہانی حضرت رضا علیہ السلام ، مشهد .

۱۷۰۔ الفقه على المذاهب الأربعة :

تألیف : عبد الرحمن جزیری ، نشر دار احیاء التراث العربی ، بیروت ، چاپ ہفتم ،

سال ۱۴۰۶ هـ .

۱۷۱۔ قاموس المحيط :

تألیف : محمد بن یعقوب بن محمد فیروز آبادی (۷۲۹ - ۸۱۷ هـ) ، نشر دار الجیل ،

بیروت .

۱۷۲۔ قانون :

تألیف : ابو علی سینا حسین بن عبد اللہ (۳۷۰ - ۴۲۸ هـ) . نشر دار صادر - بیروت .

۱۷۳۔ قرب الاسناد :

تألیف : ابو عباس ، عبد اللہ بن جعفر حمیری (.... - حدود ۳۱۰ هـ) ، مؤسسہ آل

البيت علیہم السلام قم ، ۱۴۱۳ هـ ق .

۱۷۴۔ قصص العلماء :

تألیف : میرزا محمد تنکابنی (۱۲۳۰ - ۱۳۰۲ هـ) انتشارات علمیہ اسلامیہ ،

تهران .

١٧٥- قواعد الأحكام :

تأليف : أبو منصور حسن بن يوسف بن علي بن مطهر مشهور به : علامه حلي
(٦٤٨-٧٢٦ هـ) ، نشر الرضى ، قم .

١٧٦- الكافي :

تأليف : ابو جعفر محمد بن يعقوب بن اسحاق كليني (..... - ٣٢٩ هـ) ، نشر دار
الكتب الاسلاميّة ، تهران ، چاپ چهارم ، ١٣٦٥ ش .

١٧٧- الكامل في ضعفاء الرجال :

تأليف : أبو احمد عبدالله بن عدی جرجانی (٢٧٧ - ٣٦٥ هـ) ، نشر دار الفكر ،
بيروت ، چاپ سوّم ، ١٤٠٩ هـ .

١٧٨- كاوشهای علمی :

تأليف : حاج ميرزا حسن غفّارى . نشر مؤسسه انتشارات فراهانى ، تهران ، سال
١٣٩٠ هـ ، ق .

١٧٩- الكشّاف :

تأليف : جار الله محمود بن عمر زمخشرى (٤٦٧ - ٥٢٨ هـ) ، نشر دار الكتاب
العربي ، بيروت .

١٨٠- كشف الخفا ومزيل الالباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس :

تأليف : إسماعيل بن محمد عجلوني (١٠٧٨ - ١١٦٢ هـ) ، نشر دار الكتب العلمية ،
بيروت ، چاپ سوم ، سال ١٤٠٨ هـ .

١٨١- كشف الغمّة في معرفة الأئمّة :

تأليف : ابو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح اربلي (..... - ٦٩٢ هـ) ، نشر مكتبة
بنی هاشمی ، تبریز ، سال ١٣٨١ هـ .

١٨٢ - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد :

تأليف : أبو منصور حسن بن يوسف بن علي بن مطهر مشهور به : علامه حلي
(٦٤٨-٧٢٦هـ).

نشر شكوري، قم، چاپ دوم، سال ١٤١٣ هـ، ق.

١٨٣ - الكشكول :

تأليف : شيخ بهاء الدين محمد عاملي (٩٥٣ - ١٠٣١ هـ)، نشر مؤسسة الأعلمي،
بيروت، چاپ ششم، سال ١٤٠٣ هـ.

١٨٤ - كفاية الأحكام :

تأليف : محمد باقر بن محمد مؤمن سبزواري (١٠٣١ هـ)، نشر مؤسسه الأعلمي،
بيروت، چاپ ششم، ١٤٠٣ هـ.

١٨٥ - كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام :

تأليف : أبو محمد بن يوسف بن محمد قرشي الكنجي شافعي (.... - ٦٥٨ هـ)، دار
احياء التراث اهل البيت عليه السلام، تهران، چاپ سوم، سال ١٤٠٤ هـ.

١٨٦ - كلمات طريفه :

تأليف : ملا محسن بن مرتضى مشهور به : فيض كاشاني (١٠٠٨ - ١٠٩٠)، چاپ
سال ١٣١٦ هـ، ش.

١٨٧ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال :

تأليف : علي المتقي بن حسام الدين هندي (.... - ٩٧٥ هـ)، نشر مؤسسة الرسالة،
بيروت، سال ١٤١٣ هـ.

١٨٨ - كنوز الحقايق :

تأليف : محمد بن عبد الرؤوف بن تاج العارفين حدادي مناوي (٩٥٢ - ١٠٣١ هـ).

١٨٩- اللثالي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة :

تأليف : جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر سيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) ، نشر دار المعرفة ، بيروت .

١٩٠- لسان العرب :

تأليف : ابو الفضل محمد بن مكرم مشهور به : ابن منظور (٦٣٠ - ٧١١ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت .

١٩١- لسان الميزان :

تأليف : شهاب الدين ابو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٢٥ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٨ هـ .

١٩٢- لغت نامه دهخدا :

تأليف : علي اكبر دهخدا ، انتشارات دانشگاه تهران .

١٩٣- لمعة دمشقيّة :

تأليف : زين الدين بن علي بن احمد عاملی مشهور به : شهيد ثاني (٩١١ - ٩٦٦ هـ) نشر مؤسسه الأعلمي ، بيروت .

١٩٤- المبسوط في فقه الإماميّة :

تأليف : ابو جعفر محمد بن الحسن مشهور به : شيخ طوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) . نشر مكتبة رضويّه .

١٩٥- مثنوى معنوى :

تأليف : جلال الدين محمد بلخي رومي (٦٠٤ - ٦٧٢ هـ) انتشارات امير كبير ، تهران .

١٩٦- مجالس المؤمنين :

تأليف : قاضي سيد نور الله حسيني مرعشي تستري شهيد (٩٥٦ - ١٠١٩ هـ) ،
چاپخانه اسلاميه ، تهران ، سال ١٣٧٥ هـ .

١٩٧- مجمع البحرين :

تأليف : فخر الدين بن محمد بن علي بن احمد الطريحي (٩٧٩ - ١٠٨٥ هـ) ،
منشورات دار مكتبة الهلال ، بيروت .

١٩٨- مجمع البيان في تفسير القرآن :

تأليف : أبو علي فضل بن الحسن طبرسي مشهور به : امين الاسلام (..... - ٥٤٨ هـ) ،
نشر دار مكتبة الحياة ، بيروت .

١٩٩- مجمع الزوائد ومنهج الفوائد :

تأليف : نور الدين علي بن ابي بكر هيتمي (٧٣٥ - ٨٠٧ هـ) ، نشر دارالكتاب
العربي ، بيروت ، چاپ سوم ، سال ١٤٠٢ هـ .

٢٠٠- مجمع الفائدة والبرهان :

تأليف : أحمد بن محمد اردبيلي مشهور به : مقدّس اردبيلي (..... - ٩٩٣ هـ) . نشر
جامعه مدرّسين قم ، سال ١٤٠٣ هـ ، ق .

٢٠١- مجمع الفصحاء :

تأليف : رضا قلي خان هدايت (١٢١٥ - ١٢٨٨ هـ) ، چاپ تهران .

٢٠٢- مجمل اللغة :

تأليف : أبو حسين احمد بن فارس قزويني (٣٢٩ - ٣٩٥ هـ) .

٢٠٣- المجموع :

تأليف : ابو زكريا محيي الدين بن شرف النووي (..... - ٦٧٦ هـ) ، نشر دارالفكر ،
بيروت .

۲۰۴- المحاسن :

تأليف : ابو جعفر أحمد بن محمد بن خالد برقي (.... - ۲۷۴ هـ)، نشر مجمع العالمي لاهل البيت عليه السلام، قم، چاپ اول، سال ۱۴۱۳ هـ.

۲۰۵- محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء :

تأليف : ابو القاسم حسين بن محمد راغب اصفهاني (.... - ۵۰۲ هـ)، نشر دار مكتبة الحياة، بيروت.

۲۰۶- المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء :

تأليف : ملا محسن بن مرتضى مشهور به : فيض كاشاني (۱۰۰۸ - ۱۰۹۰ هـ)، نشر جامعة مدرّسين قم، چاپ دوّم.

۲۰۷- مروج الذهب ومعادن الجوهر :

تأليف : ابو الحسن علي بن الحسين بن علي مسعودي (.... - ۳۴۶ هـ)، نشر دار المعرفة، بيروت.

۲۰۸- مستدرک سفينة البحار :

تأليف : شيخ على نمازی، نشر بنياد بعثت، تهران.

۲۰۹- المستدرک على الصّحيحين :

تأليف : ابو عبدالله محمد بن عبد الله حاكم نيشابوری (۳۲۱ - ۴۰۵ هـ)، نشر دار الكتب العلمیّة، بيروت، چاپ اول، سال ۱۴۱۱ هـ.

۲۱۰- مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل :

تأليف : ميرزا حسين بن ميرزا محمد تقی نورى طبرسى مشهور به : محدث نورى (۱۲۵۴ - ۱۳۲۰ هـ)، نشر مؤسسة آل البيت عليه السلام لاحياء التراث، قم، چاپ اول، سال ۱۴۰۷ هـ.

٢١١- مسند الإمام أحمد بن حنبل :

تأليف : أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل شيباني ، (١٦٤ - ٢٤١ هـ) ، دار احياء التراث العربي ، بيروت .

٢١٢- مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين عليه السلام :

تأليف : الحافظ رجب برسي (..... - حدود ٨١٣ هـ) . نشر شريف الرضى ، قم ، چاپ اول ، سال ١٤١٤ هـ ، ق .

٢١٣- مشكل الحديث وبيانه :

تأليف : محمد بن الحسن بن فورک اصفهانی (..... - ٤٠٦ هـ) نشر عالم الكتب ، بيروت ، چاپ دوم ، سال ١٤٠٥ هـ ، ق .

٢١٤- مصابيح الأنوار :

تأليف : سيّد عبد الله شبر (..... - ١٣٤٢ هـ) . نشر مكتبة بصيرتي ، قم ، سال ١٣٧١ هـ ، ش .

٢١٥- مصابيح السنة :

تأليف : أبو محمد حسين بن مسعود بن محمد الفراء بغوي (٤٣٣ - ٥١٦ هـ) ، نشر دار المعرفة ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٧ هـ .

٢١٦- المطالب العالية من العلم الالهي :

تأليف : فخر الدّين محمد بن عمر بن حسين رازی (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٧ هـ .

٢١٧- معاني الأخبار :

تأليف : محمد بن علي بن حسين بابويه مشهور به : شيخ صدوق (٣٠٦ - ٣٨١ هـ) ، نشر جامعة مدرسين قم ، سال ١٣٦١ ش .

٢١٨- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي :

نشر مكتبة بريل ليدن ، سال ١٩٣٦ م .

٢١٩- المعجم المفهرس لألفاظ نهج البلاغة :

تأليف : سيد كاظم محمودى ، محمد دشتى ، نشر امام على عليه السلام ، با همكارى بنياد امام رضا عليه السلام سال ١٣٦٩ ش .

٢٢٠- المغني في أبواب التوحيد والعدل :

تأليف : عبد الجبار بن احمد همدانى مشهور به : قاضى القضاة (..... - ٤١٥ هـ) ، نشر الدار المصرىة للتأليف والنشر .

٢٢١- المغني في فقه أحمد بن حنبل :

تأليف : ابو محمد عبد الله بن احمد مشهور به : ابن قدامه (٥٤١ - ٦٢٠ هـ) ، نشر دار الفكر ، بيروت ، چاپ اول ، سال ١٤٠٥ هـ .

٢٢٢- مفتاح الفلاح :

تأليف : شيخ بهاء الدين محمد عاملى (٩٥٣ - ١٠٣١ هـ) .

٢٢٣- مفتاح الكرامة في شرح قواعد العلامة :

تأليف : سيد محمد جواد حسينى عاملى (..... - ١٢٢٦ هـ) . نشر مؤسسه آل البيت عليه السلام لاحياء التراث ، قم .

٢٢٤- مقدمه ابن خلدون :

تأليف : عبدالرحمان محمد بن خلدون (..... - ٨٠٨ هـ) ، نشر دار احياء التراث العربى ، بيروت .

٢٢٥- مكارم الاخلاق :

تأليف : حسن بن فضل طبرسى (..... - ٥٤٨ هـ) ، نشر جامعه مدرسين ، قم .

۲۲۶۔ الملل والنحل :

تألیف : ابو الفتح محمد بن عبد الکریم شہرستانی ، (۴۷۹ - ۵۴۸ هـ) ، نشر شریف الرضی ، قم .

۲۲۷۔ المناقب :

تألیف : ابو جعفر رشید الدین محمد بن علی بن شہراشوب ساروی مازندرانی (۴۸۸ - ۵۸۸ هـ) ، انتشارات علامہ ، قم .

۲۲۸۔ المناقب :

تألیف : موفق بن أحمد بن محمد مکی خوارزمی (۴۸۴ - ۵۶۸ هـ) ، نشر جامعة مدرّسین ، قم ، چاپ دوم ، سال ۱۴۱۱ هـ .

۲۲۹ ۲۳۰۔ مناقب العارفين :

تألیف :: شمس الدین احمد افلاکی (..... - ۷۴۵ هـ) ، انتشارات دنیای کتاب ، تهران .

۲۳۱۔ مناقب علي بن أبي طالب ؑ :

تألیف : ابو الحسن علي بن محمد بن محمد واسطی جلابی مشہور بہ : ابن المغازلی (..... - ۴۸۳ هـ) ، نشر مكتبة الاسلامیة ، تهران ، چاپ دوم ، سال ۱۴۰۲ هـ .

۲۳۲۔ مناقب مرتضوی :

تألیف : محمد صالح حسینی ترمزی متخلص بہ کشفی ، چاپ بمبئی ، سال ۱۳۲۰ هـ .

۲۳۳۔ منطق الطیر :

تألیف : فرید الدین عطار نیشابوری (حدود ۵۴۰ - ۶۱۸ هـ) . نشر بنگاه ترجمہ ونشر کتاب تهران ، سال ۱۳۵۶ هـ ، ش .

٢٣٢- المنقذ من الضلال :

تأليف : ابو حامد محمد غزالي (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ) . نشر چاپخانه اعلاميه ، مصر ،
سال ١٣٠٣ هـ ، ق .

٢٣٥- من لا يحضره الفقيه :

تأليف : ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بابويه مشهور به : شيخ صدوق (٣٠٦ -
٣٨١ هـ) ، نشر دار الكتب الاسلاميه ، تهران ، چاپ پنجم ، سال ١٣٩٠ هـ .
٢٣٦- منية المرید :

تأليف : زين الدين بن علي بن احمد عاملی مشهور به : شهيد ثاني (٩١١ - ٩٦٦ هـ)
نشر دفتر تبليغات اسلامي ، قم ، سال ١٤٠٩ هـ ، ق .

٢٣٧- موجز شرح نفيس :

تأليف : حكيم نفيس بن عوض .

٢٣٨- ميزان الاعتدال في نقد الرجال :

تأليف : ابو عبدالله محمد بن احمد بن عثمان ذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ) ، نشر
دارالمعرفة ، بيروت .

٢٣٩- نان و حلوا :

تأليف : شيخ بهاء الدين محمد عاملی (٩٥٣ - ١٠٣١ هـ) ، انتشارات کتابفروشی
نوبهار ، اصفهان .

٢٤٠- النجاة :

تأليف : ابو علي سينا حسين بن عبدالله (٣٧٠ - ٤٢٨ هـ) .

٢٤١- نفحات الانس :

تأليف : نور الدين عبد الرحمان جامی (٨١٧ - ٨٩٨ هـ) ، انتشارات محمودی ،
تهران .

٢٤٢- نقد الرجال :

تأليف : سيّد مير مصطفى حسيني تفريشي . نشر رسول المصطفى ، قم ، سال ١٣١٨ هـ ، ش .

٢٤٣- نهاية الأحكام :

تأليف : أبو منصور حسن بن يوسف بن علي بن مطهر مشهور به : علامه حلي (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ) .

نشر مؤسسه اسماعيليان ، قم ، چاپ دوّم ، سال ١٤١٠ هـ ، ق .

٢٤٤- النهاية في غريب الحديث والأثر :

تأليف : ابو السّعادات مبارك بن محمّد بن اثير جزري (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) ، انتشارات اسماعيليان ، قم ، چاپ چهارم ، سال ١٣٦٧ ش .

٢٤٥- النهاية ونكتها :

تأليف : أبو جعفر محمد بن الحسن مشهور به : شيخ طوسي (٣٨٥ - ٤٦٠ هـ) نشر جامعه مدرسين ، قم ، ١٤١٢ هـ

٢٤٦- نهج البلاغه با شرح عبده :

تأليف : محمد بن ابى احمد مشهور به : شريف رضى (٣٥٩ - ٤٠٦ هـ) ، نشر دفتر تبليغات اسلامي قم ، چاپ اول ، سال ١٤١١ هـ ، ق .

٢٤٧- نهج الحق وكشف الصدق :

تأليف : ابو منصور حسن بن يوسف بن علي بن مطهر مشهور به : علامه حلي (٦٤٨ - ٧٢٦ هـ) ، نشر دار الهجرة ، قم ، چاپ دوم ، سال ١٤١١ هـ .

٢٤٨- نيل الاوطار من احاديث سيد الأخيار :

تأليف : محمد بن علي بن محمّد شوكانى (١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ) ، نشر دار الحديث ، قاهره .

٢٤٩- الوافي :

تأليف : محسن بن مرتضى مشهور به : فيض كاشاني (١٠٠٨ - ١٠٩٠ هـ) ، نشر
مكتبه امير المؤمنين عليه السلام ، اصفهان ، سال ١٤١٢ هـ
٢٥٠- وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشريعة :

تأليف : شيخ محمد بن الحسن حرّ عاملي (١٠٣٣ - ١١٠٤ هـ) ، نشر مؤسسة آل
البيت عليهم السلام ، قم ، چاپ اول ، سال ١٤٠٩ هـ .
٢٥١- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان :

تأليف : احمد بن محمد بن أبي بكر مشهور به : ابن خلّكان (٦٠٨ - ٦٨١ هـ) ، نشر
دار صادر ، بيروت .

٢٥٢- وقعة صفّين :

تأليف : نصر بن مزاحم بن سيّار منقري (.... - ٢١٢ هـ) ، نشر مؤسسة العربية
الحديثة ، قاهره ، چاپ دوم ، سال ١٣٨٢ هـ .

٢٥٣- هداية العلم في تنظيم غرر الحكم :

تأليف : سيد حسين شيخ الاسلامي . نشر مؤسسه انصاريان ، قم ، چاپ اول ، سال
١٤١٢ هـ ، ق .

٢٥٤- ينابيع المودة :

تأليف : سليمان بن ابراهيم قندوزي حنفي (١٢٢٠ - ١٢٩٤ هـ) ، انتشارات شريف
الرضي ، قم ، چاپ اول ، سال ١٤١٣ هـ .

فهرست موضوعات

<u>صفحه</u>	<u>عنوان</u>
۳	تذکرات و تبصرات فیها تأییدات للمقام وتشییدات للمرام
۳	تذکره در ذکر بعضی از ترهّات وهرزه‌های مولوی رومی
۳	سقوط تکالیف شرعیه از نظر صوفیه
۱۰	مولوی شیعه امامی نبوده است
۱۴	مزخرفات مولوی
۱۶	صوفیه وصول به حقیقت ذات را ممکن می‌دانند
۱۷	صوفیه ایزد متعال را بر بندگان اطلاق می‌کنند
۲۰	تذکره: صوفیه حضرت ابوطالب (ع) را مسلمان نمی‌دانند
۲۱	تذکره: صوفیه معتقد است به ریاضت می‌توان امام شد
۲۴	تذکره: دعا و نیایش در مذهب صوفیه
۲۵	تذکره: عوام فریبی صوفیه
۲۸	تذکره: صوفیه معتقد به جبرند
۳۴	تحقیق مسأله جبر و اختیار
۴۳	صوفیه جمیع افعال را از خدا می‌دانند
۴۴	بطلان مذهب تفویض
۴۴	صوفیه همچون فلاسفه بنده را در فعل خود مضطر می‌دانند

<u>عنوان</u>	<u>صفحه</u>
مذهب امامیه در جبر و تفویض.....	۴۵
تذکرہ: بعضی عقائد قبیحہ مولوی رومی.....	۴۷
تذکرہ: در ادلہ بر تسنن بلکہ نصب مولوی.....	۴۹
تذکرہ و تبصرہ: در ذکر معنی وحدت وجود و دلیل آن ورد آن.....	۵۶
سیر انواری یا اطوار سبعہ.....	۷۹
سخنان و ترہات لاهیجی.....	۸۲
شرح حال سیّد محمد نور بخش.....	۸۸
سخنان بایزید در حال سکر و بی خودی.....	۸۹
تذکرہ و تبصرہ: اتحاد و حلول.....	۹۱
بعضی ریاضتہای صوفیان.....	۹۶
تذکرہ و تبصرہ: اعتقاد امامیہ در معرفت خدا.....	۹۷
تذکرہ: وجوب رد بدعتہای در دین.....	۹۹
بدعت چیست و بدعتگزار کیست؟.....	۱۰۲
نخستین کسی کہ خانقاہ ساخت.....	۱۰۴
بی اعتباری مساجد در نظر صوفیہ.....	۱۰۵
تذکرہ و تبصرہ: بی اعتباری عبادات در نظر صوفیان.....	۱۰۷
تذکرہ: در ذکر بعضی از دعاوی مبتدعہ صوفیان کہ.....	۱۱۷
دعوی مصاحبت و ملاقات با خضر.....	۱۱۸
دعوی مصاحبت با رجال الغیب.....	۱۲۰
شیطان یار و مددکار صوفیان.....	۱۲۴
صوفیہ دعوی وحی و رؤیا می کنند.....	۱۲۷
دعوی کشف و کرامات.....	۱۲۹

عنوان	صفحه
شرح حال بعض مشایخ صوفیه و کرامات مجعوله آنها	۱۳۱
کرامات مجعوله مولوی در مثنوی	۱۳۴
تذکره: عشق و تعشق در مسلک صوفیه	۱۳۹
مذمت عشق و عاشقی در اخبار	۱۵۱
تذکره و تبصره: سبب تمجید بعض علماء از بعض مشایخ صوفیه	۱۵۲
تذکره و تبصره: حیلہ گریهای بعض صوفیه	۱۵۸
تذکره و تبصره: تحلیل محرمات در آئین صوفیان	۱۶۸
تذکره و تبصره: بعضی مطاعن صوفیه	۱۷۲
کتبی که در رد صوفیه نوشته شده است	۱۷۵
تذکره: در ذکر مختصری از کتاب ثقب الشهاب فی رجم المرتاب	۱۷۶
تذکره و تبصره: اِهمال صوفیه در مسائل فروع دین	۱۹۴
تذکره و تبصره: در ذکر بعضی از اعترافات جمعی از صوفیه و کسانی که ...	۱۹۹
تذکره و تبصره: تقبیح توجیه و تأویل کلام صوفیان	۲۰۶
تذکره و تبصره: مذمت حکما و صوفیه و کیفیت پیدایش آن دو مذهب	۲۱۷
فلسفه چرا مذموم است ؟	۲۲۱
دخالت نداشتن فلسفه در فهم احادیث	۲۲۴
فلاسفه عقل را علت وجود می دانند، و جواب آن	۲۲۶
فلاسفه عقل اول را فقط فعل خدا می دانند، و قائل بقدم عالم اند	۲۲۸
فلاسفه انسان را فاعل مختار نمی دانند	۲۳۰
فلاسفه فعل خدا را معلل به غرض نمی دانند	۲۳۰
مذمت فلسفه و مشایخ آن	۲۳۱
تذکره و تبصره: در ذکر قبایح جمعی از مشایخ صوفیه	۲۳۶

صفحه

عنوان

۲۶۲.....	تذکرہ و تبصرہ: در ذکر بعضی از حالات و مزخرفات شیخ شبلی
۲۷۱.....	تذکرہ و تبصرہ: در بعضی از ہفوات و مزخرفات شیخ عبدالقادر گیلانی
۲۷۳...	تذکرہ و تبصرہ: در مذمت و طعن حکمای متفلسفین بہ طریقہ سؤال و جواب
۲۹۵.....	تذکرہ و تبصرہ: در مسئلہ تجرّد نفس و اخبار طینت
۲۹۹.....	تذکرہ و تبصرہ: در مذمت درویشان و صوفیان در غنا کردن و خوانندگی
۳۰۰.....	نور اول: اقوال علماء در حرمت غنا
۳۰۳.....	نور دوم: در ذکر آیاتی کہ بہ آنها استدلال بر حرمت مطلق غنا نمودہ اند
۳۰۵...	نور سوم: در ذکر مضامین بعضی از اخبار کہ ظاہرند در تحریم مطلق غنا
۳۱۵.....	نور چہارم: در ذکر بعضی از ادلہ محلّین مطلق غنا
۳۲۶.....	نور پنجم: در تعریف و تحدید غنا بہ حسب لغت و عرف و اصطلاح فقہاء
۳۳۰.....	نور ششم: معنی عرفی غنا
۳۳۹.....	خاتمہ: فتاوی علماء در حرمت غنا
۳۴۴.....	تذکرہ و تبصرہ: تجویز صوفیہ عشق بازی با امردان
۳۶۷.....	تذکرہ و تبصرہ: در ذکر آیات متشابہات و روایات ضعیفہ مشتبہات کہ
۳۸۸.....	[جعل حدیث و جاعلین آن]
۳۹۹.....	[نشانہ های احادیث صحیح]
۴۱۶.....	تذکرہ و تبصرہ: منابع اولیہ عقائد باطلہ صوفیہ
۴۳۳.....	تذکرہ و تبصرہ: دفاع از علماء شیعہ کہ متّہم بہ تصوف گردیدہ اند
۴۵۰.....	تذکرہ و تبصرہ: در ذکر بعضی از طعنہا و مذمتہای صوفیان، و الحادشان
۴۵۲.....	تنبیہ اول: سبب افتراق امت
۴۵۶.....	تنبیہ دوم: بنیان گذاران تصوّف
۴۵۷.....	تنبیہ سوم: افشای عقائد باطلہ صوفیہ

عنوان	صفحه
تنبیه چهارم: در ذکر مذاهب صوفیه.....	۴۶۲
تنبیه پنجم: در ذکر بعضی از فروع مذاهب صوفیه و.....	۴۶۵
تنبیه ششم: صوفیه در باطن ملحد و در ظاهر منافق اند.....	۴۶۹
تنبیه هفتم: طوایف صوفیه.....	۴۷۳
تنبیه هشتم: در ذکر فرقه دویم و سوم و چهارم و پنجم.....	۴۷۷
تنبیه نهم: در ذکر فرقه ششم تا پانزدهم.....	۴۸۱
تنبیه دهم: در ذکر فرقه شانزدهم تا فرقه آخر که فرقه بیست و یکم.....	۴۸۶
تنبیه یازدهم: هشدار به پیروان اهل تصوّف.....	۴۹۱
تنبیه دوازدهم: هشدار به شیعیان که فریب صوفیه را نخورند.....	۴۹۴
تنبیه سیزدهم: دلایل عقلیه و نقلیه بر کفر صوفیه.....	۴۹۶
ختم کلام به نُجَح مرام اقدامات مؤلف در نابود کردن صوفیه.....	۵۰۱
صورت مراسله.....	۵۰۹، ۵۰۳
به درک واصل شدن میرزا تقی کرمانی.....	۵۰۵
صورت بیاض قصیده نصیده.....	۵۱۰
فهرست آیات.....	۵۱۷
فهرست روایات.....	۵۲۷
فهرست اعلام.....	۵۳۹
فهرست اشعار.....	۶۰۱
فهرست کتب.....	۶۱۷
فهرست اماکن.....	۶۳۵
فهرست اقوال صوفیه.....	۶۴۵
منابع و مأخذ.....	۶۵۱
فهرست موضوعات.....	۶۸۷

